

فَتْحُ الْمُجْمَعِينَ

بِشْرَحِ

قُرَّةِ الْعَيْنِ مَهْمَاتِ الدِّينِ

كَلَامُهَا تَصْنِيفُ

الْعَلَامَةِ الشَّيْخِ زَيْنِ الدِّينِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْمَلِيبَارِيِّ السَّافِي

الْمُتَرْفَعِ سَنَةِ ٩٨٧ هـ



مركز توعية الفقهاء الاسلامي

حيدرآباد اندھرا پردیش الهند

٢٩٤٠١٤٢

زین
مقدم سافى

۱۸

الكتاب الاخير من المتون المعتمدة في المقرر الدراسي للفقهاء الشافعي

فتح المجتنب

بشرح

قرة العين بمهمات الدين

كلامها تصنيف
العلامة الشيخ زكي الدين بن عبد العزيز المليباري الشافعي
المتوفى سنة ٩٨٧ هـ

تلميذ

العلامة ابن حجر الهيتمي المكي الشافعي نفعنا الله به وعلوه امين

ودعه

تقريرات لأفاضل علماء الشافعية

الطبعة الاولى

دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان

الطبعة الثانية

اعتنى بالطبع والنشر والتوزيع

مركز توعية الفقه الاسلامي

رقم البيت : ٤٢٢-٤-٢٠٠٠ ، همت فوره ، حيدرآباد - ٥٠٠٠٠٢ ، أندهر ابرديش ، الهند

١٦ / جمادى الاولى ١٤٢٤ هـ

يوزع مجاناً

عدد : ١١٠٠

الانتماء

وانه من اوضح البيان وجلاته
ان كتاب فتح المعين بشرح قرّة العين
بمهمات الدين آخر كتاب في المقرر من
الكتب الدراسية المعبرة للفقه الشافعي ويعتز
مركز توعية الفقه الاسلامي بطبع هذا الكتاب الاتي
المنيف ويتشرف بانتسابه الى الفقهاء العظام وبالاخص
الى الفقيهين الجليلين النابغين الشافعين فضيلة الشيخ
العلامة سالم بن صالح باحطاب ونجله الكريم العلامة
الشيخ صالح باحطاب تغمدهما الله برحمته . امين
وكان لهما مكانة عظيمة ومنزلة رفيعة بين اوساط العلماء
حيث انهما توليا منصب شيخ العقيدة والمعتقدات في
الجامعة النظامية الغراء بحيدرآباد دكن بالهند . وفاقا
اقرانهما من العلماء والفقهاء والادباء وكل منهما كان
مرجعا للعلماء والجمهور .

وندعو الله سبحانه وتعالى ان ينفع جميع المسلمين
بهذا التراث العلمي لهؤلاء الاسلاف ويتقبل منا
هذه الخلة ويجعلها في ميزان حسناتنا
ويوفقنا للاقتداء باثار السلف الصالحين .
بجاء سيد المرسلين .

امين . امين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خاتم الانبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه اجمعين

سبب تعریف اور جملہ سائنس میں معبود برحق کے لئے لائق وسزوار ہے جس کا نہ کوئی شبہ ہے نہ نظیر۔ اور جس کے قرار و بیعت سے مسلمان کا دل معبود اور زبان لبریز ہے۔ وہ ایک ایسا باعظمت پروردگار ہے جس کی سطوت و شوکت سے ڈر کر بے بس سرکشوں کی چٹائیاں اور ان کے حکیم سر سمجھو داران کی عظمت و صولت معدوم و منقوض ہے۔ وہ خدائے قہار جس کی بے پایاں قدرت کے آگے تیرے ہوائیں ساکن اور بڑے بڑے سیلاب صامت و جامد ہیں۔ فلک الافلاک اور اس کے سوا جو بھی موجودات ہیں سب نے سب اس کی اطاعت میں سرگردان ہیں۔ اگر ہم غور کریں تو اس کا انوکھا نظام عالم اور حکمت سے بھری ہوئی دنیا اس کے صفات کمال کی شاخ و اور وحدانیت و یکتائی کی زبان حال سے قائل اور اس پر دلیل و برہان ہے۔ پاک و برتر ہے وہ پروردگار جو ہر چیز میں اور ہر جگہ موجود ہے۔ بہر صورت ایسا پاک پروردگار ہے کہ صرف وہی تہجد و مودود موجود ہے۔ ہمارا فریضہ ہے کہ ہم اس کی اتنی حمد و ستائش کریں کہ قصائص بحر کوئی بھٹائش باقی نہ رہے ہم کو اسی دیتے ہیں کہ اس وعدہ و لاشریک خدا کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں ہماری یہ گواہی و شہادت زبانی اقرار کے ساتھ دلی اعتقاد کو بھی لی ہوئی ہے۔ جس کی وجہ سے مکمل شہادت ادا کرنے والے کو ہر قسم کے عذاب سے محفوظ رکھا جیسا ہوا جاتی ہے۔ اور ہم کو اسی دیتے ہیں کہ ہمارے آقا و مومنین حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ اس کے خاص بندے اور افضل ترین رسول ہیں کیا بلحاظ فضل اور کیا بلحاظ کمال رسالت مآب ﷺ کو خدا نے اس وقت مبعوث فرمایا جب کہ دنیا میں ہر سو جہالت اور ہر طرف کفر کا تلخ تھا۔ خدا کے اس پیارے نبی نے اپنے قول و فعل سے ان تک کو شش کی اور مدھ مڑنے سے رشد و ہدایت کے راستے واضح فرمائے۔ بندگان خدا کی فلاح و بہبود کیلئے اپنی جان کو جو تکوں میں ڈالا اور اس قدر محنت اٹھائی کہ کفر و باطل کے دریا سراب بن کر رہ گئے۔ اور حق اپنی مہمان روی کے ساتھ سیدھے راستے پر بحسن و اعتدال قائم ہو گیا۔ ہزاروں درود و رحمت ہو علت موجودات سرچشمہ کائنات رحمت عالم ﷺ پر اور آپ کے آل اطہار و اصحاب ابرار پر جب تک کہ دنیا میں دن رات گئے بعد ہٹتے آتے رہیں۔ اور دنیا جہاں کے لوگ جو اپنی بد قسمتی سے حضور ﷺ پر درود نہ پڑھ رہے ہوں تو ہمارے درود اس کے معاوضہ میں شمار ہو جائے۔

اللھم صل علی سیدنا محمد کلما ذکرہ الذاکرون وصل علی سیدنا محمد کلما غفل عن ذکرہ الغافلون

اما بعد! اللہ سبحانہ تعالیٰ نے سرزمین ہند کو یہ اعزاز عطا فرمایا کہ جب اس نے ابوالبرہ حضرت سیدہ آدم علیہ السلام کو اس دنیا میں مبعوث فرمایا تو آپ کے نزول کے لئے سرزمین ہندی کو منتخب فرمایا۔ چنانچہ حضرت سیدہ آدم علیہ السلام کے قدم بہت تازم سے سب سے پہلے شرف ہونے والی زمین ہندوستان کی سرزمین ہے۔ اللہ تعالیٰ کے پیغام حق و صداقت کی اشاعت و تبلیغ کا فریضہ انبیاء کرام دس نظام شہیم السلام انجام دیتے رہے یہاں تک کہ حضور خاتم النبیین ﷺ جہاز مقدس کے شہر کہ عکرم میں جلوہ گر ہوئے اور آپ کی تعلیم کے انوار سے آفاق جگہ گانے لگے۔ حضور ﷺ کی شریعت کی نشر و اشاعت کے لئے حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین، تابعین، تبع تابعین، اولیاء و صالحین اور علماء کرام رحمہم اللہ علیہم نے مختلف ممالک و بلاد کا سفر کیا اور دین کی دعوت اور اسلام کی اشاعت فرمائی۔ چنانچہ اسی علم و معرفت کے حاملین نے کتاب و سنت کے انوار سے دیار ہند کو روشن و منور کرنے کیلئے سرزمین ہند کا رخ کئے اور انھوں نے دین کی تعلیم سے ہندوستان کے ہر بر گوشہ کو روشن و منور کیا۔ تاہم اسی سلسلہ میں ملکیا رکوبھی یہ شرف و امتیاز حاصل ہے کہ وہ اول سے ہی دین اسلام کی تبلیغ اور علوم شریعت کی اشاعت و ترویج کیلئے یہاں متعدد اہل اللہ، خاصان خدا اور علمائے حق کا ورد و مسودہ ہوا۔ جنھوں نے اپنی حیات مستعار کے ایک ایک لمحہ کو دین شہیم کی خدمت اور دینی کمائیوں کی تصنیف و تالیف کے لئے وقف کر دیا اور دینی مدارس کا ایک جال بچھا دیا۔

چنانچہ مؤلف کتاب "فتح المعین" حضرت علامہ شیخ زین الدین شافعیؒ نے جہاد شیخ زین الدین ابو یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ نے ملکیا میں مسجد کی تعمیر کروائی و نیز تزکیہ نفس اور روحانی تربیت کے لئے ایک خانقاہ بنوائی اور علوم اسلامیہ کی ایک عظیم درس گاہ بھی قائم کی جس میں علامہ ابن حجر مکی، ہیثمی الشافعی جیسی باعظمت شہسویں نے بھی تدریس کی خدمت انجام دیں۔ (بحوالہ آپ کوثر) اور آپ کے جہاد و ابو یحییٰ کی ایک منظوم تصنیف ہدایہ الاذکیاء ہے جو اس کتاب کے آخر میں شریک ہے۔

مؤلف نے اولاً کتاب "قرۃ العین" فقہ شافعی کے مسائل پر مشتمل مختصر مگر نہایت جامع تحریر فرمائی جس کی موسوشرع خود مؤلف شیخ زین الدین رحمۃ اللہ علیہ نے فرمائی اور اس کا نام "فتح المعین بشروح قرۃ العین" رکھا۔ اور مؤلف علیہ الرحمۃ کی دیگر کتابیں مصر میں کئی بار بطبع

سے آراستہ ہویں اور فتح المعین پر متعدد علمائے کرام نے بمصنوع حواشی رقم فرمائے اور اس کی شرحیں لکھیں جیسے توضیح المستغنیین، توضیح فتح المعین (سید علوی بن احمد القاف)، اعانة الطالبین علی حل الفاظ فتح المعین (السید ابی بکر اشہور السید البکری شطالہ الدمیاطی البصری) چار جلد، وغیرہ۔ یہ کتاب فتح المعین قدس میں نہایت ہی جامع و حاوی ہونے کے باعث مصدر و مرجع کی حیثیت رکھتی ہے۔ عالم اسلام عرب، عجم، مصر، جاوا، اندونیشیا، بھارت، لائوس، بھوٹا، کراچی، کٹرہ، مراکش و جامعات میں نصاب کی لحاظ سے یہ آخری کتاب ہے اس کے بعد ہر جامعہ میں مختلف شروح کی تدوین ہوئی ہے جیسے لکھنؤ، الاعانہ (خلیب شریفی)، شرح منہج، شرح محلّی وغیرہ ہیں۔

مرکز توحید لفظ کو اکثر دینی جامعات سے فقہ شافعی پر مشتمل جوہری کتب کا نصاب تعلیمی دستیاب ہوا تھا اس نصاب کی تقریباً سب کتب کو الحمد للہ ذیورطبع سے آراستہ کر دیا گیا ہے۔ (۱) اصول فقہ میں الورقات، امام الحرمین (۲) شرح انوار کات نفی (۳) الرسائل امام شافعی اور فقہ میں سفیہ الخیاء، متن ابی شیخ (قاضی ابی شیخ)، اللہ المعین، ملامت شیخ سالم باطاب، عمدة السالک و مدحة الناصف، ابن اثیر۔ البصری۔ منہاج الطالبین (امام نووی) کو فتح المعین (ملیاری) وغیرہ اب مرکز اپنے سلسلہ اشاعت کی آخری کڑی کے طور پر اس کتاب فتح المعین کو ذیورطبع سے آراستہ کر رہا ہے۔ البتہ دستیاب شدہ نصاب میں ایک اور کتاب منہاج الطالبین امام ودی رحمت علیہ تالیف قاضی اشاعت حالت میں دستیاب نہ ہونے کی وجہ سے شائع نہ ہو سکی۔ ہم تمام ارباب علم سے خواہش کرتے ہیں کہ منہاج الطالبین جس پر منہج الطلاب شیخ الاسلام ذکری الانصاری الشافعی کا حاشیہ بھی ہو، ایک اور کتاب حمۃ الامۃ فی اختلاف الامۃ (للدہشتی) اس پر حاشیہ امیر ان البصری (لشعرانی) بھی ہو، یہ دو کتابیں اگر قابل اشاعت حالت میں مرکز کو فراہم کریں تو ان کی جانب سے عظیم علمی خدمت ہوگی اور مرکز ان کتابوں کو شائع کر کے اپنے نصاب المعین کی بڑی حد تک کامیابی تصور کرے گا۔

یہاں یہ ذکر ضروری ہے کہ اصول فقہ پر مشتمل الرسائل تالیف امام الاندلسی حضرت امام شافعی علیہ الرحمۃ والرضوان کی قدیم ترین اور پہلی کتاب ہے جو کئی عرصہ سے عقائد و نایاب فقہی جس کی طاعت و سنت کی اہم ترین ضرورت تھی۔ الحمد للہ جناب عزیز القدر محمد بن حسین کربلانی حفظہ اللہ (دینی) نے شائع فرما کر مرکز سے شائع ہونے والی تصنیفات و تالیفات میں ایک نئے روشن باب کا اضافہ کیا ہے۔ الحمد للہ یہ رسالہ بعض جامعات میں داخل نصاب ہو چکا ہے۔ اللہ رب العزت انہیں اس کا بہترین صلہ عطا فرمائے آمین۔

اس گراں قدر جامع و مفید کتاب کی طاعت کے سلسلہ میں عزیز القدر محسن بن محفوظ حفظہ اللہ نے غیر معمولی ذر کثیر سے تعاون فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ موصوف کو اس کا اجر بڑی جلیل عطا فرمائے اور ان کے کار و بار میں برکت دے۔ یہ خبر یقیناً قابل حزن و اطمینان ہے کہ کتاب ابھی طاعت کے مرحلے سے گزر رہی تھی کہ اسی اثنا میں عزیز موصوف کی اہلیہ محترمہ نے داعی اجل کو لبیک کہا۔ اللہ سبحانہ تعالیٰ مرحومہ کو اپنے جوار رحمت میں جگہ عطا فرمائے اور ان کے مخلصین کو ہر جمل عطا فرمائے آمین۔ عزیز موصوف کے والد بزرگوار حضرت مولانا حافظ شریف محفوظ بن عمر رحمہ اللہ (ایم۔ اے جامعہ عثمانیہ) حافظ عالم و زاہد بزرگ ہونے کے علاوہ ریاض نمود سے بہت دور اور سادگی و متانت کے ایک پیکر تھے۔ آنحضرت نے اب، تفسیر، حدیث و فقہ کی تعلیم اپنے وقت کے اجلہ اساتذہ کرام سے حاصل فرمائی جن میں قابل ذکر حضرت علامہ مولانا سید امیر ایچ رمضوی ادیب، حضرت بحر العلوم مولانا محمد عبدالقدیر صدیقی حسرت، حضرت مولانا سید مناظر احسن گیلانی، مجاہد اللہ علیہم اجمعین ہیں جامعہ عثمانیہ سے فراغت تعلیم کے بعد فقہ و رواں حضرت علامہ مفتی محمد دوم بیگ علیہ الرحمہ سابق مفتی جامعہ نظامیہ سے بھی استفادہ کا شرف پایا اور دارالعلوم اہل اسکول کالی کمان میں بحیثیت مدرس خدمات انجام دیتے رہے۔ پروردگار کے درجہ جات کو بلند سے بلند تر فرمائے۔ آمین۔ اور اللہ رب العزت سے دعا ہے کہ مرکز کا واحد مقصد جو (اسلامی فقہ) کی ترویج و اشاعت ہے اللہ سبحانہ تعالیٰ اس مقصد کو بلا تخصیص مرکز توحید لفظ طبع اذنیہ کے ہر مرکز، ہر ادارہ، ہر جامعہ اور ہر شخص کے ذریعہ عروج و دوام عطا فرمائے۔ اور یہ یک مقصد تادور شمس و قمر جاری و ساری رہے۔ آمین بجاہد السید المرتضیٰ۔

استاد سابقہ طبوعات میں میں نے اپنی سازشی حواشی کی وجہ سے اہل علم و اصحاب صلاحیت کو اس عظیم خدمت کیلئے آگے آنے کی اپیل کی تھی۔ لہذا حسب سابق پھر یہ خواہش کر رہا ہوں کہ اس شافعی سلسلہ میں واقع ہونے والی مسلسل جدوجہد کیلئے کوئی مستعد، متحرک، فعال و شخص افراد اس جانب توجہ دیں تو یہ حقراں کا کھد و معاون ہوگا۔ حالات کا تقاضہ ہے کہ اس میدان میں اہل علم و اصحاب صلاحیت آگے آئیں تاکہ تحقیق و طباعت کا یہ کاروان اپنی منزل کی طرف رواں دواں رہے۔

..... مدیر عزان بن عبود جاہری، بارکس، حیدر آباد

(ما ورد من النسخة المطبوعة لكتاب الهدى)

ترجمة المصنف

مما وجدناه في بعض كُتبه وخطوطه وبعض سلاته من المخاديم للعلماء والاكابر العظماء رحمهم الله تعالى امين . هو الشيخ الفقيه العالم العلامة الحبر الفاهم الفاهم الكامل الفريد الفاضل الوحيد ذو الحظ الكثير مخدوما و مولينا الصغير احمد زين الدين بن الشيخ محمد الغزالي بن مخدوما و مولينا الكبير الشيخ زين الدين بن الشيخ علي بن الشيخ احمد المعبري الشافعي الملياري الفنانى اعاد الله علينا من بركاتهم و فتح لنا من فتوحاتهم واما ما يذكر من ان اسم والده عبدالعزيز فليس بصحيح وان جرى عليه المحشى تبعاً لا هل مطابع مصر وقد صرح الشيخ رحمه الله اسمه واسم والده في اول كتابه الاجوبة العجيبة وبعض خطوطه وذلك كما كتبناه وان الشيخ عبدالعزيز عمه لا والده كما صرحه في الاجوبة ايضا فلا اعتماد على ما يذكر اللهم الا ان يقال انه عدالم من الاب لشهرته منه تأمل كان رضى الله عنه من العلماء الفائقين والائمة المحققين والصوفية المتقين والاولياء السابقين اشرقت به وبآياته انوار العلم والهدى في بنادر المليارواقطارها واتمحت به وباولاده ظلمات الجهل والفسق من بقاعها وديارها ذو الحظ التام والفضل الخاص والعام فياله رفعة لا تنقطع مدى الدهور ومفاخر لا تنتهى حتى يتفخ في الصور وحج بيت الله الحرام وجاوره مستصحباً لائمته و علمائه الكرام واخذ العلم من مشايخ متعددين وعلماء متبحرين منهم شيخ الاسلام المسلمين خاتمة المحققين مفتى الحرمين الملقب شهاب الدين احمد بن حجر الهيتمي ومنهم شيخ الاسلام مفتى الانام عز الدين بن عبدالعزيز الزمزمي ومنهم شيخ الاسلام والمسلمين مفتى الحجاز واليمن وجيه الدين عبدالرحمن بن زياد ومنهم شيخ الاسلام علم الائمة الاعلام السيد عبدالرحمن الصفوى ومنهم شيخ الاسلام مفتى الانام عمه مخدوما ومولينا الاعظم الشيخ عبدالعزيز بن مخدوما ومولينا الكبير الشيخ زين الدين ابن علي بن احمد المعبري ومنهم شيخ مشايخ الاسلام والمسلمين وملك العلماء الراشخين قطب الزمان شمس دائرة العرفان امام حضرتي الظاهر والباطن زين العابدين ابوالمكارم وابوبكر بن محمد بن تاج العارفين ابى الحسن البكرى الصديقى رحمهم الله تعالى واستغنى في مسائل متعددة هو لاء المشايخ وغيرهم كشيخ الاسلام مفتى مصر والشام الشيخ محمد بن احمد الزملى والعلامة الشيخ محمد الخطيب الشربيني والامام العلامة المحقق عبدالله با مخرمة والامام العلامة عبدالرؤف بن يحيى الواعظ رحمهم الله تعالى ولقنه الشيخ العارف بالله العليم زين العابدين ابوالمكارم وابوبكر محمد بن ابى الحسن البكرى الصديقى رحمه الله تعالى ورضى عنه الذكر الجليل بالنفى والاثبات بعد ان اخذ العهد منه بعهد الله ان لا يرتكب كبيرة من كبائر الذنوب وان لا يصير على صغيرة من صفاتها قيل فجر يوم الجمعة العاشر من شهر الله العتيق رمضان من سنة ستة وستين وتسعمائة من الهجرة حين كان مجاوراً في مكة المشرفة وسال رحمه الله شيخه المذكور ان يدلّه على عمل يكون به نجاة من النار وصلاح احواله في الدارين فوافاه بوصايا شتى وذلك قبل عشاء ليلة الخامس عشر من رمضان العتيق.

ورأى من شيخه المذكور كثيراً من الكرامات واخبره شيخه اسراراً وله رحمه الله مصنفات مفيدة وتاليفات نافعة حميدة فمنها قرّة العين بمهمات الدين وهو في الفقه مختصر جداً قل في وجه الارض مثله وجل في العرب والعجم فضله اوله الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله والصلوة والسلام على سيدنا محمد رسول الله ومنها فتح المعين بشرح قرّة العين وهو كتاب حوى من المسائل الفقهية ما لم يحوه

نظيره وفاح من نفعه المميم غيره اوله الحمد لله الفتح الجواد المعين على التفقه في الدين من اختاره من العباد ومنها احكام النكاح اوله الحمد لله على احسانه واشهدان لا اله الا الله تعظيماً لشأنه ومنها المنهج الواضح بشرح احكام النكاح اوله الحمد لله الذي احل لنا النكاح وحرم علينا السفاح ومنها الاجوبة المجيبة عن الاسئلة الغريبة وهو كتاب نافع جداً اوله الحمد لله الذي فقه في دينه من اصطفاه من العباد وتفضل عليه بالارشاد والاسعاد ومنها ارشاد العباد اوله الحمد لله الذي ارشدنا الى طاعته وزجرنا عن معصيته ومنها مختصر شرح الصدور للامام السيوطي رحمه الله اوله الحمد لله الذي خلق الموت والحياة ليلبونا ابناً احسن عملاً والصلوة والسلام على من امرنا لهذا باكثر ذكرها ثم اللذات لتكون ممن هو اقل املاً وليس من مصنفاته كتاب ذكر الموت المطبوع ملحقاً بارشاد العباد وان رأى في الطبع المصري منسوباً اليه بل هو لجدّه مولانا الكبير الشيخ زين الدين بن علي بن احمد المصري تأمل اما تاريخ مولده ووفاته فالله سبحانه وتعالى اعلم بذلك رحمه الله تعالى ونفعنا به وبامثاله في الدارين وصلى الله على خير خلقه سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين والحمد لله رب العالمين .

ترجمة المصنف

(ماخوذ من طبع بيروت و مصر)

هو المصنف الشيخ زين الدين بن عبد العزيز بن زين الدين بن علي بن احمد المصري الملياري . فقيه شافعي من أهل «مليار»^(١) توفي سنة ٩٨٧ هـ .

من آثاره : «فتح الممين بشرح قرّة العين» وهو الكتاب الذي بين أيدينا .
وله أيضاً : «ارشاد العباد إلى سبيل الرشاد» ، ومختصر في أحاديث ذكر الموت^(٢) .

وجدّه زين الدين بن علي المتوفى سنة ٩٢٨ هـ فقيه أيضاً ، وله عدة مؤلفات^(٣) . وقد أخطأ إسماعيل باشا البغدادي في هدية العارفين^(٤) حيث ذكر في ترجمته أن «قرّة العين» وشرحها من مؤلفاته ، ولم يورد ترجمة لحيده الشيخ زين الدين بن عبد العزيز .

(١) في مصمم البلدان (١٩٦/٥) : «مليار» إقليم كبير عظيم يشتمل على مدى كثيرة ، ومنها «الكورة» ومنحدر ودمبل ، يطلب منها الطفل إلى جميع قديها ، وهي في وسط بلاد الهند ، يتصل حبل أعمال مولانا .

(٢) انظر الأعلام للزركلي (٦٤/٣) ومصمم المؤلفين لعمد رضا كشكلا (١٩٣/١)

(٣) انظر الأعلام (٦٤/٣) .

(٤) هدية العارفين (٣٧٧/١)

ملحوظة .

اختلف في اسم والده وقد ذكرنا فيما اعلاه ترجمة المؤلف من نسختين الاولى : النسخة المطبوعة في كيرالا بالهند وفيها انه مولانا الصغير احمد زين الدين بن الشيخ محمد الغزالي والثانية : النسخة المطبوعة في بيروت وفي مصر وفيها مولانا الصغير احمد زين الدين بن الشيخ عبدالعزيز قالوا ان الشيخ عبدالعزيز هو عمه . وفي الحقيقة ان اسرة الشيخ كانت اسرة العلماء والشيخ عبدالعزيز قد اشتهر صيته بين الناس ولاجل ذلك فهم الناس انه ابوه والحقيقة عند الله والله اعلم بالصواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الفتح الجواد المعين على التفقه في الدين من اختاره من العباد، وأشهد أن لا إله إلا الله شهادة تدخلنا دار الخلود؛ وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله صاحب المقام المحمود صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه صلاة وسلاماً أفوز بهما يوم المعاد.

وبعد: فهذا شرح مفيد على كتابي المسمى بقرة العين بمهمات الدين، يبين المراد ويتمم المفاد ويحصل المقاصد ويبرز الفوائد، وسميته بفتح المعين بشرح قرة العين بمهمات الدين، وأنا أسأل الله الكريم المتأن أن يعم الانتفاع به للخاصة والعامة من الإخوان، وأن يسكنني به الفردوس في دار الأمان إنه أكرم كريم وأرحم رحيم.

(بسم الله الرحمن الرحيم) أي أولف، والاسم مشتق من السمو وهو العلو لا من الوسم وهو العلامة، والله علم للذات الواجب الوجود وأصله «آله» وهو اسم جنس لكل معبود، ثم عرف بال أول وحذفت الهزمة ثم استعمل في المعبود بحق، وهو الاسم الأعظم عند الأكثر ولم يسم به غيره ولو تعنتاً. والرحمن الرحيم صفتان بنيتا للمبالغة من رحم، والرحمن أبلغ من الرحيم ولأن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى، ولقولهم: رحمن الدنيا والآخرة، ورحيم الآخرة. (الحمد لله الذي هدانا) أي دلنا (لهذا) التأليف (وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله) إليه، والحمد هو الوصف بالجميل. (والصلاة) وهي من الله الرحمة المقرونة بالتعظيم. (والسلام) أي التسليم من كل آفة ونقص. (على سيدنا محمد رسول الله) لكافة الثقلين الجن والإنس إجماعاً وكذا الملائكة على ما قاله جمع محققون، ومحمد علم منقول من اسم المفعول المضعف موضوع لمن كثرت خصاله الحميدة، سُمِّيَ به نبينا ﷺ بإلهام من الله لجده، والرسول من البشر ذكر حر أوحى إليه بشرع وأمر بتبليغه وإن لم يكن له كتاب ولا نسخ كيوشع عليه السلام، فإن لم يؤمر بالتبليغ فنبى، والرسول أفضل من النبي إجماعاً وصح خبر أن عدد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً وأن عدد الرسل ثلاثمائة وخمسة عشر. (وهي آله) أي أقاربه المؤمنين من بني هاشم والمطلب، وقيل: هم كل مؤمن أي في مقام الدعاء ونحوه، واختير لخبر ضعيف فيه وجزم به النووي في شرح مسلم. (وصحبه) وهو اسم جمع لصاحب بمعنى الصحابي وهو من اجتمع مؤمناً بنبينا ﷺ ولو أعمى غير مميز. (الفائزين برضا الله تعالى) صفة لمن ذكر.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (ولقولهم) أي العلماء العارفين: رحمن الدنيا والآخرة ورحيم الآخرة، وعبرة ابن حجر فالرحمن أبلغ منه بشهادة الاستعمال، ولا يعارضه الحديث الصحيح: «يا رحمن الدنيا

(ويعد) أي بعدما تقدم من البسمة والحمدلة والصلاة والسلام على من ذكر (فهذا) المؤلف الحاضر ذهنًا (مختصر) قل لفظه وكثر معناه من الاختصار (في الفقه) هو لغة الفهم. واصطلاحاً العلم بالأحكام الشرعية العلمية المكتسب من أدلتها التفصيلية، واستمداده من الكتب والسنة والإجماع والقياس، وفائدته امتثال أوامر الله تعالى واجتناب نواهيه. (على مذهب الإمام) المجتهد أبي عبد الله محمد بن إدريس (الشافعي رحمه الله تعالى) ورضي عنه، أي ما ذهب إليه من الأحكام في المسائل، وإدريس والده هو ابن عباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف، وشافع هو الذي ينسب إليه الإمام، وأسلم هو وأبوه السائب يوم بدر، وولد لإمامنا رضي الله عنه سنة خمسين ومائة، وتوفي يوم الجمعة سلخ رجب سنة أربع ومائتين. (وسميته بقرة العين) بيان (مهمات) أحكام (الدين) انتخبته، وهذا الشرح من الكتب المعتمدة لشيخنا خاتمة المحققين شهاب الدين أحمد بن حجر الهيتمي وبقية المجتهدين مثل: وجيه الدين عبد الرحمن بن زياد الزبيدي رضي الله عنهما، وشيخ مشايخنا شيخ الإسلام المجدد زكريا الأنصاري، والإمام الأمام أحمد المزجد الزبيدي رحمهما الله تعالى وغيرهم من محققي المتأخرين، معتمداً على ما جزم به شيخنا المذهب النووي والرافعي فمحققو المتأخرين رضي الله عنهم (واجباً من) ربنا (الرحمن أن ينتفع به الأذكىاء) أي العقلاء (وأن تقر به) أي بسببه (عيني خدًا) أي اليوم الآخر (بالنظر إلى وجهه الكريم) بكرة وعشياً آمين.

والأخرة وبأرحمهما والقياس لأن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى غالباً، وجعل يعني الرحيم كالشمة لما دل على جلالة النعم الذي هو المقصود الأعظم لئلا يغفل عما دل عليه من دقائقها فلا يسأل ولا يعطى اهـ.

باب الصلاة

هي شرعاً أقوال وأفعال مخصوصة مفتحة بالتكبير مختتمة بالتسليم، وسميت بذلك لاشتغالها على الصلاة لغة وهي الدعاء، والمفروضات العينية خمس في كل يوم وليلة معلومة من الدين بالضرورة فيكفر جاحدها، ولم تجتمع هذه الخمس لغير نبيينا محمد ﷺ، وفرضت ليلة الإسراء بعد النبوة بعشر سنين وثلاثة أشهر ليلة سبع وعشرين من رجب، ولم تجب صبح يوم تلك الليلة لعدم العلم بكينيتها. (إنما تجب المكتوبة) أي الصلوات الخمس (على كل مسلم مكلف) أي بالغ عاقل ذكر أو غيره (طاهر) فلا تجب على كافر أصلي وصبي ومجنون ومغنى عليه وسكران بلا تعد لعدم تكليفهم، ولا على حائض ونفساء لعدم صحتها منهما، ولا قضاء عليهم بل تجب على مرتد ومتعد بسكر (ويقتل) أي المسلم المكلف الطاهر حداً بضرب عنق (إن أخرجها) أي المكتوبة، عامداً (عن وقت جمع) لها إن كان كسلاً مع اعتقاد وجوبها (إن لم يظ) بعد الاستابة، وعلى نذب الاستابة لا يضمن من قتله قبل التوبة لكنه يأثم، ويقتل كفراً إن تركها جاحداً وجوبها فلا يغسل ولا يُصلّى عليه. (وببادر) من مر (بفائت) وجوباً إن فات بلا عذر فيلزمه القضاء فوراً. قال شيخنا أحمد بن حجر رحمه الله تعالى: والذي ظهر أنه يلزمه صرف جميع زمنه للقضاء ما عدا ما يحتاج لصرفه فيما لا بد منه، وإنه يحرم عليه التطوع انتهى. وببادر به ندباً إن فات بعذر كنوم لم يتعد به ونسيان كذلك (ويسن ترتيبه) أي الفائت فيقضي الصبح قبل الظهر وهكذا (وتقديمه على حاضرة) لا يخاف فوتها إن فات بعذر، وإن خشي فوت جماعتها على المعتمد، وإذا فات بلا عذر. فيجب تقديمه عليها أما إذا خاف فوت الحاضرة بأن يقع بعضها وإن قل خارج الوقت فيلزمه البدء بها، ويجب تقديم ما فات بغير عذر على ما فات بعذر وإن فقد الترتيب لأنه سنة، والبدار واجب ويندب تأخير الرواتب عن الفوائت بعذر ويجب تأخيرها عن الفوائت بغير عذر.

تنبيه: من مات وعليه صلاة فرض لم تقض ولم تغد عنه، وفي قول إنها تفعل عنه أوصى بها أم لا لحكاها العبادي عن الشافعي لخبر فيه، وفعل به السبكي عن بعض أقاربه.

قوله: (باب الصلاة) لم يراع ما عليه المتقدمون والمتأخرون من تقديم الطهارة بأقسامها ووسائلها الأربع ومقاصدها الأربعة لأنها شرط وهو مقدم طبعاً، فناسب أن يقدم وضعاً كما عليه أكثر المصنفين اهتماماً بالمقصود بالذات، وأفضل العبادات الظاهرة الصلاة بعد طلب العلم الواجب، ففرضه أفضل الفروض وسننه أفضل السنن، فطلب ما زاد عن فرض الكفاية أفضل من صلاة النافلة وتليه الصلاة بالصوم فالحج فالزكاة اهـ.

قوله: (وفعل به السبكي عن بعض أقاربه) اعلم أنه اجتمع معنا العمل بمقتضى المعتمد وهو

(ويؤمر) ذو صبا ذكراً أو أنثى (مميز) بأن صار يأكل ويشرب ويستنجي وحده، أي يجب على كل من أبويه وإن علا ثم الوصي وعلى مالك الرقيق أن يأمر (بها) أي الصلاة ولو قضاء وبجميع شروطها (للسبع) أي بعد سبع من السنين أي عند تمامها وإن ميز قبلها، وينبغي مع صيغة الأمر التهديد (ويضرب) ضرباً غير مبرح وجوباً من ذكر (عليها) أي على تركها ولو قضاء أو ترك شرطاً من شروطها (للعشر) أي بعد استكمالها للحديث الصحيح: «امروا الصبي بالصلاة إذا بلغ سبع سنين، وإذا بلغ عشر سنين فاضربوه عليها». (كصوم أطاقه) فإنه يؤمر به لسبع ويضرب عليه لعشر كالصلاة، وحكمة ذلك التمرين على العبادة ليتعود فلا يتركها. ويحث الأذرع في قن صغير كافر نطق بالشهادتين أنه يؤمر ندباً بالصلاة وأنسوم ربحاً عليهما من غير ضرب ليألف الخير بعد بلوغه وإن أبى القياس ذلك انتهى. ويجب أيضاً على من مر نهيه عن المحرمات وتعليمه الواجبات ونحوها من سائر الشرائع الظاهرة ولو سنة كسواك وأمره بذلك، ولا ينتهي وجوب ما مر على من مر إلا ببلوغه رشيداً فأجرة تعليمه ذلك كالقرآن والآداب في ماله ثم على أبيه ثم على أمه.

(تنبيه) ذكر السمعاني في زوجة صغيرة ذات أبوين أن وجوب ما مر عليهما فالزوج وقضيت وجوب ضربها ولو في الكبيرة كما صرح به جمال الإسلام البزري. قال شيخنا: وهو ظاهر إن لم يخش نشوزاً. وأطلق الزركشي التنب.

(وأول واجب) حتى على الأمر بالصلاة كما قالوا (على الآباء) ثم على من مر (تعليمه) أي المميز (أن نينا محمداً ﷺ بمكة) وولد بها (ودفن بالمدينة) ومات بها.

فصل في شروط الصلاة

الشرط ما يتوقف عليه صحة الصلاة وليس منها، وقدمت الشروط على الأركان لأنها أولى بالتقديم إذ الشرط ما يجب تقديمه على الصلاة واستمراره فيها. (شروط الصلاة خمسة أحدها طهارة عن حدث وجنابة) الطهارة لغة: النظافة والخلوص من الدنس، وشرعاً: رفع المنع المترتب على الحدث أو النجس (فالأولى) أي الطهارة عن الحدث (الوضوء) وهو يضم الواء استعمال الماء في أعضاء مخصوصة مفتتحاً بنية، وبفتحها ما يتوضأ به، وكان ابتداء وجوبه مع ابتداء وجوب المكتوبة ليلة الإسراء (وشروطه) أي الوضوء (كشروط الغسل) خمسة أحدها: (ماء مطلق) فلا يرفع الحدث ولا يزيل النجس، ولا يحصل سائر الطهارة ولو مسنونة إلا الماء المطلق وهو ما يقع عليه اسم الماء فلا قيد وإن رشح من بخار الماء الطهور المغلي، أو استهلك فيه الخليط، أو قيد بموافقة الواقع كماء البحر بخلاف ما لا يذكر إلا مقيداً كماء الورد (غير مستعمل في) فرض طهارة من (رفع حدث) أصفر أو أكبر ولو من طهر حنفي لم ينو أو صبي لم يميز لطواف (و) إزالة (نجس) ولو معفواً عنه قليلاً أي حال كون المستعمل قليلاً أي دون القلتين، فإن جمع المستعمل فبلغ قلتين فمطهر كما لو جمع المتنجس فبلغ قلتين ولم

الترك والعمل بمقتضى المرجوح وهو قضاء الفاتنة عن الغير، ومن المعلوم أن ما فيه الجري على المعتمد هو الأفضل مما فيه الجري على الضعيف وإن جاز العمل به في غير قضاء وإفناء اهـ.

يتغير وإن قل بعد تفرقه، فعلم أن الاستعمال لا يثبت إلا مع قلة الماء أي وبعد فصله عن المحل المستعمل ولو حكماً كأن جاوز منكب المتوضيء أو ركبته وإن عاد لمحلّه أو انتقل من يد لأخرى. نعم لا يضر في المحدث انفصال الماء من الكف إلى الساعد، ولا في الجنب انفصاله من الرأس إلى نحو الصدر مما يغلب فيه التقاذف.

فرو: لو أدخل المتوضيء يده بقصد الغسل على الحدث أو لا بقصد بعد نية الجنب أو تثليث وجه المحدث أو بعد الغسلة الأولى إن قصد الاقتصار عليها بلا نية اغتراف ولا قصد أخذ الماء لغرض آخر صار مستعملاً بالنسبة لغير يده، فله أن يغسل بما فيها باقي ساعدها.

(و) غير (متغير) تغيراً (كثيراً) بحيث يمنع إطلاق اسم الماء عليه بأن تغير أحد صفاته من طعم أو لون أو ريح ولو تقديرية أو كان التغير بما على عضو المتطهر في الأصح، وإنما يؤثر التغير إن كان (بخليط) أي مخالط للماء وهو ما لا يتميز في رأي العين (طاهر) وقد (غني) الماء (عنه) كزعفران وثمر شجر نبت قرب الماء وورق طرح ثم تفتت لا تراب وملح ماء وإن طرحا فيه، ولا يضر تغير لا يمنع الاسم لقلته ولو احتمالاً بأن شك أهو كثير أو قليل. وخرج بقولي «بخليط» المجاور وهو ما يتميز للناظر كعود ودهن ولو مطيبين، ومنه البخور وإن كثر وظهر نحو ريحه خلافاً لجمع، ومنه أيضاً ماء أغلي فيه نحو بر وتمر حيث لم يعلم انفصال عين فيه مخالطة بأن لم يصل إلى حد بحيث يحدث له اسم آخر كالمرقة، ولو شك في شيء أمخالط هو أم مجاور له حكم المجاور. ويقولي: «غني عنه» ما لا يستغنى عنه كما في مفره وممره من نحو طين وطحلب مفتت وكبريت، وكالتغير بطول المكث أو بأوراق متناثرة بنفسها وإن تفتت ويعدت الشجرة عن الماء. (أو بنجس) وإن قل التغير (ولو كان) الماء (كثيراً) أي قلتين أو أكثر في صورتَي التغير بالطاهر والنجس.

والقلتان بالوزن خمسائة رطل بغدادية تقريباً، وبالمساحة في المربع ذراع وربيع طولاً وعرضاً وعمقاً بذراع اليد المعتدلة، وفي المدور ذراع من سائر الجوانب بذراع الأدمي، وذراعان عمقاً بذراع النجار وهو ذراع وربيع. ولا تنجس قلتا ماء ولو احتمالاً، كأن شك في ماء أبلغهما أم لا وإن تفتت قلته قبل بملاقاة نجس ما لم يتغير به وإن استهلكت النجاسة فيه، ولا يجب التباعد عن نجس في ماء كثير، ولو بال في البحر مثلاً فارتفعت منه رغوة فهي نجسة إن تحققت أنها من عين النجاسة أو من المتغير أحد أوصافه بها وإلا فلا، ولو طرحته فيه بكرة فوقعت من أجل الطرح قطرة على شيء لم تنجسه. وينجس قليل الماء. وهو ما دون القلتين. حيث لم يكن وارداً بوصول نجس إليه يرى بالبصر المعتدل غير معفو عنه في الماء ولو معفواً عنه في الصلاة كغيره من رطب ومائع وإن كثر لا بوصول ميتة لا دم لجنسها سائل عند شق

قوله: (فنعلم) أي مما مر من تقييد المستعمل بقليلاً. قوله: (أي وبعد انفصاله) وأما قبل انفصاله فهو طهور. قوله: (كأن جاوز) مثال للمفصل حكماً مع انفصاله حساً. قوله: (من الكف إلى الساعد) أي لاتحاد العضو. قوله: (ولا في الجنب) أي لعدم وجوب الترتيب ولأن جميع جسده عضو واحد بالنسبة للغسل بشرط غلبة التقاذف.

عضو منها كمقرب ووزع إلا أن تغير ما أصابته ولو يسيراً، فحيثئذ ينجس لا سرطان وضفدع فينجس بهما خلافاً لجمع ولا بميتة كان نشؤها من الماء كالعلق، ولو طرح فيه ميتة من ذلك نجس، وإن كان الطارح غير مكلف ولا أثر لطرح الحي مطلقاً. واختار كثيرون من أئمتنا مذهب مالك أن الماء لا ينجس مطلقاً إلا بالتغير والجاري كراكد. وفي القديم لا ينجس قليله بلا تغير وهو مذهب مالك. قال في المجموع: سواء كانت النجاسة مائعة أو جامدة، والماء القليل إذا تنجس يظهر ببلوغه قلتين ولو بماء متنجس حيث لا تغير به، والكثير يظهر بزوال تغيره بنفسه أو بماء زيد عليه أو نقص عنه وكان الباقي كثيراً.

(و) ثانيها: (جري ماء على عضو) مغسول فلا يكفي أن يمس الماء بلا جريان لأنه لا يسمى غسلًا (و) ثالثها: (أن لا يكون عليه) أي على العضو (مغير للماء تغيراً ضاراً) كزعفران وصندل خلافاً لجمع (و) رابعها: أن لا يكون على العضو (حائل) بين الماء والمغسول (كنورة) وشمع ودهن جامد وعين حبر وحناء بخلاف دهن جار أي مائع وإن لم يثبت الماء عليه وأثر حبر وحناء، وكذا يشترط على ما جزم به كثيرون أن لا يكون وسخ تحت ظفر يمنع وصول الماء لما تحته خلافاً لجمع منهم الغزالي والزركشي وغيرهما، وأطالوا في ترجيحه وصرحوا بالمسامحة عما تحتها من الوسخ دون نحو العجين. وأشار الأذري وغيره إلى ضعف مقالته، وقد صرح في التتمة وغيرها بما في الروضة وغيرها من عدم المسامحة بشيء مما تحتها حيث منع وصول الماء بمحلّه. وأفتى البقوي في وسخ حصل من غبار بأنه يمنع صحة الوضوء بخلاف ما نشأ من بدنه وهو العرق المتجمد، وجزم به في الأنوار. (و) خامسها: (دخول وقت للائم حدث) كسلس ومستحاضة، ويشترط له أيضاً ظن دخوله فلا يتوضأ كالتيمم لفرض أو نفل مؤقت قبل وقت فعله ولصلاة جنازة قبل الغسل وتحية قبل دخول المسجد والرواتب المتأخرة قبل فعل الفرض، ولزم وضوءه أو تيممان على خطيب دائم الحدث، أحدهما للخطبتين والآخر بعدهما لصلاة جمعة، ويكفي واحد لهما لغيره، ويجب عليه الوضوء لكل فرض كالتيمم وكذا غسل الفرج وإبدال القطنة التي بقمه والعصابة وإن لم تزل عن موضعها وعلى نحو سلس مبادرة بالصلاة، فلو أخر لمصلحتها كانتظام جماعة أو جمعة وإن أخرت عن أول الوقت وكذهاب إلى مسجد لم يضره.

(وفروضه ستة) أحدها: (نية) وضوء أو أداء (فرض وضوء) أو رفع حدث لغير دائم حدث حتى في الوضوء المجدد أو الطهارة عنه، أو الطهارة لنحو الصلاة مما لا يباح إلا بالوضوء، أو استحاضة مفتقر إلى وضوء كالصلاة ومس المصحف. ولا تكفي نية استحاضة ما ينذب له الوضوء كقراءة القرآن أو الحديث كدخول مسجد وزيارة قبر، والأصل في جوب النية خبر: «إنما الأعمال بالنيات» أي إنما صححتها لا كمالها. ويجب قرنها (هند) أول (غسل) جزء من (وجه)

قوله: (على عضو مغسول) قيد به ثلاثاً يرد عليه واجب الرأس وهو المسح لأنه لا جري فيه. قوله: (لأنه) أي مس الماء للعضو بلا جريان. قوله: (لا يسمى غسلًا) أي مع أن واجب الوجه واليدين والرجلين الغسل. قوله: (خلافاً لجمع) حيث قالوا بالتسامح بالتغير بما على العضو المغسول.

فلو قرنها بأثنائه كف ووجب إعادة غسل ما سبقها، ولا يكفي قرنها بما قبله حيث لم يستصحها إلى غسل شيء منه وما قارنها هو أوله فتفتوت سنة المضمضة إن انفصل معها شيء من الوجه كحمرة الشفة بعد النية، فالأولى أن يفرق النية بأن ينوي عند كل من غسل الكفين والمضمضة والاستنشاق سنة الوضوء، ثم فرض الوضوء عند غسل الوجه حتى لا تنوت له فضيلة استصحاب النية من أوله وفضيلة المضمضة والاستنشاق مع انفصال حمرة الشفة. (و) ثانيها: (غسل) ظاهر (وجهه) آية: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ [المائدة: ٦] (وهو) طولاً (ما بين منابت) شعر (رأسه) غالباً (و) تحت (متنهي لحية) بفتح اللام، فهو من الوجه دون ما تحته والشعر النابت على ما تحته (و) عرضاً (ما بين أفتيه) ويجب غسل شعر الوجه من هذب وحاجب وشارب وعنفقة ولحية وهي ما نبت على الذقن وهو مجتمع للحمين، وعذار وهو ما نبت على العظم المحاذي للأذن، وعارض وهو ما انحط عنه إلى اللحية، ومن الوجه حمرة الشفتين وموضع الغنم وهو ما نبت عليه الشعر من الجبهة دون محل التحذيف على الأصح وهو ما نبت عليه الشعر الخفيف بين ابتداء العذار والنزعة ودون وتد الأذن، والنزعتان وهما بياضان يكتفان الناصية وموضع الصلح وهو ما بينهما إذا انحسر عنه الشعر، ويسن غسل كل ما قيل إنه ليس من الوجه، ويجب غسل ظاهر وباطن كل من الشعور السابقة وإن كثف لندرة الكثافة فيها لا باطن كثيف لحية وعارض والكثيف ما لم تر البشرة من خلاله في مجلس التخاطب عرفاً، ويجب غسل ما لا يتحقق غسل جميعه إلا بفسله لأن ما لا يتم الواجب إلا به واجب. (و) ثالثها: (غسل يديه) من كفيه وذراعيه (بكل مرفق) للآية، ويجب غسل جميع ما في محل الفرض من شعر وظفر وإن طال.

فرع: لو نسي لمعة فانفصلت في تثنيث أو إعادة وضوء لنسياد له لا تحديد واحتياطاً أجزأه.

(و) رابعها: (مسح بعض رأسه) كالنزعة واليباض الذي وراء الأذن بشر أو شعر في حده ولو بعض شعرة واحدة للآية. قال البغوي: ينبغي أن لا يجزئ أقل من قدر الناصية وهي ما بين النزعتين لأنه ﷺ لم يمسح أقل منها، وهي رواية عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى، والمشهور عنه وجوب مسح الربع. (و) خامسها: (غسل رجله بكل كعب) من كل رجل للآية، أو مسح خفيهما بشروطه، ويجب غسل باطن ثقب وشق.

فرع: لو دخلت شوكة في رجله وظهر بعضها وجب قلعها وغسل محلها لأنه صار في حكم الظاهر، فإن استترت كلها صارت في حكم الباطن فيصح وضوءه، ولو تنقّط في رجل أو غيره لم يجب غسل باطنه ما لم يتشق، فإن تشقق وجب غسل باطنه ما لم يرتق.

تنبيه: ذكروا في الفسل أنه يعفى عن باطن عقد الشعر، أي إذا انعقد بنفسه وألحق بها من ابتلي بنحو طبروع لصق بأصول شعره حتى منع وصول الماء إليها ولم يمكن إزالته، وقد صرح شيخ شيوخوا زكريا الأنصاري بأنه لا يلحق بها بل عليه التيمم، لكن قال تلميذه شيخنا والذي يتجه العفو للضرورة.

قوله: (يديه) أي كل يد أصلية أو زائدة التبت بالأصلية أو حادثها بأن نبتت من ميب

(و) سادسها: (ترتيب) كما ذكر من تقديم غسل الوجه فاليدين فالرأس فالرجلين للاتباع، ولو انغمس محدث ولو في ماء قليل بنية معتبرة مما مر أجزاءه عن الوضوء ولو لم يمكث في الانغماس زمناً يمكن فيه الترتيب، نعم لو اغتسل بنية فيشترط فيه الترتيب حقيقة، ولا يضر نسيان لمعة أو لمع في غير أعضاء الوضوء، بل لو كان على ما عدا أعضائه مانع كشتمع لم يضره كما استظهره شيخنا ولو أحدث وأجنب أجزاءه الغسل عنهما بنية، ولا يجب يقن عموم الماء جميع العضو بل يكفي غلبة الظن به.

فرع: لو شك المتوضىء أو المختسل في تطهير عضو قبل الفراغ من وضوئه أو غسله طهره وكذا ما بعده في الوضوء أو بعد الفراغ من طهره لم يؤثر، ولو كان الشك في النية لم يؤثر أيضاً على الأوجه كما في شرح المنهاج لشيخنا، وقال: فيه قياس ما يأتي في الشك بعد الفاتحة وقبل الركوع أنه لو شك بعد عضو في أصل غسله لزمه إعادته أو بعضه لم تلزمه، فليحمل كلامهم الأول على الشك في أصل العضو لا بعضه.

(وسن) للمتوضىء ولو بقاء مفصوب على الأوجه (تسمية أوله) أي أول الوضوء للاتباع، وأقلها باسم الله، وأكملها بسم الله الرحمن الرحيم وتجب عند أحمد، ويسن قبلها التعوذ ويعدّها الشهادتان والحمد لله الذي جعل الماء طهوراً، ويسن لمن تركها أوله أن يأتي بها أثناءه قائلاً: باسم الله أوله وآخره لا بعد فراغه، وكذا في نحو الأكل والشرب والتأليف والاكتمال مما يسن له التسمية، والمنقول عن الشافعي وكثير من الأصحاب أن أول السنن التسمية وبه جزم النووي في المجموع وغيره، فينوي معها عند غسل اليدين، وقال جمع متقدمون: إن أولها السواك ثم بعده التسمية.

فرع: تسن التسمية لتلاوة القرآن ولو من أثناء صورة في صلاة أو خارجها ولغسل وتيمم وذبح.

(فغسل الكفين) معاً إلى الكوعين مع التسمية المقترنة بالنية وإن توضأ من نحو إبريق أو علم طهرهما للاتباع (فسواك) عرضاً في الأسنان ظاهراً وباطناً وطولاً في اللسان للخبر الصحيح: «لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل وضوء». أي أمر بإيجاب، ويحصل (بكل خشن) ولو بنحو خرقه أو أشنان، والعمود أفضل من غيره وأوله ذو الريح الطيب، وأفضله الأراك لا بإصبعه ولو خشنة خلافاً لما اختاره النووي. وإنما يتأكد السواك ولو لمن لا أسنان له لكل وضوء، و(لكل صلاة) فرضها ونفلها، وإن سلم من كل ركعتين أو استاك لوضوئها وإن لم يفصل بينهما فاصل حيث لم يخش تنجس فمه وذلك لخبر الحميدي بإسناد

الأصلية فيجب غسل ما يحاذي محل الفرض من نحو يد ثانية خارجة، وبعد قطع الأصلية تستصحب تلك المحاذاة على الأوجه وبه صرح جمع متأخرون، وقول بعضهم يجب غسل الجميع وقولهم المحاذي جري على الغالب ضعيف.

قوله: (عرضاً) لو قال: وعرضاً. وهو بفتح العين. لأفاد كون الاستياك عرضاً سنة مستقلة

جيد: «ركعتان بسواك أفضل من سبعين ركعة بلا سواك». ولو تركه أولها تداركه أثناءها بفعل قليل كالتمعم، ويتأكد أيضاً لتلاوة قرآن أو حديث أو علم شرعي أو تغير فم ريحاً أو لوناً بنحو نوم أو أكل كريبه أو سن بنحو صفرة أو استيقاظ من نوم وإرادته ودخول مسجد أو منزل وفي السحر وعند الاحتضار كما دل عليه خبر الصحيحين، ويقال: إنه يسهل خروج الروح، وأخذ بعضهم من ذلك تأكده للمريض، وينبغي أن ينوي بالسواك السنة لثاب عليه ويبلغ ريقه أول استياكه وأن لا يمسه، ويندب التخليل قبل السواك أو بعده من أثر الطعام والسواك أفضل منه خلافاً لمن عكس ولا يكره بسواك غيره إن أذن أو علم رضاه، وإلا حرم كأخذه من ملك الغير ما لم تجر عادة بالإعراض عنه، ويكره للصائم بعد الزوال إن لم يتغير فمه بنحو نوم.

(تمضمضة فاستنشاق) للاتباع وأقلهما إيصال الماء إلى الفم والأنف، ولا يشترط في حصول أصل السنة إدارته في الفم ومجه منه ونثره من الأنف، بل تسن كالمبالغة فيهما لمفطر للأمر بها (و) يسن (جمعهما بثلاث غرف) يتمضمض ثم يستنشق من كل منها (ومسح كل رأس) للاتباع وخروجاً من خلاف مالك وأحمد، فإن اقتصر على البعض فالأولى أن يكون هو الناصية، والأولى في كفيته أن يضع يديه على مقدم رأسه ملصقاً مسبحة بالآخرى وإبهاميه على صدغيه ثم يذهب بهما مع بقية أصابعه غير الإبهامين لقفاه ثم يردهما إلى المبدأ إن كان له شعر ينقلب وإلا فليقتصر على الذهاب، وإن كان على رأسه عمامة أو قلنسوة تمس عليها بعد مسح الناصية للاتباع (و) مسح كل (الأذنين) ظاهراً وباطناً وصماخيه للاتباع، ولا يسن مسح الرقبة إذ لم يثبت فيه شيء. قال النووي: بل هو بدعة وحديثه موضوع.

(ودلك أعضاء) وهو إمرار اليد عليها عقب ملاقاتها للماء خروجاً من خلاف من أوجبه (وتخليل لحية كثة) والأفضل كونه بأصبع يمينه ومن أسفل مع تفريقها وبغرفة مستقلة للاتباع، ويكره تركه (و) تخليل (أصابع) اليدين بالتشبيك والرجلين بأي كيفية كانت، والأفضل أن يخللها من أسفل بخنصر يده اليسرى مبتدئاً بخنصر الرجل اليمنى ومختتماً بخنصر اليسرى، أي يكون بخنصر يسرى يديه ومن أسفل مبتدئاً بخنصر يمينى رجله مختتماً بخنصر يسراهما (وإطالة الغرفة) بأن يغسل مع الوجه مقدم رأسه وأذنيه وصفحتي عنقه (و) إطالة (وتحجيل) بأن يغسل مع اليدين بعض العضدين ومع الرجلين بعض الساقين وغايته استيعاب العضد والساق، وذلك لخبر الشيخين: «إن أمي يدعون يوم القيامة غراً محجلين من آثار الوضوء، فمن استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل». زاد مسلم: «وتحجيله» أي يدعون بيض الوجوه والأيدي والأرجل. ويحصل أقل الإطالة بغسل أدنى زيادة على الواجب وكمالها باستيعاب ما مر (وتثليث كل) من مغسول وممسوح وذلك وتخليل وسواك ويسملة، وذكر عقبه للاتباع في أكثر ذلك. ويحصل

وذلك لخبر: «إذا استكمتم فاستاكوا عرضاً». ويكره طولاً لخبر مرسل فيه وخشية إدماء اللثة وإفساد عمور الأسنان ومع ذلك يحصل به أصل السنة اهـ. حج والعمور جمع عمر كفلس وفلوس اللحم الذي بين الأسنان ظاهراً وباطناً أي ظاهرها وباطنها اهـ. قوله: (ودلك وتخليل) في التحفة: ويظهر أنه مخير بين تأخير ثلاثة كل من هذين عن ثلاثة الغسل وجعل كل واحدة منها عقب كل من هذه الثلاثة وأن الأولى أولى. قوله: (وذكر عقبه) لو حذف عقبه لكان أولى ليشمل كل ذكر، ويسن

التلث بغمس اليد مثلاً ولو في ماء قليل إذا حركها مرتين، ولو رد ماء الغسلة الثانية حصل له أصل سنة التلث كما استظهره شيخنا، ولا يجرىء تلث عضو قبل إتمام واجب غسله ولا بعد إتمام الوضوء، ويكره النقص عن الثلاث كالزيادة عليها أي بنية الوضوء كما بحثه جمع، وتحرم من ماء موقوف على التطهر.

فرع: يأخذ الشاك أثناء الوضوء في استيعاب أو عدد باليقين وجوباً في الواجب وتنبأ في المندوب ولو في الماء الموقوف، أما الشك بعد الفراغ فلا يؤثر.

(وتيامن) أي تقديم يمين على يسار في اليدين والرجلين ولنحو أقطع في جميع أعضاء وضوئه وذلك لأنه ﷺ «كان يحب التيمن في تطهره وشأنه كله»، أي مما هو من باب التكريم كالتحاح وليس نحو قميص ونعل وتقليم ظفر وحلق نحو رأس وأخذ وإعطاء وسواك وتخليل ويكره تركه، ويسن التياسر في ضده وهو ما كان من باب الإهانة والأذى كاستنجاء وامتنحاض وخلع لباس ونعل، ويسن البداة بغسل أعلى وجهه وأطراف يديه ورجليه وإن صب عليه غيره وأخذ الماء إلى الوجه بكفيه معاً ووضع ما يغترف منه عن يمينه، وما يصب منه عن يساره (وولاء) بين أفعال وضوء السليم بأن يشرع في تطهير كل عضو قبل جفاف ما قبله، وذلك للاتباع وخروجاً من خلاف من أوجبه. ويجب لسلس (وتعهد) عقب و (موق) وهو طرف العين الذي يلي الأنف، ولحاظ وهو الطرف الآخر بسببائي شقيهما، ومحل نذب تعهدهما إذا لم يكن فيهما رمص يمنع وصول الماء إلى محله وإلا فتعهدهما واجب كما في المجموع. ولا يسن غسل باطن العين بل قال بعضهم: يكره للضرر وإنما يغسل إذا تنجس لغلظ أمر النجاسة.

(واستقبال) القبلة في كل وضوئه (وترك التكلم) في أثناء وضوئه بلا حاجة بغير ذكر، ولا يكره سلام عليه ولا منه ولا رده (و) ترك (تنشيف) بلا عذر للاتباع (والشهادتان عقبة) أي الوضوء بحيث لا يطول فاصل عنه عرفاً فيقول مستقبلاً للقبلة رافعاً يديه ويصره إلى السماء ولو أعمى: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله لما روى مسلم عن رسول الله ﷺ: «من توضأ فقال: أشهد أن لا إله إلا الله الخ فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء» زاد الترمذي: «اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين». وروى الحاكم وصححه: «من توضأ ثم قال سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك كتب في رق ثم طبع بطابع فلم يكسر إلى يوم القيامة» أي لم يتطرق إليه إبطال كما صح حتى يرى ثوابه العظيم، ثم يصلي ويسلم على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد ويقرأ «إنا أنزلناه» [القدر: ١] كذلك ثلاثاً بلا رفع يد. وأما دعاء الأعضاء المشهور فلا أصل له يعتد به فلذلك حذفته تبعاً لشيخ المذهب النووي رضي الله عنه، وقيل: يستحب أن يقول عند كل عضو: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده

تلث الدعاء أيضاً والتعوذ وسائر الأقوال والأفعال حتى التية ولو لفظية على خلاف فيها.

فوائد: يستحب الادهان غياً أي وقتاً بعد وقت عند الحاجة لغير محرم، والاكتمال وأن يكون بإثمه وأن يكون وترأ وثلاثة في اليمنى وثلاثة في اليسرى. وقص الشارب إلى أن تظهر حمرة

ورسوله لخبر رواه المستغفري وقال حسن غريب (وشريه) من (فضل وضوئه) لخبر: «إن فيه شفاء من كل داء». ويسن رش إزاره به، أي إن توهم حصول مقدر له كما استظهره شيخنا، وعليه يحمل رشه ﷺ لإزاره به، وركعتان بعد الوضوء أي بحيث تنسبان إليه عرفاً فتفتوتان بطول الفصل عرفاً على الأوجه وعند بعضهم بالإعراض وبعضهم بجفاف الأعضاء، وقيل بالحدث، وقرأ ندباً في أولى ركعتيه بعد الفاتحة «ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم» إلى «رحيماً» [النساء: ٦٤] وفي الثانية «ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه» إلى «رحيماً» [النساء: ١١٠].

فائدة: يحرم التطهر بالمسبل للشرب وكذا بماء جهل حاله على الأوجه، وكذا حمل شيء من المسبل إلى غير محله.

(وليقتصر) أي المتوضىء (حتماً) أي وجوباً (على) غسل أو مسح (واجب) فلا يجوز تثليث ولا إتيان سائر السنن (لضيق وقت) عن إدراك الصلاة كلها فيه كما صرح به البيهقي وغيره وتبعه المتأخرون، لكن أفتى في فوات الصلاة أو أكمل سننها بأن يأتيها ولو لم يدرك ركعة وقد يفرق بأنه ثم اشتغل بالمقصود فكان كما لو مد في القراءة (أو قلة ماء) بحيث لا يكفي إلا الفرض، فلو كان معه ماء لا يكفيه لتمة طهره إن ثلث أو أتى السنن أو احتاج إلى الفاضل لعطش محترم حرم استعماله في شيء من السنن، وكذا يقال في الغسل (وندباً) على الواجب بترك السنن (لإدراك جماعة) لم يرج غيرها، نعم ما قيل بوجوبه كالدلك ينبغي تقديمه عليها نظير ما مر من ندب تقديم الفاتح يعذر على الحاضرة وإن فاتت الجماعة.

تمة: يتيمم عن الحدين لفقد ماء أو خوف محذور من استعماله بتراب طهور له غبار، وأركانه نية استباحة الصلاة المفروضة مقرونة بنقل التراب ومسح وجهه ثم يديه، ولو تيقن ماء آخر الوقت فانتظاره أفضل وإلا فتعجيل تيمم، وإذا امتنع استعماله في عضو وجب تيمم وغسل صحيح ومسح كل السائر الضار نزع ولا ترتيب بينهما لجنب أو عضوين فتيممان، ولا يصلي به إلا فرضاً واحداً ولو نذرأ وصح جنازته مع فرض.

(ونواقضه) أي أسباب نواقض الوضوء أربعة:

أحدها يتيقن (خروج شيء) غير منبه عينا كان أو ريحاً رطباً أو جافاً معتاداً كبول أو نادراً كدم بأسور أو غيره، انفصل أو لا كدودة أخرجت رأسها ثم رجعت (من أحد سبيلي) المتوضىء الحي (دبراً كان أو قبلاً) ولو (كان الخارج) بأسوراً نابتاً داخل الدبر فخرج أو زاد خروجه، لكن أفتى العلامة الكمال الرداد بعدم النقض بخروج الباسور نفسه بل بالخارج منه كالدلم، وعند مالك لا يتنقض الوضوء بالنادر.

(و) نانيها: (زوال عقل) أي تمييز بسكر أو جنون أو إغماء أو نوم للخبر الصحيح: «فمن نام فليتوضأ» وخرج بزوال العقل النعاس وأوائل نشوة السكر فلا نقض بهما كما إذا شك هل

الشفة ظهوراً بيناً، وتقليم الظفر والأفضل يوم الخميس والاثنتين أو بكرة الجمعة، وأن يبدأ بيسابته اليمنى فالوسطى فالخنصر فالإبهام ثم بخنصر اليسرى إلى إبهامها، وفي الرجلين بخنصر اليمنى إلى خنصر اليسرى. وأورد بعضهم حديثاً يقتضي خلاف ذلك لكن لم يصح اهـ.

نام أو نعس، ومن علامة النعاس سماع كلام الحاضرين وإن لم يفهمه (لا) زواله بنوم قاعد (ممكناً مقعده) أي أليته من مقره، وإن استند لما لو زال سقط أو احتى وليس بين مقعده ومقره تجاف ويتنقض وضوء ممكن انتبه بعد زوال أليته عن مقره لا وضوء شاك هل كان ممكناً أو لا؟ أو هل زالت أليته قبل اليقظة أو بعدها؟ وتيقن الرؤيا مع عدم تذكر نوم لا أثر له بخلافه مع الشك فيه لأنها مرجحة لأحد طرفيه.

(و) ثالثها: (مس فرج آدمي) أو محل قطعه ولو لميت أو صغير قبلاً كان الفرج أو دبراً، متصلاً ومقطوعاً إلا ما قطع في الختان، والناقض من اللبر ملتقى المنفذ، ومن قبل المرأة ملتقى شفرها على المنفذ لا ما وراءها كمحل ختانها. نعم يندب الوضوء من مس نحو العانة وباطن الألية والأثنين وشعر نبت فوق ذكر وأصل فخذ ولمس صغيرة وأرد وأبرص ويهودي، ومن نحو قصد ونظر بشهوة ولو إلى محرم وتلفظ بمعصية وغضب وحمل ميت ومسه وقص ظفر وشارب وحلق رأسه، وخرج بأدمي فرج البهيمة إذ لا يشتهى، ومن ثم جاز النظر إليه (يبطن كف) لقوله ﷺ: «من مس فرجه» وفي رواية: «من مس ذكراً فليتوضأ». ويبطن الكف هو بطن الراحتين ويبطن الأصابع والمنحرف إليهما عند انطباقهما مع يسير تحامل دون رؤوس الأصابع وما بينها وحرف الكف.

(و) رابعها: (تلاقي بشرتي ذكر وأنثى) ولو بلا شهوة وإن كان أحدهما مكرهاً أو ميتاً لكن لا يتنقض وضوء الميت، والمراد بالبشرة هنا غير الشعر والسن والظفر قاله شيخنا، وغير باطن العين وذلك لقوله تعالى: ﴿أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [النساء: ٤٣، والمائدة: ٦] أي لمستم، ولو شك هل ما لمسه شعر أو بشرة لم يتنقض كما لو وقعت يده على بشرة لا يعلم أمي بشرة رجل أو امرأة، أو شك هل لمس محرماً أو أجنبية. وقال شيخنا في شرح العباب: ولو أخبره عدل بلمسها له أو بنحو خروج ريح منه في حال نومه ممكناً وجب عليه الأخذ بقوله: (بكبر) فيهما فلا نقض بتلاقيهما مع صفر فيهما أو في أحدهما لانتهاء مظنة الشهوة، والمراد بذئ الصخر من لا يشتهى عرفاً غالباً (لا) تلاقي بشرتهما (مع محرمة) بينهما بنسب أو رضاع أو مصاهرة لانتهاء مظنة الشهوة، ولو اشتبهت محرمة بأجنبيات محصورات فلمس واحدة منهن لم يتنقض وكذا بغير محصورات على الأوجه (ولا يرتفع يقين وضوء أو حدث بظن ضده) ولا بالشك فيه المفهوم بالأولي فيأخذ باليقين استصحاباً له.

خاتمة: يحرم بالحدث صلاة وطواف وسجود وحمل مصحف وما كتب لدرس قرآن ولو بعض آية كلوح، والمبرة في قصد الدراسة والتبرك بحالة الكتابة دون ما بعدها وبالكاتب لنفسه أو لغيره تبرعاً وإلا فأمره لا حمله مع متاع، والمصحف غير مقصود بالحمل ومس ورقه ولو البياض أو نحو ظرف أعد له وهو فيه لا قلب ورقه يعود إذا لم يفصل عليه ولا مع تفسير زاد

قوله: (وتلاقي بشرتي ذكر وأنثى) أي يقيناً أو ظناً منزلاً منزلة اليقين كإخبار عدل عند ابن حجر خلافاً للرملبي حيث قال: لا نقض بإخبار العدل لأن غاية ما يفيد إخباره الظن فقط ونحن لا نبطل متيقناً بظن ضده كما في ع ش. وقوله: بشرتي ذكر وأنثى أي الواضح كل منهما المشتبه

ولو احتمالاً، ولا يمنع صبي مميز محدث ولو جنباً حمل ومس نحو مصحف لحاجة تعلمه ودرسه ووسيلتهما كحمله للمكتب والإتيان به للمعلم ليعلمه منه، ويحرم تمكين غير المميز من نحو مصحف ولو بعض آية وكتابه بالعجمية ووضع نحو درهم في مكتوبه وعلم شرعي وكذا جعله بين أوراقه خلافاً لشيخنا وتمزيقه عبثاً وبلغ ما كتب عليه لا شرب محوه ومد الرجل للمصحف ما لم يكن على مرتفع، ويسن القيام له كالعالم بل أولى، ويكره حرق ما كتب عليه إلا لغرض نحو صيانة فضله أولى منه، ويحرم بالجنباء المكث في المسجد وقراءة قرآن بقصده ولو بعض آية بحيث يسمع نفسه ولو صيماً خلافاً لما أفتى به النووي، وينحو حيض لا بخروج طلق صلاة وقراءة وصوم ويجب قضاؤه لا الصلاة بل يحرم قضاؤها على الأوجه.

(و) الطهارة (الثانية الغسل) هو لغة: سيلان الماء على الشيء، وشرعاً: سيلانه على جميع البدن بالنية، ولا يجب فوراً وإن عصى بسببه بخلاف نجس عصى بسببه، والأشهر في كلام الفقهاء ضم غينه لكن الفتح أفصح، ويضمها مشترك بين الفعل وماء الغسل (وموجه) أربعة أحدها: (خروج منه أولاً) ويعرف بأحد خواصه الثلاث من تلذذ بخروجه أو تدفق أو ريح عجين رطباً وبياض يبيض جافاً، فإن فقدت هذه الخواص فلا غسل. نعم لو شك في شيء أمني هو أو مذي تخير ولو بالتشهي، فإن شاء جعله منياً واغتسل أو مذيّاً وغسله وتوضأ، ولو رأى منياً مجففاً في نحو ثوبه لزمه الغسل وإعادة كل صلاة يقيئها بعده ما لم يحتمل عادة كونه من غيره. (و) ثانيها: (دخول حشفة) أو قدرها من فائدتها ولو كانت من ذكر مقطوع أو من بهيمة أو ميت (فرجاً) قبلاً أو دبراً (ولو لبهيمة) كسمكة أو ميت ولا يعاد غسله لانتقطاع تكليفه.

(و) ثالثها: (حيض) أي انقطاعه وهو دم يخرج من أقصى رحم المرأة في أوقات مخصوصة (وأقل سنة تسع سنين قمرية) أي استكمالها. نعم إن رآته قبل تمامها بدون ستة عشر يوماً فهو حيض وأقله يوم وليلة وأكثره خمسة عشر يوماً كأقل طهر بين الحيضتين، ويحرم به ما يحرم بالجنباء ومباشرة ما بين سرتها وركبتها. وقيل: لا يحرم غير الوطء واختاره النووي في التحقيق لخبر مسلم: «اصنعوا كل شيء إلا النكاح» وإذا انقطع دمها حل لها قبل الغسل صوم لا وطء خلافاً لما بحثه العلامة الجلال السيوطي رحمه الله. (و) رابعها: (نفاس) أي انقطاعه وهو دم حيض مجتمع يخرج بعد فراغ جميع الرحم، وأقله لحظة وغالبه أربعون يوماً وأكثره ستون يوماً، ويحرم به ما يحرم بالحيض، ويجب الغسل أيضاً بولادة ولو بلا بلل وإلقاء علقه ومضغة وموت مسلم غير شهيد.

(و) فرضه أي الغسل شيئان أحدهما: (نية رفع الجنباء) للجنب أو الحيض للحائض أي رفع حكمه (أو) نية (أداء فرض الغسل) أو رفع حدث أو الطهارة عنه أو أداء الغسل، وكذا الغسل للصلاة لا الغسل فقط. ويجب أن تكون النية (مقرونة بأوله) أي الغسل يعني بأول

لذوي الطباع السليمة ولو صيماً أو ممسوحاً أو عتيماً أو مكرباً بعضو أصلي أو زائد، ولو جنباً عند الرمي خلافاً لابن حجر.

قوله: (وكذا الغسل للصلاة) أي أو لطواف أو مس المصحف أو حمله، أو قراءة القرآن، أو

مفسول من البدن ولو من أسفله، فلو نوى بعد غسل جزء وجب إعادة غسله، ولو نوى رفع الجنابة وغسل بعض البدن ثم نام فاستيقظ وأراد غسل الباقي لم يحتج إلى إعادة النية. (و) ثانيهما: (تعميم) ظاهر (بدن حتى) الأظفار وما تحتها و (الشعر) ظاهراً وباطناً وإن كثف، وما ظهر من نحو منبت شعرة زالت قبل غسلها وصماخ وفرج امرأة عند جلوسها على قدميها وشقوق (وباطن جلدي) انتفح رأسه لا باطن قرحة برئت وارتفع قشرها ولم يظهر شيء مما تحته ويحرم فتح الملتحم (وما تحت قلقة) من الأظفار فيجب غسل باطنها لأنها مستحقة الإزالة لا باطن شعر انعقد بنفسه وإن كثر، ولا يجب مضمضة واستنشاق بل كره تركهما (بماء طهور) ومر أنه يضر تغير الماء تغيراً ضاراً ولو بما على العضو خلافاً لجمع (ويكفي ظن عمومته) أي الماء على البشرة والشعر وإن لم يتيقنه فلا يجب تيقن عمومته بل يكفي غلبة الظن به فيه كالوضوء (وسن) للفصل الواجب والمندوب (تسمية) أوله (وإزالة قنور) ظاهر كمني ومخاط ونجس كمذي وإن كفى لهما غسلة واحدة، وأن يبول من أنزل قبل أن يغتسل ليخرج ما بقي بمجرأه (فابعد إزالة القنور) مضمضة واستنشاق ثم وضوء) كاملاً للاتباع رواه الشيخان، ويسن له استصحابه إلى الفراغ حتى لو أحدث سن له إعادته. وزعم المحاملي اختصاصه بالفصل الواجب ضئيف والأفضل عدم تأخير غسل قدميه عن الغسل كما صرح به في الروضة وإن ثبت تأخيرهما في البخاري، ولو توضع أثناء الغسل أو بعده حصل له أصل السنة، لكن الأفضل تقديمه ويكره تركه وينوي به سنة الغسل إن تجردت جنباته عن الأصغر والآن نوى به رفع الحدث الأصغر أو نحوه خروجاً من خلاف موجب القائل بعدم الاندراج، ولو أحدث بعد ارتفاع جنباته أعضاء الوضوء لزمه الوضوء مرتباً بالنية (فتعهد معاطف) كالأذن والإبط والسرة والموق ومحل شق وتعهد أصول شعر ثم غسل رأس بالإفاضة عليه بعد تخليله إن كان عليه شعر ولا تيامن فيه لغير أقطع، ثم غسل شق أيمن ثم أيسر (وذلك) لما تصله يده من بدنه خروجاً من خلاف من أوجب (وتثليث) لغسل جميع البدن والدلك والتسمية والذكر عقبه، ويحصل في راكد يتحرك جميع البدن ثلاثاً وإن لم ينقل قدميه إلى موضع آخر على الأوجه (واستقبال) للقبلة وموالة وترك تكلم بلا حاجة وتنشيف بلا عذر، وتسن الشهادتان المتقدمتان في الوضوء مع ما معهما عقب والغسل أن لا يغتسل لجنبته أو غيرها كالوضوء في ماء راكد لم يستبحر كتاب من عين غير جار

فرح: لو اغتسل لجنبته ونحو جمعة بينهما حصلاً وإن كان الأفضل إفراد كل بغسل أو لأحدهما حصل فقط.

(ولو أحدث ثم أجنب كفى غسل واحد) وإن لم ينو معه الوضوء ولا رتب أعضاءه.

تمكين الحليل بالنسبة للحيف، أو المكث في المسجد، أو الطهارة للصلاة أو نحوها مما علم، أو رفع الحدث أو الحدث الأكبر أو عن جميع البدن، وهما أفضل من الإطلاق فيجزئ في جميع ما ذكر لتعرضه للمقصود في غير رفع الحدث ولا التزام رفع المطلق رفع المقيد فيه اهـ شيخنا.

قوله: (كتابع من هين غير جار) أي فإنه يكره نحو الوضوء منه كسابقه، ويكره التكلم لغير

فرع: يسن لجنب وحائض ونفساء بعد انقطاع دمهما غسل فرج ووضوء لنوم وأكل وشرب، ويكره فعل شيء من ذلك بلا وضوء، وينبغي أن لا يزيلوا قبل الغسل شعراً أو ظفراً أو كذا دماً لأن ذلك يرد في الآخرة جنباً.

(وإذا كشف له) أي للغسل (في خلوة) أو بحضرة من يجوز نظره إلى عورته كزوجة وأمة والستر أفضل، وحرّم إن كان ثم من يحرم نظره إليها كما حرم في الخلوة بلا حاجة وحل فيها لأدنى غرض كما يأتي.

(وثانيها) أي ثاني شروط الصلاة: (طهارة بدن) ومنه داخل الفم والأنف والعينين (وملبوس) وغيره من كل محمول له وإن لم يتحرك بحركته (ومكان) يصلي فيه (هن نجس) غير معفو عنه فلا تصح الصلاة معه ولو ناسياً أو جاهلاً بوجوده أو بكونه مبطلاً لقوله تعالى: ﴿وَيُثَابِقُ فَطْهَرُ﴾ [المائدة: ٤] ولخبر الشيخين، ولا يضر مخالفة نجس لبدنه لكن تكره مع مخالفة كاستقبال نجس أو متنجس والسقف كذلك إن قرب به بحيث يعد مخالفاً له عرفاً (ولا يجب اجتناب النجس) في غير الصلاة ومحلّه في غير التوضؤ به في بدن أو ثوب فهو حرام بلا حاجة، وهو شرعاً مستقذر يمنع صحة الصلاة حيث لا مرخص فهو (كروث ويول) كانا من طائر وسماك وجراد وما لا نفس له سائلة أو (من مأكول) لحمه على الأصح. وقال الإصطخري والرويانى من أئمتنا كمالك وأحمد: إنهما طاهران من المأكول. ولو رأت أو قامت بهيمة حباً فإن كان صلباً بحيث لو زرع نبت فمتنجس بغسل ويؤكل وإلا فنجس، ولم يبينوا حكم غير الحب. قال شيخنا: والذي يظهر أنه إن تغير عن حاله قبل البلع ولو يسيراً فنجس وإلا فمتنجس. وفي المجموع عن الشيخ نصر: العفو عن بول بقر الدياسة على الحب. وعن الجويني تشديد التكرير على البحث عنه وتطهيره، وبحث الفزاري العفو عن بعر الفأرة إذا وقع في مائع وعمت البلوى به، وأما ما يوجد على ورق بعض الشجر كالرغوة فنجس لأنه يخرج من باطن بعض الديدان كما شوهد ذلك وليس العنبر روثاً خلافاً لمن زعمه بل هو نبات في البحر (وملّهي) بمعجمة للأمر بغسل الذكر منه، وهو ماء أبيض أو أصفر رقيق يخرج غالباً عند ثوران الشهوة بغير شهوة قوية (وودي) بمهملة وهو ماء أبيض كدر نخين يخرج غالباً عقب البول أو عند حمل شيء ثقيل (ودم) حتى ما بقي على نحو عظم لكنه معفو عنه، واستثنوا منه الكبد والطحال والمسك أي ولو من ميت إن اتعقد والعلة والمضغة ولبناً خرج بلون دم ودم بيضة لم تفسد (وقحيح) لأنه دم مستحيل وصديد وهو ماء رقيق يخاطه دم وكذا ماء جرح وجلدي ونفق إن تغير وإلا فمأواها طاهر. (وقيه معلقة) وإن لم يتغير وهو الراجع بعد الوصول للمعلقة ولو ماء، أما الراجع قبل الوصول إليها يقيناً أو احتمالاً فلا يكون نجساً ولا متنجساً خلافاً للفقهاء، وأفتى شيخنا أن الصبي إذا ابتلى بتتابع القيء عفي عن ثدي أمه الداخل في فيه

حاجة كالتشيف بلا عذر، وتكره الاستعانة بغسل الأعضاء أما بصب الماء فقط فخلاف الأولى، وأما بإحضار الماء فلا بأس بها كما في م ر، والمراد من كراهة الاستعانة بصب الماء والتشيف في عبارة من عبر بها خلاف الأولى، وأما الزيادة على الثلاث فبيناً فمكرهه.

لا عن مقبله أو معامسه وكمرة ولبن غير مأكول إلا الأدمي وجرة نحو بعير، أما المنى فطاهر خلافاً للمالك، وكذا بلغم غير معدة من رأس أو صدر وماء سائل من فم نائم ولو نتأ أو أصفر ما لم يتحقق أنه من معدة إلا ممن ابتلي به فيعفى عنه وإن كثر، ورطوبة فرج أي قبل على الأصح وهي ماء أبيض متردد بين المذي والعرق يخرج من باطن الفرج الذي لا يجب غسله بخلاف ما يخرج مما يجب غسله فإنه طاهر قطعاً، وما يخرج من وراء باطن الفرج فإنه نجس قطعاً ككل خارج من الباطن وكالماء الخارج مع الولد أو قبله، ولا فرق بين انفصالها وعدمه على المعتمد؛ قال بعضهم: الفرق بين الرطوبة الطاهرة والنجسة الاتصال والانفصال، فلو انفصلت ففي الكفاية عن الإمام أنها نجسة. ولا يجب غسل ذكر المجامع والبيض والولد، وأفتى شيخنا بالعموم عن رطوبة الباسور لمبتلى بها وكذا بيض غير مأكول ويحل أكله على الأصح، وشعر مأكول وريشه إذا أبين في حياته، ولو شك في شعر أو نحوه أهر من مأكول أو من غيره أو هل انفصل من حي أو ميت فهو طاهر، وقياسه أن العظم كذلك وبه صرح في الجواهر، وبيض الميتة إن تصلب طاهر وإلا فنجس، وسور كل حيوان طاهر طاهر فلو تنجس فمه ثم ولغ في ماء قليل أو مائع فإن كان بعد غيبة يمكن فيها طهارته بولوغه في ماء كثير أو جار لم ينجسه ولو هراً وإلا نجسه. قال شيخنا كالسيوطي تبعاً لبعض المتأخرين: إنه يعفى عن يسير عرفاً من شعر نجس من غير مغلظ ومن دخان نجاسة وعما على رجل ذباب وإن رُئي، وما على منفذ غير آدمي مما خرج منه، وذرق طير وما على فمه، وروث ما نشؤه من الماء أو بين أوراق شجر النارجيل التي تستر بها البيوت عن المطر حيث يعسر صون الماء عنه. قال جمع: وكذا ما تلقية الفثران من الروث من حياض الأخلية إذا عم الابتلاء به، ويؤيده بحث الفزاري وشرط ذلك كله إذا كان في الماء أن لا يغير انتهى. والزباد طاهر ويعفى عن قليل شعره كالثلاث كذا أطلقوه، ولم يبينوا أن المراد القليل في المأخوذ للاستعمال أو في الإناء المأخوذ منه. قال شيخنا: والذي يتجه الأول إن كان جامداً لأن العبرة فيه بمحل النجاسة فقط، فإن كثرت في محل واحد لم يعف عنه وإلا عفي عنه بخلاف المائع فإن جميعه كالشيء الواحد، فإن قل الشعر فيه عفي عنه وإلا فلا ولا نظر للمأخوذ حيثنذ. وتقل المحب الطبري عن ابن الصباغ واعتمده أنه يعفى عن وجرة البعير ونحوه فلا ينجس ما شرب منه، وألحق به فم ما يجتر من ولد البقرة والضأن إذا التزم أخلاف أمه. وقال ابن الصلاح: يعفى عما اتصل به شيء من أفواه الصبيان مع تحقيق نجاستها، وألحق غيره بهم أفواه المجانين وجزم به الزركشي.

(وكميته) ولو نحو ذباب مما لا نفس له سائلة خلافاً للقفال ومن تبعه في قوله بطهارته

قوله: (في الجواهر) هو شرح البسيط، قال ع ش: أي وإن وجد مرمياً فليس كاللحم لجريان العادة برمي العظم، ولو وجد قطعة لحم في إناء أو خرقه ببلاد لا مجوس فيها فهي طاهرة، أو مرمية مكشوفة فنجسة، أو في إناء أو خرقه والمجوس بين المسلمين أو ليس المسلمون أغلب فكذا، فإن غلب المسلمون فطاهرة اه.

لعدم الدم المتعفن كمالك وأبي حنيفة، فالميتة نجسة وإن لم يسلم دمه، وكذا شعرها وعظمها وقرنها خلافاً لأبي حنيفة إذا لم يكن عليها دسم. وأفتى الحافظ ابن حجر العسقلاني بصحة الصلاة إذا حمل المصلي ميتة ذئب إن كان في محل يشق الاحتراز عنه (غير بشر وسماك وجراد) لحل تناول الأخيرين، وأما الأدمي فلقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ [الإسراء: ٧٠] وقضية التكريم أن لا يحكم بنجاستهم بالموت وغير صيد لم تترك ذكاته وجنين مذكاة مات بذكاتها، ويحل أكل دود مأكول معه، ولا يجب غسل نحو الفم منه، ونقل في الجواهر عن الأصحاب: لا يجوز أكل سمك ملح ولم ينزع ما في جوفه أي من المستقذرات وظاهره لا فرق بين كبيره وصغيره لكن ذكر الشيخان جواز أكل الغير مع ما في جوفه لعسر تنقية ما فيه.

(وكمسكر) أي صالح للإسكار فدخلت القطرة من المسكر (مائع) كخمر وهي المتخذة من العنب، ونبذ وهو المتخذ من غيره، وخرج بالمائع نحو البنج والحشيش. وتظهر خمر تخللت بنفسها من غير مصاحبة عين أجنبية لها وإن لم تؤثر في التخليل كحصاة، ويتبعها في الطهارة الدن وإن تشرب منها أو غلت فيه وارتفعت بسبب الغليان ثم نزلت، أما إذا ارتفعت بلا غليان بل بفعل فاعل فلا تطهر وإن غمر المرتفع قبل جفافه أو بعده بخمر أخرى على الأوجه كما جزم به شيخنا، والذي اعتمده شيخنا المحقق عبد الرحمن بن زياد أنها تطهر إن غمر المرتفع قبل الجفاف لا بعده، ثم قال: لو صب خمر في إناء ثم أخرجت منه وصب فيه خمر أخرى بعد جفاف الإناء وقبل غسله لم تطهر وإن تخللت بعد نقلها منه في إناء آخر انتهى. والدليل على كون الخمر خلأ الحموضة في طعمها وإن لم توجد نهاية الحموضة وإن قذفت بالزبد، ويظهر جلد نجس بالموت باندباغ نقاه بحيث لا يعود إليه نتن ولا فساد لو نقع في الماء.

(وككلب وخنزير) وفرع كل منهما مع الآخر أو مع غيره ودود ميتهما طاهر، وكذا نسج عنكبوت على المشهور كما قاله السبكي والأزرعي وجزم صاحب العدة والحاوي بنجاسته، وما يخرج من جلد نحو حية في حياتها كالعرق على ما أفتى به بعضهم، لكن قال شيخنا: فيه نظر بل الأقرب أنه نجس لأنه جزء متجسد منفصل من حي فهو كميته، وقال أيضاً: لو نزا كلب أو خنزير على آدمية فولدت آدمياً كان الولد نجساً ومع ذلك هو مكلف بالصلاة وغيرها، وظاهر أنه يعني عما يضطر إلى ملاسته وأنه تجوز إمامته إذ لا إعادة عليه ودخوله المسجد حيث لا رطوبة للجماعة ونحوها انتهى.

ويطهر متنجس بعينية بغسل مزيل لصفاتها من طعم ولون وريح، ولا يضر بقاء لون أو ريح عسر زواله ولو من مخلط فإن بقيا معاً لم يطهر، ومتنجس بحكمية كبول جف ولم يدرك له

قوله: (بحيث لا يعود الخ) وذلك لا يتأتى إلا بنزع الفضلات من دم ولحم بحريف وهو ما لذع اللسان بحرافته كقرظ وشب بالموحد وشث وذرق طير للخبر الحسن: «يطهرها». أي الميتة. الماء والقرظ ولا يكفي الدبغ بالماء ولا بشمس وتراب وملح وإن جف وطاب ريحه لأن عفونه لم تزل لعودها بنقعه في الماء.

صفة بجري الماء عليه مرة وإن كان حياً أو لحماً طبخ بنجس أو ثوباً صبغ بنجس فيطهر باطنها بصب الماء على ظاهرها كييف سقي وهو محمى بنجس، ويشترط في طهر المحل ورود الماء القليل على المحل المتنجس، فإن ورد متنجس على ماء قليل لا كثير تنجس وإن لم يتغير فلا يطهر غيره، وفارق الوارد غيره بقوته لكونه عاملاً فلو تنجس فمه كفى أخذ الماء بيده إليه وإن لم يعلاها عليه كما قال شيخنا، ويجب غسل كل ما في حد الظاهر منه ولو بالإدارة كصب ماء في إناء متنجس وإدارته بجوانبه، ولا يجوز له ابتلاع شيء قبل تطهير فمه حتى بالفرغرة.

فروع: لو أصاب الأرض نحو بول وجف فصب على موضعه ماء فغمره طهر ولو لم ينضب. أي يغور. سواء كانت الأرض صلبة أم رخوة، وإذا كانت الأرض لم تشرب ما تنجست به فلا بد من إزالة العين قبل صب الماء القليل عليها كما لو كانت في إناء، ولو كانت النجاسة جامدة فتفتت واختلطت بالتراب لم يطهر كالمختلط بنحو صديد يافضة الماء عليه بل لا بد من إزالة جميع التراب المختلط بها. وأفتى بعضهم في مصحف تنجس بغير معفو عنه بوجوب غسله وإن أدى إلى تلفه وإن كان ليتيم قال شيخنا: ويتعين فرضه فيما إذا مست النجاسة شيئاً من القرآن بخلاف ما إذا كانت في نحو الجلد أو الحواشي.

فروع: غسالة المتنجس ولو معفواً عنه كدم قليل إن انفصلت وقد زالت العين وصفاتها ولم تتغير ولم يزد وزنها بعد اعتبار ما يأخذ الثوب من الماء والماء من الوسخ وقد طهر المحل طاهرة، قال شيخنا: ويظهر الاكتفاء فيها بالظن.

فروع: إذا وقع في طعام جامد كسمن فارة مثلاً فماتت ألقيت وما حولها مما ماسها والباقي طاهر، والجامد هو الذي إذا غرف منه لا يترد على قرب.

فروع: إذا تنجس ماء البئر القليل بملاقاة نجس لم يطهر بالنزع بل ينبغي أن لا ينزح ليكثر الماء بنبع أو صب ماء فيه أو الكثير بتغير به لم يطهر إلا بزواله، فإن بقيت فيه نجاسة كشعر فارة ولم يتغير فطهور تعذر استعماله إذ لا يخلو منه دلو فليزح كله، فإن اغترف قبل النزح ولم يتيقن فيما اغترفه شعر لم يضر وإن ظنه عملاً بتقديم الأصل على الظاهر، ولا يطهر متنجس بنحو كلب إلا بسبع غسلات بعد زوال العين ولو بمرات فمزيلها مرة واحدة إحداها بتراب تيمم ممزوج بالماء بأن يكدر الماء حتى يظهر أثره فيه ويصل بواسطته إلى جميع أجزاء المحل المتنجس، ويكفي في الراكد تحريكه سبعاً. قال شيخنا: يظهر أن الذهاب مرة والعود أخرى وفي الجاري مرور سبع جريات ولا ترتيب في أرض ترابية.

فروع: لو مسّ كلباً داخل ماء كثير لم تنجس يده، ولو رفع كلب رأسه من ماء وفمه مترطب ولم يعلم مماسه له لم ينجس. قال مالك وداود: الكلب طاهر ولا ينجس الماء القليل بولوغه وإنما يجب غسل الإناء بولوغه تبعداً.

قوله: (بتراب تيمم) أي طهور لم يستعمل قبل في رفع حدث ولا في إزالة خبث، ويكفي

هنا كونه طيناً رطباً لأنه تراب بالقوة للأخبار الصحيحة. قوله: (بتراب) سواء وضع التراب ثم صب الماء عليه أو مزجهما أو وضع الماء ثم فوقه التراب.

(ويعفى عن دم نحو برغوث) مما لا نفس له سائلة كبعوض وقمل لا عن جلده (و) دم نحو (دمل) كبشرة وجرح، وعن قيحه وصدیده (وإن كثر) الدم فيهما وانتشر يعرق أو فحش الأول بحيث طبق الثوب على النقول المعتملة (بغير فعله) فإن كثر بفعله قصداً كان قتل نحو برغوث في ثوبه أو عصر نحو دمل أو حمل ثوباً فيه دم براغيث مثلاً وصلى فيه أو فرشه وصلى عليه أو زاد على ملبوسه لا لغرض كتجمل فلا يعفى إلا عن القليل على الأصح كما في التحقيق والمجموع وإن اقتضى كلام الروضة العفو عن كثير دم نحو الدمل وإن عصر، واعتمده ابن النقيب والأذري، ومحل العفو هنا وفيما يأتي بالنسبة للصلاة لا لنحو ماء قليل فينجس به وإن قل ولا أثر لملاقاة البدن له رطباً ولا يكلف تنشيف البدن لعصره (و) عن (قليل) نحو دم (غيره) أي أجنبي غير مغلف بخلاف كثيره ومنه كما قال الأذري: دم انفصل من بدنه ثم أصابه (و) عن قليل (نحو دم حيض ورحاف) كما في المجموع، ويقاس بهما دم سائر المنافذ إلا الخارج من معدن النجاسة كمحل الغائط، والمرجع في القلة والكثرة العرف، وما شك في كثرته له حكم القليل، ولو تفرق النجس في محال ولو جمع كثر كان له حكم القليل عند الإمام والكثير عند المتولي والغزالي وغيرهما ورجحه بعضهم، ويعفى عن دم نحو فصد وحجم بمحلها وإن كثر، وتصح صلاة من أمدى لثته قبل غسل الفم إذا لم يتلغ فيه لأن دم اللثة معفو عنه بالنسبة إلى الريق، ولو رعف قبل الصلاة ودام فإن رجي انقطاعه والوقت متسع انتظروه وإلا تحفظ كالسلس خلافاً لمن زعم انتظاره وإن خرج الوقت، كما تؤخر لغسل ثوبه المنتجس وإن خرج ويفرق بقدرة هذا على إزالة النجس من أصله فلزمته بخلافه في مسألتنا، وعن قليل طين محل مرور متيقن نجاسته ولو بمغلف للمشفقة ما لم تبق عينها متميزة ويختلف ذلك بالوقت ومحل من الثوب والبدن، وإذا تعين عين النجاسة في الطريق ولو مواطىء كلب فلا يعفى عنها وإن عمت الطريق على الأوجه، وأفتى شيخنا في طريق لا طين بها بل فيها قدر الآدمي وروث الكلاب والبهائم وقد أصابها المطر بالمعفو عند مشقة الاحتراز.

قاعدة مهمة: وهي أن ما أصله الطهارة وغلب على الظن تنجسه لغلبة النجاسة في مثله فيه قولان معروفان بقولي الأصل، والظاهر أو الغالب أرجحهما أنه طاهر عملاً بالأصل المتيقن لأنه أضيظ من الغالب المختلف بالأحوال والأزمان، وذلك كثياب خمار وحائض وصبيان وأوان متدينين بالنجاسة وورق يغلب ثمره على نجس ولعاب صبي وجوخ اشتهر عمله بشحم الخنزير وجبن شامي اشتهر عمله بأنفحة الخنزير، وقد جاءه بكت جبة من عندهم فأكل منها ولم يسأل عن ذلك ذكره شيخنا في شرح المنهاج.

(و) يعفى عن (محل استجماره و) عن (وتيم ذباب) ويول (وروث خفاش) في المكان وكذا الثوب والبدن وإن كثر لعمس الاحتراز عنها، ويعفى عما جف من ذرق سائر الطيور في المكان إذا عمت البلوى به، وقضية كلام المجموع العفو عنه في الثوب والبدن أيضاً، ولا يعفى عن بعر الفأر ولو يابساً على الأوجه لكن أفتى شيخنا ابن رباب كبعض المتأخرين بالمو عنه إذا عمت البلوى به كعمومها في ذرق الطيور. ولا تصح صلاة من حمل مسك ١٠ أو حيواناً بمنفذه نجس أو مذكى غسل مذبحه دون جوفه أو ميتاً طاهراً كآدمي وسمك لم يغسل

باطنه أو بيضة مذرة في باطنها دم ولا صلاة قابض طرف متصل بنجس وإن لم يتحرك بحركته.
 فرج: لو رأى من يريد صلاة وبثوبه نجس غير معفو عنه لزم إعلامه وكذا يلزمه تعليم من
 رآه يخل بواجب عبادة في رأي مقلده.

تتمة: يجب الاستنجاء من كل خارج ملوث بماء، ويكفي فيه غلبة ظن زوال النجاسة،
 ولا يسن حينئذ شتم يده، وينبغي الاسترخاء لئلا يبقى أثرها في تضاعيف شرج المقعدة أو
 بثلاث مسحات تعم المحل في كل مرة مع تنقية جامد قالد، ويندب لداخل الخلاء أن يقدم
 يساره ويمينه لانصرافه بمكس المسجد، وينحي ما عليه معظم من قرآن واسم نبي أو ملك ولو
 مشتركاً كعزير وأحمد إن قصد به معظم، ويسكت حال خروج خارج ولو عن غير ذكر وفي
 غير حال الخروج عن ذكر ويبعد ويستتر، وأن لا يقضي حاجته في ماء مباح راكد ما لم يستبحر
 ومتحدث غير مملوك لأحد وطريق، وقيل: يحرم التغوط فيها وتحت مشر بملكه أو مملوك
 علم رضا مالكه والآخر، ولا يستقبل عين القبلة ولا يستدبرها، ويحرم أن في غير المَعْدِ
 وحيث لا سائر فلو استقبلها بصدرة وحول فرجه عنها ثم بال لم يضر بخلاف عكسه، ولا
 يستاك ولا يبرز في بوله وأن يقول عند دخوله: اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث.
 والخروج: غفرانك الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني. وبعد الاستنجاء: اللهم طهر
 قلبي من النفاق وحسن فرجي من الفواحش. قال البخوي: لو شك بعد الاستنجاء هل غسل
 ذكره لم تلزمه إعادته.

(وثالثها: ستر وجل) ولو صيباً (وأمة) ولو مكاتباً وأم ولد (ما بين سرّة وركبة) لهما ولو
 خالياً في ظلمة للخبر الصحيح: «لا يقبل الله صلاة حائض». أي بالغ إلا بغمار، ويجب ستر
 جزء منهما ليتحقق به ستر العورة (و) ستر (حرّة) ولو صغيرة (ضير وجه وكفين) ظهرهما
 وبطنهما إلى الكوعين (بما لا يصف لوناً) أي لون البشرة في مجلس التخاطب كذا ضبطه بذلك
 أحمد بن موسى بن عجيل، ويكفي ما يحكي لحجم الأعضاء لكنه خلاف الأولى، ويجب
 الستر من الأعلى والجوانب لا من الأسفل (إن قدر) أي كل من الرجل والحرّة والأمة (عليه)
 أي الستر، أما العاجز عما يستر العورة فيصلي وجوباً عارياً بلا إعادة ولو مع وجود ساتر
 متنجس تعمّر غسله لا من أمكنه تطهيره وإن خرج الوقت، ولو قدر على ستر بعض العورة
 لزمه الستر بما وجد وقدم السواتين فالقيل فالدير، ولا يصلي عارياً مع وجود حرير بل لا بأس له
 لأنه يباح للحاجة، ويلزم التطيين لو عدم الثوب أو نحوه، ويجوز لمكتس اقتداء بعار، وليس
 للعارى غصب الثوب، ويسن للمصلي أن يلبس أحسن ثيابه ويرتدي ويتعمم ويتقصر
 ويتطيلس، ولو كان عنده ثوبان فقط لبس أحدهما وارتدى بالآخر إن كان ثم ستره وإلا جعله
 مصلي كما أفنى به شيخنا.

فرج: يجب هذا الستر خارج الصلاة أيضاً ولو بثوب نجس أو حرير لم يجد غيره حتى
 في الخلوة، لكن الواجب فيها ستر سواي الرجل وما بين سرّة وركبة غيره، ويجوز كشفها في
 الخلوة ولو من المسجد لأدنى غرض كتبريد وصيانة ثوب من الدنس والغبار عند كنس البيت
 وكفسل.

(وإبائها: معرفة دخول وقت) يقيناً أو ظناً، فمن صلى بدونها لم تصح صلاته وإن وقعت في الوقت لأن الاعتبار في العبادات بما في ظن المكلف وبما في نفس الأمر في العقود بما في نفس الأمر فقط (فوقت ظهر من زوال) للشمس (إلى مصير ظل) كل (شيء مثله غير ظل استواء) أي الظل الموجود عنده إن وجد وسميت بذلك لأنها أول صلاة ظهرت (فوقت عصر) من آخر وقت الظهر (إلى غروب) جميع قرص شمس (فوقت مغرب) من الغروب (إلى مغيب الشفق الأحمر) وقت (عشاء) من مغيب الشفق. قال شيخنا: وينبغي ندب تأخيرها لزوال الأصفر والأبيض خروجاً من خلاف من أوجب ذلك. ويمتد (إلى) طلوع (فجر صادق) وقت (صبح) من طلوع الفجر الصادق لا الكاذب (إلى طلوع) بعض (الشمس) والعصر هي الصلاة الوسطى لصحة الحديث به فهي أفضل الصلوات، ويليهما الصبح ثم العشاء ثم الظهر ثم المغرب كما استظهره شيخنا من الأدلة، وإنما فضلوا جماعة الصبح والعشاء لأنها فيهما أشق. قال الرافعي: كانت صلاة الصبح صلاة آدم، والظهر صلاة داود، والعصر صلاة سليمان، والمغرب صلاة يعقوب، والعشاء صلاة يونس عليهم الصلاة والسلام اهـ.

واعلم أن الصلاة تجب بأول الوقت وجوباً موسعاً فله التأخير عن أوله إلى وقت يسعها بشرط أن يحزم على فعلها فيه، ولو أدرك في الوقت ركعة لا دونها فالكل أداء وإلا قضاء، ويأثم بإخراج بعضها عن الوقت وإن أدرك ركعة، نعم لو شرع في غير الجمعة وقد بقي ما يسعها جاز له بلا كراهة أن يطولها بالقراءة أو الذكر حتى يخرج الوقت، وإن لم يوقع منها ركعة فيه على المعتمد فإن لم يبق من الوقت ما يسعها أو كانت جمعة لم يجز المد، ولا يسن الاختصار على أركان الصلاة لإدراك كلها في الوقت.

فرع: يندب تعجيل صلاة ولو عشاء لأول وقتها لخبر: «أفضل الأعمال الصلاة لأول وقتها». وتأخيرها عن أوله لتيقن جماعة أثناءه وإن فحش التأخير ما لم يفسد الوقت ولظنها إذا لم يفسد عرفاً لا لشك فيها مطلقاً، والجماعة القليلة أول الوقت أفضل من الكثيرة آخراً، ويؤخر المحرم صلاة العشاء وجوباً الأجل خوف فوت حج بفوت الوقوف بعرفة لو صلاها متمكناً لأن قضاءه صعب والصلاة تؤخر لأنها أسهل من مشقتها ولا يصلحها صلاة شدة الخوف، ويؤخر أيضاً وجوباً من رأى نحو غريق أو أسير لو أنقذه خرج الوقت.

فرع: يكره النوم بعد دخول وقت الصلاة وقبل فعلها حيث ظن الاستيقاظ قبل ضيقه لعادة أو لإيقاظ غيره له وإلا حرم النوم الذي لم يقلب في الوقت.

فرع: يكره تحريماً صلاة لا سبب لها كالتفل المطلق ومنه صلاة التسابيح، أولها سبب متأخر كركعتي استخارة وإحرام بعد أداء صبح حتى ترتفع الشمس كرمح، وعصر حتى تغرب

قوله: (فوقت ظهر) فإؤه للفتحة، أي إذا أردت بيان أوقات الخمس فأقول لك وقت ظهر الخ. وبدأ بها هنا تأسيساً بتعليم جبريل النبي ﷺ بصلاته به عند باب الكعبة الخمس في أوقاتها مرتين في يومين مبتدئاً بالظهر إشارة إلى أن دينه ﷺ يظهر على سائر الأديان ظهورها على بقية الصلوات، وبآية «أقم الصلاة لدلوك الشمس» [الإسراء: ٧٨].

وعند استواء غير يوم الجمعة لا ماله سبب متقدم كركعتي وضوء وطواف وتحية وكسوف وصلاة جنازة ولو على غائب وإعادة مع جماعة ولو إماماً، وكفائته فرض أو نفل لم يقصد تأخيرها للوقت المكروه ليقضيها فيه أو يدوم عليه، فلو تحرى إيقاع صلاة غير صاحبة الوقت في الوقت المكروه من حيث كونه مكروهاً فتحرم مطلقاً ولا تعتد ولو فاتت يجب قضاؤها فوراً لأنه معاند للشرع.

(وخامسها: استقبال) عين (القبلة) أي الكعبة بالصدر، فلا يكفي استقبال جهتها خلافاً لأبي حنيفة رحمه الله تعالى (إلا في) حق العاجز عنه وفي صلاة (شدة خوف) ولو فرضاً فيصلح كيف أمكنه ماشياً أو راكباً مستقبلاً أو مستديراً كهارب من حريق وسيل وسبع وحية، ومن دائن عند إعسار وخوف حبس (و) إلا في (نقل سفر مباح) لقاصد محل معين فيجوز النفل راكباً ومشياً فيه ولو قصيراً، نعم يشترط أن يكون مقصده على مسافة لا يسمع النداء من بلده بشروطه المقررة في الجمعة، وخرج بالمباح سفر المعصية فلا يجوز ترك القبلة في النفل لأبق ومسافر عليه دين حال قادر عليه من غير إذن داتنه. (و) يجب (على ماشٍ إتمام ركوع وسجود) لسهولة ذلك عليه وعلى راكب إيماء بهما (واستقبال فيهما وفي تحريم) وجلوس بين السجدين فلا يمشي إلا في القيام والاعتدال والشهد والسلام، ويحرم انحرافه عن استقبال صوب مقصده عامداً عالماً مختاراً إلا إلى القبلة، ويشترط ترك فعل كثير كعدو وتحريك رجل بلا حاجة، وترك تعمد وطء نجس ولو يابساً وإن عم الطريق، ولا يضر وطء يابس خطأ، ولا يكلف ماشٍ التحفظ عنه، ويجب الاستقبال في النفل لراكب سفينة غير ملاح. واعلم أنه يشترط أيضاً في صحة الصلاة العلم بفرضية الصلاة، فلو جهل فرضية أصل الصلاة أو صلاته التي شرع فيها لم تصح كما في المجموع والروضة وتمييز فروضها من سنتها. نعم إن اعتقد العامي أو العالم على الأوجه الكل فرضاً صحت أو سنة فلا والعلم بكيفيتها الآتي بيانها قريباً إن شاء الله تعالى.

فصل في صفة الصلاة

(أركان الصلاة) أي فروضها أربعة عشر يجعل الطمأنينة في محالها ركناً واحداً.

أحدها: (نية) وهي القصد بالقلب لخبر: «إنما الأعمال بالنيات» (فيجب فيها) أي النية (قصد فعلها) أي الصلاة لتمييز عن بقية الأفعال (وتعيينها) من ظهر أو غيره لتمييز عن غيرها، فلا يكفي نية فرض الوقت (ولو كانت) الصلاة المفعولة (نقلًا) غير مطلق كالرواتب والسنن المؤقتة أو ذات السبب فيجب فيها التعيين بالإضافة إلى ما يعينها كسنة الظهر القبليّة أو البعديّة وإن لم يؤخر القبليّة، ومثلها كل صلاة لها سنة قبلها وسنة بعدها، وكعيد الأضحى أو الأكبر أو الفطر أو الأصغر فلا يكفي صلاة العيد والوتر سواء الواحدة والزائدة عليها ويكفي نية الوتر من غير عدد ويحمل على ما يريد على الأوجه، ولا يكفي فيه نية سنة العشاء أو راتبها والتراويح

قوله: (بالصدر) أي فلا يكفي بنحو الوجه وإنما هو شرط لصحة صلاة قادر على الاستقبال لقوله تعالى: ﴿فول وجهك شطر المسجد الحرام﴾ [البقرة: ١٤٤، ١٤٩، ١٥٠] والاستقبال لم

والضحى، وكاستسقاء وكسوف شمس أو قمر. أما النفل المطلق فلا يجب فيه تعيين بل يكفي فيه نية فعل الصلاة كما في ركعتي التحية والوضوء والاستخارة وكذا صلاة الأوابين على ما قاله شيخنا ابن زياد والعلامة السيوطي رحمهما الله تعالى، والذي جزم به شيخنا في فتاويه أنه لا بد فيها من التعيين كالضحى (و) تجب (نية فرض فيه) أي في الفرض ولو كفاية أو نذراً وإن كان الناي صيباً ليميز عن النفل (كأصلي فرض الظهر) مثلاً أو فرض الجمعة وإن أدرك الإمام في تشهدا (وسن) في النية (إضافة إلى الله تعالى) خروجاً من خلاف من أوجبها وليتحقق معنى الإخلاص (وتعرض لأداء أو قضاء) ولا يجب وإن كان عليه فائتة مماثلة للمؤداة خلافاً لما اعتمده الأذري، والأصح صحة الأداء بنية القضاء وعكسه إن عذر بنحو عيم وإلا بطلت قطعاً لتلاعبه (و) تعرض (لاستقبال وعدد ركعات) للخروج من خلاف من أوجب التعرض لهما (و) سن (نطق بمتوي) قبل التكبير ليساعد اللسان القلب وخروجاً من خلاف من أوجه، ولو شك هل أتى بكمال النية أو لا؟ أو هل نوى ظهراً أو عصر؟ فإن ذكر بعد طول زمان أو بعد إتيانه بركن ولو قولياً كالقراءة بطلت صلاته أو قبلهما فلا.

(و) ثانيها: (تكبير تحرم) للخبر المتفق عليه: «إذا قمت إلى الصلاة فكبر» سمي بذلك لأن المصلي يحرم عليه به ما كان حلالاً له قبله من مفصلات الصلاة، وجعل فاتحة الصلاة ليستحضر المصلي معناه الدال على عظمة من تهيأ لخدمته حتى تتم له الهيئة والخشوع، ومن ثم زيد في تكرره ليدوم استصحاب ذنك في جميع صلاته (مقروناً به) أي بالتكبير (النية) لأن التكبير أول أركان الصلاة فتجب مقارنتها به بل لا بد أن يستحضر كل معتبر فيها مما مر وغيره كالقصر للقاصر وكونه إماماً أو مأموماً في الجمعة والقدوة لمأموم في غيرها مع ابتدائه، ثم يستمر مستصحباً لذلك كله إلى الراء. وفي قول صححه الرافعي: يكفي قرنها بأوله. وفي المجموع والتفتيح: المختار ما اختاره الإمام والغزالي أنه يكفي فيها المقارنة العينية عن العوام بحيث يعد مستحضراً للصلاة. وقال ابن الرفعة: فإنه الحق الذي لا يجوز سواء. وصوبه السبكي وقال: من لم يقل به وقع في الوسواس المذموم. وعند الأئمة الثلاثة يجوز تقايم الية على التكبير بالزمن اليسير (ويتعين) فيه على القادر لفظ (الله أكبر) للاتباع، أو (الله الأكبر) ولا يكفي (أكبر الله) ولا (الله كبير) أو (أعظم) ولا (الرحمن أكبر)، ويضر إخلال بحرف من الله أكبر وزيادة حرف يغير المعنى كمد همزة الله، وكألف بعد الباء، وزيادة واو قبل الجلالة، ونحليل واو ساكنة أو متحركة بين الكلمتين، وكذا زيادة مد الألف التي بين اللام والهاء إلى حد لا يراه أحد من القراء، ولا يضر وقفة سيرة بين كلمتيه وهي سكة التنفس ولا ضم الراء.

فرو: لو كثر مرات ناوياً الانتاح بكل دخل فيها بالوتر وخروج منها بالشفع لأنه لما دخل بالأولى خرج بالثانية لأن نية الافتتاح بها متضمنة لقطع الأولى، وهكذا فإن لم ينو ذلك ولا تخلل مبطل لإعادة لفظ النية فما بعد الأولى ذكر لا يؤثر.

يجب في غير الصلاة فتعين أن يكون فيها، وقد ورد أنه ﷺ قال للمسيء صلاته وهو حائد بين رافع الزرقى: «إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة». رواه الشيخان.

قوله: (لتلاجه) في التحفة أخذ البارزي من هذا أن من مكث بمحل عشرين سنة يصلي

(ويجب إسماعه) أي التكبير (نفسه) إن كان صحيح السمع ولا عارض من نحو لفظ (كسائر ركن قولي) من الفاتحة والشهد والسلام، ويعتبر إسماع المندوب القولي له لحصول السنة (وسن جزم راته) أي التكبير خروجاً من خلاف من أوجه وجهه به لإمام كسائر تكبيرات الانتقالات (ورفع كفيه) أو إحداهما إن تعسر رفع الأخرى (يكشف) أي مع كشفهما ويكره خلافه، ومع تفريق أصابعهما تفريقاً وسطاً (حلق) أي مقابل (منكبيه) بحيث يحاذي أطراف أصابعه أعلى أذنيه، وإبهاماه شحمتي أذنيه، وراحته منكبیه للاتباع. وهذه الكيفية تسن (مع) جميع تكبير (تحرم) بأن يقرنه به ابتداء وينهيهما معاً (و) مع (ركوع) للاتباع الوارد من طرق كثيرة (ورفع منه) أي من الركوع (و) رفع (من تشهد أول) للاتباع فيهما (ووضعهما تحت صدره) وفوق سرته للاتباع (أخذاً يمينه) ركع (يساره) ودهما من الرفع إلى تحت الصدر أولى من إرسالهما بالكلية ثم استئناف رفعهما إلى تحت الصدر. قال المتولي واعتمده غيره: ينبغي أن ينظر قبل الرفع والتكبير إلى موضع سجوده ويطرق رأسه قليلاً ثم يرفع.

(و) ثالثها: (قيام قادر) عليه بنفسه أو بغيره (في فرض) ولو مندوراً أو معاداً، ويحصل القيام بنصب فقام ظهره. أي عظامه. التي هي مفاصله ولو باستناد إلى شيء بحيث لو زال لسقط، ويكره الاستناد لا بانحناء إن كان أقرب إلى أقل الركوع إن لم يعجز عن تمام الانتصاب (ولعاجز شق عليه قيام) بأن لحقه به مشقة شديدة بحيث لا تحتل عادة، وضبطها الإمام بأن تكون بحيث يذهب معها خشوعه (صلاة قاعداً) كراكب سفينة خاف نحو دوران رأس إن قام، وسلس لا يستمسك حدثه إلا بالقعود. وينحني القاعد بالركوع بحيث تحاذي جبهته ما قدام ركبته.

فزع: قال شيخنا: يجوز لمرضى أمكنه القيام بلا مشقة لو انفرد لا إن صلى في جماعة إلا مع جلوس في بعضها الصلاة معهم مع الجلوس في بعضها أو إن كان الأفضل الانفراد، وكذا إذا قرأ الفاتحة فقط لم يقعد أو والسورة قعد فيها جاز له قراءتها مع القعود وإن كان الأفضل تركها اهـ. والأفضل للقاعد الافتراض ثم التربع ثم التورك، فإن عجز عن الصلاة قاعداً صلى مضطجماً على جنبه مستقبلاً للقبلة بوجهه ومقدم يده، ويكره على الجنب الأيسر بلا عذر فمستقبلاً على ظهره وأخصاه إلى القبلة، ويجب أن يضع تحت رأسه نحو مخدة ليستقبل بوجهه القبلة، وأن يوميء إلى صوب القبلة راکماً وساجداً وبالسجود أخفض من الإيماء إلى الركوع إن عجز عنهما، فإن عجز عن الإيماء برأسه أو بأجفانه، فإن عجز أجرى أفعال الصلاة على قلبه فلا تسقط عنه الصلاة ما دام عقله ثابتاً. وإنما أخروا القيام عن سابقه مع تقدمه عليهما لأنهما ركنان حتى في النفل وهو ركن في الفريضة فقط كمتنفل فيجوز له أن

الصبح لظن دخول وقته ثم بان خطؤه لم يلزمه إلا قضاء واحدة لأن صلاة كل يوم تقع عما قبله إذ لا يشترط نية القضاء، ولا يعارض النص على أن من صلى الظهر بالاجتهاد فبانت قبل الوقت لم يقع عن فاتته عليه لأن هذا فيمن أدى بقصد التي عليه من غير أن يقصد التي دخل وقتها.

قوله: (قيام) إنما أخروه عن النية وتكبير التحرم مع تقدمه عليهما لأنهما ركنان في كل صلاة

يصلي النفل قاعداً ومضطجعاً مع القدرة على القيام أو القعود، ويلزم المضطجع القعود للركوع والسجود، أما مستلقياً فلا يصح مع إمكان الاضطجاع. وفي المجموع: إطالة القيام أفضل من تكثير الركعات. وفي الروضة: تطويل السجود أفضل من تطويل الركوع.

(و) رابعها: (قراءة فاتحة كل ركعة) في قيامها لخبر الشيخين: «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب» أي في كل ركعة (إلا ركعة مسبوق) فلا تجب عليه فيها حيث لم يدرك زمناً يسع الفاتحة من قيام الإمام ولو في كل الركعات لسبقه في الأولى وتخلّف المأموم عنه بزحمة أو نسيان أو بطء حركة فلم يقدّر من السجود في كل مما بعدها إلا والإمام راكع فيتحمل الإمام المتطهر في غير الركعة الزائدة الفاتحة أو يقيتها عنه، ولو تأخر مسبوق لم يشتغل بسنة لإتمام الفاتحة فلم يدرك الإمام إلا وهو معتدل لغت ركعته. (مع بسطة) أي مع قراءة البسطة فإنها آية منها لأنه ﷺ قرأها ثم الفاتحة وعدّها آية منها وكذا من كل سورة غير براءة (و) مع (تشديدات) فيها وهي أربع عشرة لأن الحرف المشدد بحرفين، فإذا خفف بطل منها حرف (و) مع (رعاية حروف) فيها وهي على قراءة ملك بلا ألف مائة وواحد وأربعون حرفاً، وهي مع تشديداتها مائة وخمسة وخمسون حرفاً (ومخارجها) أي الحروف كمخرج ضاد وغيرها، فلو أبدل قادر أو من أمكنه التعلم حرفاً بآخر ولو ضاداً بظاء أو لحن لحنأ لا يغير المعنى ككسر تاء «أنعمت» [الفاتحة: ٧] أو ضمها وكسر كاف «إياك» [الفاتحة: ٤] ضمها فإن تعمد ذلك وعلم تحريمه بطلت صلاته وإلا فقراته، نعم إن أعاده على الصواب قبل طول الفصل كمل عليها، أما عاجز لم يمكنه التعلم فلا تبطل قراءته مطلقاً وكذا لحن لحنأ لا يغير المعنى كفتح دال «نعبد» [الفاتحة: ٤] لكنه إن تعمد حرم وإلا كره، ووقع خلاف بين المتقدمين والمتأخرين في الهمد لله بالهاء وفي النطق بالفاء المترددة بينها وبين الكاف، وجزم شيخنا في شرح المنهاج بالبطان فيها إلا إن تعذر عليه التعلم قبل خروج الوقت لكن جزم بالصحة في الثانية شيخه زكريا وفي الأولى القاضي وابن الرفعة، ولو خفف قادر أو عاجز مقصر مشدداً كان قرأ ال الرحمن بفك الإدغام بطلت صلاته إن تعمد وعلم وإلا فقراته لتلك الكلمة، ولو خفف «إياك» عامداً عالماً معناه كفر لأنه ضوء الشمس وإلا سجد للسهر، ولو شدد مخففاً صح ويحرم تعمد كوقفة لطيفة بين السين والتاء من «نستعين» [الفاتحة: ٤] (و) مع رعاية (موالات) فيها بأن يأتي بكلماتها على الولاة بأن لا يفصل بين شيء منها وما بعده بأكثر من سكتة التنفس أو العي (فيصمد) قراءة الفاتحة (بتخلل ذكر أجني) لا يتعلق بالصلاة فيها وإن قل كيعض آية من غيرها وكحمد عاطس وإن سن فيها كخارجها لإشعاره بالإعراض (ولا) يعيد الفاتحة (بتخلل) ما له تعلق بالصلاة ككلماتين وسجود) لتلاوة إمامه معه (ودعاه) من سؤال رحمة واستعاذة من عذاب وقول بلى وأنا على ذلك من الشاهدين (لقراءة إمامه) الفاتحة أو آية السجدة أو الآية التي يسن فيها ما ذكر لكل

بخلافه فإنه ركن في الفريضة فقط، ولأن ركنيته إنما هي معها أو بعدها إذ هو قبلهما شرط، وإنما اشترط تقدمه عليهما لتوقف مقارنته لهما عادة على ذلك، فلو أمكنت مقارنته بدونه صحت الصلاة وإن لم يتقدم عليهما ولا يكون تقدمه حيثن شرطاً.

قوله: (بأن لا يفصل) تمثيل للولاة المطلوب. قوله: (منها) أي الفاتحة قوله: (وما بعده) هو

من القارئ والسامع مأموماً أو غيره في صلاة وخارجها، فلو قرأ المصلي آية أو سمع آية فيها اسم محمد ﷺ لم تندب الصلاة عليه كما أفتى به النووي (و) لا (يفتح عليه) أي الإمام إذا توقف فيها بقصد القراءة ولو مع الفتح، ومحلّه كما قال شيخنا إن سكت وإلا قطع الموالاة، وتقدير نحو سبحان الله قبل الفتح يقطعها على الأوجه لأنه حيثنذ بمعنى تنبه (ومعبد الفاتحة بكنخل (سكوت طال) فيها بحيث زاد على سكتة الاستراحة (بلا عذر) فيها من جهل وسهو، فلو كان تخلل الذكر الأجنيبي أو السكوت الطويل سهواً أو جهلاً أو كان السكوت لتذكر آية لم يضر. كما لو كرر آية منها في محلها، ولو لغير عذر أو عاد إلى ما قرأه قبل واستمر على الأوجه.

فرع: لو شك في أثناء الفاتحة هل بسمل فأتتها ثم ذكر أنه بسمل أعاد كلها على الأوجه.

(ولا أثر لشك في ترك حرف) فأكثر من الفاتحة أو آية أكثر منها (بعد تمامها) أي الفاتحة لأن الظاهر حيثنذ مضياً تاماً (واستأنف) وجوباً إن شك فيه (قبله) أي التمام، كما لو شك هل قرأها أو لا لأن الأصل عدم قراءتها، وكالفاتحة في ذلك سائر الأركان، فلو شك في أصل السجود مثلاً أتى به أو بعده في نحو وضع اليد لم يلزمه شيء، ولو قرأها غافلاً ففطن عند «صراط الذين» (الفاتحة: ٧) ولم يتيقن قراءتها لزمه استئنافها. ويجب الترتيب في الفاتحة بأن يأتي بها على نظمها المعروف لا في التشهد ما لم يخل بالمعنى لكن يشترط فيه رعاية تشديدات وموالاة كالفاتحة، ومن جهل جميع الفاتحة ولم يمكنه تعلمها قبل ضيق الوقت ولا قراءتها في نحو مصحف لزمه قراءة سبع آيات ولو متفرقة لا ينقص حروفها عن حروف الفاتحة وهي بالسملة والتشديدات مائة وستة وخمسون حرفاً بإثبات ألف «مالك» (الفاتحة: ٣)، ولو قدر على بعض الفاتحة كرره ليلغ قدرها، وإن لم يقدر على بدل فسبعة أنواع من ذكر كذلك فوقرف بقدرها.

(وسن) وفيل يجب (بعد تحريم) يفرض أو نفل ما عدا صلاة جنازة (افتتاح) أي دعاؤه سراً إن أمن فوت الوقت وغلب على ظن المأمون إدراك ركوع الإمام (ما لم يشرع) في تمود أو قراءة ولو سهواً (أو يجلس مأموماً) مع إمامه وإن أمن مع تأمينه (وإن خاف) أي مأموماً (فوت سورة) حيث تسن له كما ذكر شيخنا في شرح العباب، وقال: لأن إدراك الافتتاح محقق وفوات السورة موهوم وقد لا يقع، ورد فيه أدعية كثيرة وأفضلها ما رواه مسلم وهو: «وجهت وجهي» أي ذاتي «للذي فطر السموات والأرض حنيفاً» أي مائلاً عن الأديان «إلى الدين الحق

في ظاهره صادق حتى بما لم يكن منها وليس بمراد، بل المراد أن لا يفصل بين شيء منها وبين ما بعده الكائن منها أيضاً ولا نقل ما ذكر فواضح الفساد إذ لا تجب الموالاة بين آخر الفاتحة وما بعدها من آمين والسورة. قوله: (أي ذاتي) كنى عنها بالوجه إشارة إلى أن المصلي ينبغي أن يكون كله وجهاً متقبلاً بكليته على الله تعالى لا يلتفت لغيره بقلبه في لحظة منها، وينبغي محاولة الصدق عند التلفظ بذلك حذراً من الكذب في مثل هذا المقام. قوله: (فطر) أي أبدع على غير مثال سبق.

مسلماً وما أنا من المشركين، إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين». ويسن للمأموم يسمع قراءة إمامه الإسراع به، ويزيد ندباً المنفرد وإمام محصورين غير أرقاء ولا نساء متزوجات رضوا بالتطويل لفظاً ولم يطرأ غيرهم وإن قل حضوره ولم يكن المسجد مطروحاً ما ورد في دعاء الافتتاح، ومنه ما رواه الشيخان: «اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب، اللهم نقني من خطاياي كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس؛ اللهم اغسلني من خطاياي كما يغسل الثوب بالماء والثلج والبرد» (فبعد افتتاح وتكبير صلاة عيد إن أتى بهما يسن (تعوذاً) ولو في صلاة الجنازة سراً ولو في الجهرية، وإن جلس مع إمامه (كل ركعة) ما لم يشرع في قراءة ولو سهواً وهو في الأولى أكد ويكره تركه.

(و) يسن (وقف على رأس كل آية) حتى على آخر البسملة خلافاً لجمع (منها) أي من الفاتحة وإن تعلقت بما بعدها للاتباع، والأولى أن لا يقف على «أتعمت عليهم» لأنه ليس بوقف ولا منتهى آية عندنا، فإن وقف على هذا لم تسن الإعادة من أول الآية (و) يسن (تأمين) أي قول آمين بالتخفيف والمد، وحسن زيادة رب العالمين (عقبها) أي الفاتحة ولو خارج الصلاة بعد سكتة لطيفة ما لم يتلفظ بشيء سوى «رب اغفر لي». ويسن الجهر به في الجهرية حتى للمأموم لقراءة إمام تبعاً له (و) سن للمأموم في الجهرية تأمين (مع) تأمين (إمامه إن سمع) قراءته لخبر الشيخين: «إذا أمن الإمام» أي أراد التأمين «فأمنوا فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه». وليس لنا ما يسن فيه تحري مقارنة الإمام إلا هذا، وإذا لم يتفق له موافقته أمن عقب تأمينه وإن أخر إمامه عن الزمن المسنون فيه التأمين أمن المأموم جهراً. وأمين اسم فعل بمعنى استجب مبني على الفتح ويسكن عند الوقف.

مخرج: يسن للإمام أن يسكت في الجهرية بقدر قراءة المأموم الفاتحة إن علم أنه يقرؤها في سكتته كما هو ظاهر، وأن يشتغل في هذه السكتة بدعاء أو قراءة وهي أولى. قال شيخنا: وحيتذ فيظهر أنه يراعي الترتيب والموالة بينها وبين ما يقرؤه بعدها.

فائدة: يسن سكتة لطيفة بقدر سبحان الله بين آمين والسورة وبين آخرها وتبوير الركوع وبين التحرم ودعاء الافتتاح، وبينه وبين التعوذ وبينه وبين البسملة.

(و) سن (آية) فأكثّر، والأولى ثلاث (بعدها) أي بعد الفاتحة، ويسن لمن قرأها من أثناء سورة البسملة نص عليه الشافعي، ويحصل أصل السنة بتكرير سورة واحدة في الركعتين وإعادة الفاتحة إن لم يحفظ غيرها، وبقراءة البسملة لا بقصد أنها التي هي أول الفاتحة وسورة كاملة حيث لم يرد البعض كما في التراويح أفضل من بعض طويلة وإن طال، ويكره تركها رعاية لمن أوجبها وخرج يبعدها ما لو قدمها عليها فلا تحسب بل يكره ذلك، وينبغي أن لا يقرأ غير الفاتحة من يلحن فيه لحناً يغير المعنى وإن عجز عن التعلم لأنه يتكلم بما ليس بقرآن بلا ضرورة، وترك السورة جائز ومقتضى كلام الإمام الحرمة (و) تسن (في) الركعتين (الأوليين) من رباعية أو ثلاثية، ولا تسن في الأخيرتين إلا لمسبق بأن لم يدرك الأوليين مع إمامه، فيقرؤها في باقي صلاته إذا تداركه ولم يكن قرأها فيما أدركه ما لم تسقط عنه لكونه مسبوقاً

فيما أدركه لأن الإمام إذا تحمل عنه الفاتحة فالسورة أولى. ويسن أن يطول قراءة الأولى عن الثانية ما لم يرد نص بتطويل الثانية، وأن يقرأ على ترتيب المصحف وعلى التوالي ما لم تكن التي نليها أطول، ولو تعارض الترتيب وتطويل الأولى كأن قرأ الإخلاص فهل يقرأ الفلق نظراً للترتيب أو الكوثر نظراً لتطويل الأولى؟ كل محتمل والأقرب الأول قاله شيخنا في شرح المنهاج، وإنما تسن قراءة الآية لإمام ومفرد (لغير مأموم سمع) قراءة إمامه في الجهرية فتكره له. وقيل: تحرم، أما مأموم لم يسمعها أو سمع صوتاً لا يميز حروفه فيقرأ سراً لكن يسن له كما في أولي السرية تأخيرها فاتحة عن فاتحة إمامه إن ظن إدراكها قبل ركوعه، وحينئذ يشتغل بالدعاء لا القراءة، وقال المتولي وأقره ابن الرفعة: يكره الشروع فيها قبله ولو في السرية للخلاف في الاعتداد بها حينئذ ولجريان قول بالطلان إن فرغ منها قبله.

فرع: يسن لمأموم فرغ من الفاتحة في الثالثة أو الرابعة أو من التشهد الأول قبل الإمام أن يشتغل بدعاء فيهما أو قراءة في الأولى وهي أولى.

(و) يسن للحاضر (في) صلاة (جمعة وعشائهما) سورة (الجمعة والمنافقون أو سبوح وهل أتاك و) في (صبحها) أي الجمعة إذا اتسع الوقت (ألم تنزل) السجدة (وهل أتى و) في (مغربها الكافرون والإخلاص) ويسن قراءتهما في صبح الجمعة وغيرهما للمسافر، وفي ركعتي الفجر والمغرب والطواف والتحية والاستخارة والإحرام للاتباع في الكل.

فرع: لو ترك إحدى المعيتين في الأولى أتى بهما في الثانية أو قرأ في الأولى ما في الثانية قرأ فيها ما في الأولى، ولو شرع في غير السورة المعينة ولو سهواً قطعها وقرأ المعينة ندباً، وعند ضيق وقت سورتان قصيرتان أفضل من بعض الطويلتين المعيتين خلافاً للمفارقة، ولو لم يحفظ إلا إحدى المعيتين قرأها ويبدل الأخرى بسورة حفظها وإن فاتته الولاة، ولو اقتدى في ثانية صبح الجمعة مثلاً وسمع قراءة الإمام ﴿هل أتى﴾ فيقرأ في ثانيته إذا قام بعد سلام الإمام ﴿ألم تنزل﴾ كما أفتى به الكمال الرداد وتبعه شيخنا في فتاويه، لكن قضية كلامه في شرح المنهاج أنه يقرأ في ثانيته إذا قام ﴿هل أتى﴾ وإذا قرأ الإمام غيرها قرأها المأموم في ثانيته، وإن أدرك الإمام في ركوع الثانية فكما لو لم يقرأ شيئاً فيقرأ السجدة و﴿هل أتى﴾ في ثانيته كما أفتى به شيخنا.

تنبيه: يسن الجهر بالقراءة لغير مأموم في صبح وأوليي العشامين وجمعة، وفيما يقضى بين غروب الشمس وطلوعها وفي العيدين. قال شيخ ولو قضاء، والتراويح ووتر رمضان وخسوف القمر، ويكره للمأموم الجهر للنهي عنه، ولا يجهر مصل وغيره إن شوش على نحو نائم أو مصل فيكره كما في المجموع، ويحث بعضهم المنع من الجهر بقرآن أو غيره بحضرة المصلي مطلقاً لأن المسجد وقف في المصلين أي أصالة دون الوعاظ والقراء، ويتوسط بين الجهر والإسرار في النوافل المطلقة ليلاً.

قوله: (والأقرب الأول) أي كونه يقرأ الفلق، وما المانع من أن يقرأ فيما إذا كان إماماً بعضاً من الفلق سراً بقدر زمن قراءة المأموم فاتحته ثم يجهر الإمام بباقي السورة فيحوز الفضائل الأربع: الترتيب والقصر والموالة وكون المأتم به سورة كاملة في كلتا الركعتين.

(و) من لمنفرد وإمام ومأموم (تكبير في كل خفض ورفع) للاتباع (لا) في رفع (من ركوع) بل يرفع منه قائلاً سمع الله لمن حمده (و) من (معه) أي التكبير إلى أن يصل إلى المتقل إليه وإن فصل بجلسة الاستراحة (و) من (جهر به) أي بالتكبير للانتقال كالبحر (لإمام) وكذا مبلغ احتيج إليه، لكن إن نوى الذكر أو الإسماع وإلا بطلت صلاته كما قال شيخنا في شرح المنهاج قال بعضهم: إن التبليغ بدعة منكرة باتفاق الأئمة الأربعة حيث بلغ المأمومين صوت الإمام (وكره) أي الجهر به (لغيره) من منفرد ومأموم.

(و) خامسها: (ركوع) بانحناء بحيث تنال راحته) وهما ما عدا الأصابع من الكفين فلا يكفي وصول الأصابع (ركبته) لو أراد وضعهما عليهما عند اعتدال الخلفة، هذا أقل الركوع (وسن) في الركوع (تسوية ظهر وعتق) بأن يمدحهما حتى يصيرا كالصفحة الواحدة للاتباع (وأخذ ركبته) مع نصبهما وتفريقهما (بكفيه) مع كشفهما وتفرقة أصابعها تفريقاً وسطاً (وقول سبحان ربّي العظيم ويحمده ثلاثاً) للاتباع، وأقل التسبيح فيه وفي السجود مرة ولو بنحو سبحان الله، وأكثره إحدى عشرة ويزيد من مر ندباً: «اللهم لك ركعت وبك أمنت ولك أسلمت خشع لك سمعي وبصري ومخي وعظمي وعصبي وشعري وبشري وما استقلت به قدمي». أي جميع جسدي «الله رب العالمين». ويسن فيه وفي السجود: «سبحانك اللهم ويحمده، اللهم اغفر لي». ولو اقتصر على التسبيح أو الذكر فالتسبيح أفضل، وثلاث تسبيحات مع اللهم لك ركعت إلى آخره أفضل من زيادة التسبيح إلى إحدى عشرة، ويتره الاقتصاد على أقل الركوع والمبالغة في خفض الرأس عن الظهر فيه، ويسن لذكر أن يجافي مرفقيه عن جنبه ويطنه عن فخذه في الركوع والسجود ولغيره أن يضم فيهما بعضه لبعض.

تنبيه: يجب أن لا يقصد بالهوي للركوع غيره، فلو هوى لسجود ثلاثة فما بلغ حد الركوع جعله ركوعاً لم يكف بل يلزمه أن ينتصب ثم يركع كتنظيره من الاعتدال والسجود والجلوس بين السجدين، ولو شك غير مأموم وهو ساجد هل ركع لزمه الانتصاب فوراً ثم الركوع، ولا يجوز له القيام ركباً.

(و) سادسها: (اعتدال) ولو في نفل على المعتمد ويتحقق (بعود) بعد الركوع (ليده) بأن يعود لما كان عليه قبل ركوعه قائماً كان أو قاعداً، ولو شك في إتمامه عاد إليه غير المأموم فوراً وجوباً وإلا بطلت صلاته، والمأموم يأتي بركعة بعد سلام إمامه (ويسن أن يقول في رفعه) من الركوع (سمع الله لمن حمده) أي تقبل منه حمده، والجهر به لإمام ومبلغ لأنه ذكر انتقال (و) أن يقول (بعد انتصاب) للاعتدال (ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد) أي بعدهما كالكرسي والعرش، وملء بالرفع صفة وبالنصب حال، أي مائلاً بتقدير كونه جسماً، وأن يزيد من مر: «أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك

قوله: (وخامسها) أي خامس أركان الصلاة. قوله: (ركوع) ثبوته بالكتاب والسنة وإجماع الأمة وهو لغة الانحناء، وشراً انحنا خاص ذكر المصنف أقله وأكملته بالنسبة للقائم، وأما للقاعد فأقله أن تحاذي جهته ما أمام ركبته وأكملته أن تحاذي محل سجوده.

عبد، لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد» (و) سن (قنوت بصبح) أي في اعتدال ركعته الثانية بعد الذكر الراتب على الأوجه وهو إلى من شيء بعد (و) اعتدال آخره (وتر نصب أخير من رمضان) للاتباع، ويكره في النصف الأول كبقية السنة (وسائر مكتوبة) من الخمس في اعتدال الركعة الأخيرة ولو مسبقاً فتت مع إمامه (لنازلة) نزلت بالمسلمين ولو واحداً تعدى نفعه كآسر العالم أو الشجاع وذلك للاتباع، وسواء فيها الخوف ولو من عدو مسلم والقحط والوباء، وخرج بالمكتوبة النفل ولو عيداً والمنذورة فلا يسن فيهما (وافعاً يليه) حذو منكبيه، ولو حال الثناء كسائر الأدعية للاتباع، وحيث دعا لتحصيل شيء كدفع بلاء عنه في بقية عمره جعل بطن كفيه إلى السماء، أو لرفع بلاء وقع به جعل ظهرهما إليها، ويكره الرفع لخطيب حالة الدعاء (بنحو: «اللهم اهْدني فيمن هديت» إلى آخره) أي «وعافني فيمن عافيت وتولني فيمن توليت» أي معهم لأندرج في سلكهم «وبارك لي فيما أعطيت، وقتي شر ما قضيت فإنك تقضي ولا يقضى عليك، وإنه لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت، تبارك ربنا وتعاليت فلك الحمد على ما قضيت، أستغفرك وأتوب إليك». وتسن آخره الصلاة «سلام على النبي ﷺ وعلى آله ولا تسن أوله، ويزيد فيه من مر قنوت عمر الذي كان يفتت به في الصبح وهو: «اللهم إنا نستعينك ونستغفرك ونستهديك ونؤمن بك ونتوكل عليك وننتي عليك الخير كله نشكرك ولا نكفرك ونخلع ونترك من يفجرك، اللهم إياك نعبد ولك نصلي ونسجد وإليك نسعى ونحفد. أي نسرع. نرجو رحمتك ونخشى عذابك، إن عذابك الجد بالكفار ملحق». ولما كان قنوت الصبح المذكور أولاً ثابتاً عن النبي ﷺ قدم على قوله: «فمن ثم لو أراد أحدهما فقط اقتصر على الأول، ولا يتعين كلمات القنوت» جزئياً عنها آية تضمنت دعاء إن قصده كآخر البقرة وكذا دعاء محض ولو غير مأثور. قال شيخنا: والذي يتجه أن القانت لنازلة يأتي بقنوت الصبح ثم يختم بسؤال رفع تلك النازلة (وجهر به) أي القنوت ندباً (لإمام) ولو في السرية لا مأموم لم يسمعه ومنفرد فيسران به مطلقاً (وأمن) جهراً (مأموم سمع) قنوت إمامه للدعاء منه. ومن الدعاء الصلاة على النبي ﷺ فيؤمن لها على الأوجه، أما الثناء وهو فإنك تقضي إلى آخره فيقول سرّاً أما مأموم لم يسمعه أو يسمع صوتاً لا يفهمه فيقنت سرّاً (وكره للإمام تخصيص نفسه بدعاء) أي بدعاء القنوت للنهي عن تخصيص نفسه بالدعاء فيقول الإمام: اهْدنا وما عطف عليه بلفظ الجمع، وقضيته أن سائر الأدعية كذلك، ويتعين حملة على ما لم يرد عنه ﷺ وهو إمام بلفظ الأفراد وهو كثير. قال بعض الحفاظ: إن أدعيته كلها بلفظ الأفراد ومن ثم جرى بعضهم على اختصاص الجمع بالقنوت.

(و) سابهما: (سجود مرتين) كل ركعة (على غير محمول) له (وإن تحرك بحركته) ولو

قوله: (ولا تسن أوله) قال ابن حجر خلافاً لمن زعمه: ولا نظر لكونها تسن أول الدعاء لأن هذا مستثنى رعاية للوارد فيه. قوله: (ولو في السرية) أي ولا فرق بين المؤددة أو المقضية. قوله: (على الأوجه) أي المعتمد عند ابن حجر وم ر وخلافاً للفرزي والجوهري، ولا يعارضه خبر: «رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل علي» لأن التأمين على الصلاة عليه في معنى الصلاة. قوله: (سجود) هو لغة التطامن أي الميل، وقيل التذلل والخضوع. قوله: (مرتين كل ركعة) أي

نحو سرير يتحرك بحركته لأنه ليس بمحمول له فلا يضر السجود عليه، كما إذا سجد على محمول لم يتحرك بحركته كطرف من رداءه الطويل وخرج بقولي «على غير محمول له» ما لو سجد على محمول يتحرك بحركته كطرف من عمامته فلا يصح، فإن سجد عليه بطلت الصلاة إن تعمد وعلم تحريره وإلا أعاد السجود، ويصح على يد غيره وعلى نحو متدبل بيده لأنه في حكم المنفصل. ولو سجد على شيء فالتصق بجبهته صح ووجب إزالته للسجود الثاني (مع تنكيس) بأن ترتفع عجزته وما حولها على رأسه ومنكيه للاتباع، فلو انعكس أو تساوى لم يجزئه. نعم إن كان به علة لا يمكنه معها السجود إلا كذلك أجزأه (بوضع بعض جبهته بكشف) أي مع كشف، فإن كان عليها حائل كعصابة لم يصح إلا أن يكون لجراحة وشق عليه إزالته مشقة شديدة فيصح (و) مع (تحامل) بجبهته فقط على مصلاه بأن يناله ثقل رأسه خلافاً للإمام (و) وضع بعض (وكتيبه و) بعض (بطن كفيه) من الراحة ويطون الأصابع (و) بعض بطن (أصابع قدميه) دون ما عدا ذلك كالحرف وأطراف الأصابع وظهرها، ولو قطعت أصابع قدميه وقدر على وضع شيء من بطنهما لم يجب كما اقتضاه كلام الشيخين، ولا يجب التحامل عليها بل يسن ككشف غير الركبتين.

(وسن) في السجود (وضع أنف) بل يتأكد لخبر صحيح ومن ثم اختيار وجوبه، ويسن وضع الركبتين أولاً متفرقتين قدر شبر ثم كفيه حذو منكبيه رافعاً ذراعيه عن الأرض وناشراً أصابعه مضمومة للقبلة ثم جبهته وأنفه معاً وتفرق قدميه قدر شبر ونصبهما موجهاً أصابعهما للقبلة وإبرازهما من ذيله، ويسن فتح عينيه حالة السجود كما قاله ابن عبد السلام وأقره الزركشي ويكره مخالفة الترتيب المذكور وعدم وضع الأنف (وقول سبحان ربّي الأعلى ويحمده ثلاثاً) في السجود للاتباع، ويزيد من مر ندباً: اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت، سجد وجهي للذي خلقه وصوّره وشق سمعه وبصره بحوله وقوته تبارك الله أحسن الخالقين. ويسن إكثار الدعاء فيه ومما ورد فيه: «اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك، اللهم اغفر لي ذنبي كله دقه وجله وأوله وآخره وعلانيته وسره». قال في الروضة: تطويل السجود أفضل من تطويل الركوع.

(و) ثامنها: (جلوس بينهما) أي السجدين ولو في نفل على المعتمد، ويجب أن لا يقصد برفعه غيره، فلو رفع فرعاً من نحو لسع عقرب أعاد السجود، ولا يضر إدامة وضع يديه على الأرض إلى السجدة الثانية اتفاقاً خلافاً لمن وهم فيه (ولا يطوله ولا اعتدالاً) لأنهما غير مقصودين لذاتيهما بل شرعاً للفصل فكانا قصيرين، فإن طول أحدهما فوق ذكره المشروع فيه قدر الفاتحة في الاعتدال وأقل التشهد في الجلوس عامداً عالماً بطلت صلاته (وسن فيه) أي

للكتاب. والسنة وإجماع الأمة، وكرر دون غيره لأنه أبلغ في التواضع، وعد المصنف السجدين ركناً واحداً وهذا هو ما صححه في البيان والموافق لما يأتي في مبحث التقدم والتأخر أنهما ركنان وهو ما صححه في البسيط.

الجلوس بين السجدين (و) في (تشهد أول) وجلسة استراحة وكذا في تشهد آخر إن تعقبه سجود سهو (افتراش) بأن يجلس على كعب يسراه بحيث يلي ظهرها الأرض (واضحاً كفيه) على فخذه (قريباً من ركبته) بحيث تسانتهما رؤوس الأصابع ناشراً أصابعه (قائلاً رب اغفر لي إلى آخره) تمت: «وارحمني واجبرني وارفعني وارزقني واهدني وعافني» للاتباع، ويكرر اغفر لي ثلاثاً (و) سن (جلسة استراحة) بقدر الجلوس بين السجدين للاتباع ولو في نفل وإن تركها الإمام خلافاً لشيخنا (لقيام) أي لأجله عن سجود لغير تلاوة، ويسن اعتماد على بطن كفيه في قيام من سجود وقعود.

(و) تاسعها: (طمانينة في كل) من الركوع والسجودين والجلوس بينهما والاعتدال (ولو) كانا (في نفل) خلافاً للأنوار، وضابطها أن تستقر أعضاؤه بحيث يفصل ما انتقل إليه عما انتقل عنه.

(و) عاشرها: (تشهد أخير وأقله) ما رواه الشافعي والترمذي (التحيات لله إلى آخره) تمت: «سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله». ويسن لكل زيادة المباركات الصلوات الطيبات وأشهد الثاني وتعريف السلام في الموضعين لا البسمة قبله، ولا يجوز إبدال لفظ من هذا الأقل ولو بمردفه كالنبي بالرسول وعكسه ومحمد بأحمد وغيره، ويكفي أن محمداً عبده ورسوله لا وأن محمداً رسولاً، ويجب أن يراعي هنا التشديدات وعدم إبدال حرف بآخر والمواالة لا الترتيب إن لم يخل بالمعنى، فلو أظهر التون المدغمة في اللام في أن لا إله إلا الله أنطل لتركه شدة منه كما لو ترك إدغام دال محمد في راه رسول الله، ويجوز في النبي الهمز والنسديد.

(و) حادي عشرها: (صلاة على النبي ﷺ) (بعده) أي بعد تشهد آخر فلا تجزئ قبله (وأقلها اللهم صل) أي ارحمه رحمة مقرونة بالتعظيم، أو صلى الله (على محمد) أو على رسوله أو على النبي دون أحمد (وسن في) تشهد (أخيراً) وقبل يجب (صلاة على آله) فيحصل أقل الصلاة على الآل بزيادة وآله مع أقل الصلاة، لا في الأول على الأصح لبنائه على التخفيف ولأن فيها نقل ركن قولي على قول وهو مبطل على قول واختير مقابله لصحة أحاديث فيه (ويسن أكملها في تشهد) أخير وهو: «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد». والسلام تقدم في التشهد فليس هنا إفراد الصلاة عنه ولا بأس بزيادة سيدنا قبل محمد (و) سن في تشهد أخير (دهاء) بعدما ذكر كله، أما التشهد الأول فيكره فيه الدعاء لبنائه على التخفيف إلا إن فرغ قبل إمامه فيدعو حينئذ، ومأثوره أفضل وأكد ما أوجبه بعض العلماء وهو: «اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة

قوله: (لكل) أي لكل مصل لا فرق بين ذكر وغيره كبير أو صغير. قوله: (دون أحمد) أي فلا يجزئ الإتيان به أي ودون العاشر والعاقب والمحي والبشير والنذير فلا تجزئ هنا وتجزئ في الخطبة، ويفرق بينهما بمزيد الاحتياط في الصلاة والتوسع في الخطبة اهـ ر باختصار. قوله:

المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال» ويكره تركه. ومنه: «اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت». رواهما مسلم. ومنه أيضاً: «اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كبيراً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك إنك أنت الغفور الرحيم». رواه البخاري. ويسن أن ينقص دعاء الإمام عن قدر أقل التشهد والصلاة على النبي ﷺ قال شيخنا: تكره الصلاة على النبي ﷺ بعد أدعية التشهد.

(و) ثاني عشرها: (قعود لهما) أي للتشهد والصلاة وكذا للسلام (وسن تورك فيه) أي في قعود التشهد الأخير وهو ما يعقبه سلام فلا يتورك مسبوق في تشهد إمامه الأخير ولا من يسجد لسهو، وهو كالأفتراش لكن يخرج يسراه من جهة يمينه ويلصق وركه بالأرض (ووضع يديه في) قعود (تشهديه على طرف ركبتيه) بحيث تسامته رؤوس الأصابع (ناشراً أصابع يسراه) مع ضم لها (وقابضاً) أصابع (يمينه إلا المصبغة) بكسر الباء، وهي التي تلي الإبهام فيرسلها (و) سن (وفعها) أي المصبغة مع إمالتها قليلاً (هند) همزة (لا الله) للاتباع (وإدامت) أي الرفع فلا يضمها بل تبقى مرفوعة إلى القيام أو السلام، والأفضل قبض الإبهام بجنبها بأن يضع رأس الإبهام عند أسفلها على حرف الراحة كماقد ثلاثة وخمسين، ولو وضع اليمنى على غير الركبة يشير بسبابتها حيثن ولا يسن رفعها خارج الصلاة عند إلا الله. (و) سن (نظر إليها) أي قصر النظر إلى المصبغة حال رفعها ولو مستورة بنحو كم كما قال شيخنا.

(و) ثالث عشرها: (تسليمه أولى وأقلها السلام عليكم) للاتباع، ويكره عليكم السلام ولا يجزئ سلام عليكم بالتكبير ولا سلام الله أو سلامي عليكم بل تبطل الصلاة إن نعد وعلم كما في شرح الإرشاد لشيخنا. (وسن تسليمه ثانية) وإن تركها إمامه، وتحرم إن عرض بعد الأولى مناف كحدث وخروج وقت جمعة ووجود عار سترة (و) يسن أن يقرن كلاً من التسليمتين (برحمة الله) أي معها دون وبركاته على المنقول في غير الجنائز، لكن اختير نديها لثبوتها من عدة طرق (و) مع (التفات فيهما) حتى يرى خده الأيمن في الأولى والأيسر في الثانية.

تنبيه: يسن لكل من الإمام والمأموم والمنفرد أن ينوي السلام على من التفت هو إليه ممن عن يمينه بالتسليم الأولى، وعن يساره بالتسليم الثانية من ملائكة ومؤمني إسن وجن، وبأيتهما شاء على من خلفه وأمامه وبالأولى أفضل، وللمأموم أن ينوي الرد على الإمام بأي سلاميه شاء إن كان خلفه وبالثانية إن كان عن يمينه وبالأولى إن كان عن يساره، ويسن أن ينوي بعض المأمومين الرد على بعض فينوي من على يمين المسلم بالتسليم الثانية، ومن على يساره بالأولى ومن خلفه وأمامه بأيتهما شاء وبالأولى أولى.

فري: يسن نية الخروج من الصلاة بالتسليم الأولى خروجاً من الخلاف في وجوبها،

(ومؤمني إسن وجن) أي ولا فرق بين المصلي منهم وغير المصلي، ولا يجب الرد على السامع ولو غير مصلي إذ ليس المصلي متأهلاً لخطاب غير الله تعالى حين سلم لكن يسن الرد عليه. قوله:

وأن يدرج السلام وأن يتدته مستقبلاً بوجهه القبلة، وأن ينهيه مع تمام الالتفات وأن يسلم المأموم بعد تسليمي الإمام.

(و) رابع عشرها: (ترتيب) بين أركانها المتقدمة كما ذكر، فإن تعمد الإخلال بالترتيب بتقديم ركن فعلي كأن سجد قبل الركوع بطلت صلاته، أما تقديم الركن القولي فلا يضر إلا السلام والترتيب بين السنن كالسورة بعد الفاتحة والدعاء بعد التشهد والصلاة شرط للاعتداد بسنيتها (ولو سها غير المأموم) في الترتيب (بترك ركن) كأن سجد قبل الركوع أو ركع قبل الفاتحة لغا ما فعله حتى يأتي بالمتروك، فإن تذكر قبل بلوغ مائة أو ١٠٠ وإلا مسأني بيانه (أو شك) هو أي غير المأموم في ركن هل فعل أم لا كأن شك راعياً هل قرأ الفاتحة أو ساجداً هل ركع أو اعتدل (أثني به) فوراً وجوباً (إن كان) الشك (قبل فعل مثله) أي مثل المشكوك فيه من ركعة أخرى (ولاً) أي وإن لم يتذكر حتى فعل مثله في ركعة أخرى (أجزأه) عن متروكه ولغا ما بينهما. هذا كله إن علم عين المتروك ومحلّه، فإن جهل عينه وجوز أنه نية أو تكبير الإحرام بطلت صلاته، ولم يشترط هنا طول فصل ولا مضي ركن أو أنه السلام يسلم وإن طال الفصل على الأوجه أو أنه غيرهما أخذ بالأسوأ وبني على ما فعله. (وتدبرك) الباقي من صلاته. نعم إن لم يكن المثل من الصلاة كسجود تلاوة لم يجزئه، أما مأموم علم أو شك قبل ركوعه أو ركوع إمامه أنه ترك الفاتحة فيركعها ويسمى خلفه، وبعد ركوعهما لم يعد إلى القيام لقراءته الفاتحة بل يتبع إمامه ويصلي ركعة بعد سلام الإمام.

فرع: (سن دخول صلاة بنشاط) لأنه تعالى ذم تاركه بقوله: ﴿وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى﴾ [النساء: ١١٤٢] والكسل الفتور والتواني (وفراغ قلب) من الشواغل لأنه أقرب إلى الخشوع (و) سن (فيها) أي في صلاته كلها (خشوع بقلبه) بأن لا يحضر فيه غير ما هو فيه وإن تعلق بالآخرة (ويجوارحه) بأن لا يعيث بأحداهما وذلك لثناء الله تعالى في كتابه العزيز على فاعليه بقوله: ﴿قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون﴾ [المؤمنون: ٣٠٢] ولانتفاء ثواب الصلاة بانتفائه كما دلت عليه الأحاديث الصحيحة، ولأن لنا وجهاً اختاره جمع أنه شرط للصحة، ومما يحصل الخشوع استحضاره أنه بين يدي مالك الملوك الذي يعلم السر وأخفى ينجيه وأنه ربما تجلى عليه بالقهر لعدم القيام بحق ربوبيته فرد عليه صلاته، وقال سيدي القطب العارف الله محمد البكري رضي الله عنه: إن مما يورث الخشوع إطالة الركوع والسجود. (وتدبر قراءة) أي تأمل معانيها قال تعالى: ﴿أفلا يتدبرون القرآن﴾ [النساء: ٨٢، محمد: ٢٤] ولأن به يكمل مقصود الخشوع (و) تدبر (ذكر) قياساً على القراءة (و) سن (إدامة نظر محل سجوده) لأن ذلك أقرب إلى الخشوع ولو أعمى وإن كان عند الكعبة أو في الظلمة أو في صلاة الجنائز. نعم السنة أن يقصر نظره على مسبحته عند رفعها في التشهد لخبر صحيح فيه، ولا يكره تغميض عينه إن لم يخف ضرراً.

(لم يعد إلى القيام لقراءة الفاتحة) فلو عاد عالمًا بطلت صلاته أو جاهلاً التحريم والبطلان لم تبطل لكن لا اعتداد بما فعله.

فائدة: يكره للمصلي الذكر وغيره ترك شيء من سنن الصلاة قال شيخنا: وفي عمومها نظر والذي يتجه تخصيصه بما ورد فيه نهي أو خلاف في الوجوب.

(و) سن (ذكر ودعاء سرّاً عقبها) أي الصلاة، أي يسن الإصرار بهما لمنفرد ومأموم وإمام لم يرد تعليم الحاضرين ولا تأمينهم لدعائه بسماعه، وورد فيهما أحاديث كثيرة ذكرت جملة منها في كتابي إرشاد العباد فاطلبه فإنه مهم. وروى الترمذي عن أبي أمامة قال: قيل لرسول الله ﷺ: أي الدعاء أسمع أي أقرب إلى الإجابة؟ قال: «جوف الليل ودبر الصلوات المكتوبات». وروى الشيخان عن أبي موسى قال: كنا مع النبي ﷺ فكانا إذا أشرفنا على واد هللنا وكبرنا وارتفعت أصواتنا، فقال النبي ﷺ: «يا أيها الناس أربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً إنه حكيم سميع قريب». احتج به البيهقي وغيره للإصرار بالذكر والدعاء. وقال الشافعي في الأم: أختار للإمام والمأموم أن يذكر الله تعالى بعد السلام من الصلاة ويخفي الذكر إلا أن يكون إماماً يريد أن يتعلم منه فيجهر حتى يرى أنه قد تعلم منه ثم يسر فإن الله تعالى يقول: ﴿ولا تجهر بصلواتك ولا تخافت بها﴾ (الإسراء: ١١٠) يعني والله أعلم الدعاء ولا تجهر حتى تسمع غيرك ولا تخافت حتى تسمع نفسك انتهى.

فائدة: قال شيخنا: أما المبالغة في الجهر بهما في المسجد بحيث يحصل تشويش على مصل فينبغي حرمها.

فروع: يسن افتتاح الدعاء بالحمد لله والصلاة على النبي ﷺ والختم بهما وبآمين، وتأمين مأموم سمع دعاء الإمام وإن حفظ ذلك ورفع يديه الظاهرتين حذو منكبيه ومسح الوجه بهما بعده، واستقبال القبلة حالة الذكر والدعاء إن كان منفرداً أو مأموماً، أما الإمام إذا ترك القيام من مصلاه الذي هو أفضل له فالأفضل جعل يمينه إلى المأمومين ويساره إلى القبلة. قال شيخنا: ولو في الدعاء. وانصرافه لا ينافي نذب الذكر له عقبها لأنه يأتي به في محله الذي ينصرف إليه، ولا يفوت بفعل الراتبة وإنما الفائت به كماله لا غيره. وقضية كلامهم حصول ثواب الذكر وإن جهل معناه ونظر فيه الإسنوي، ولا يأتي هذا في القرآن للتعبد بلفظه فأثيب قارنه وإن لم يعرف معناه بخلاف الذكر لا بد أن يعرفه ولو بوجه انتهى. ويندب أن ينتقل لغرض أو نفل من موضع صلاته ليشهد له الموضع حيث لم تعارضه فضيلة نحو صف أول، فإن لم ينتقل فصل بكلام إنسان، والنفل لغير المعتكف في بيته أفضل إن أمن فوته أو تهاوناً به إلا في نافلة المبكر للجمعة أو ما سن فيه الجماعة أو ورد في المسجد كالضحى وأن يكون انتقال المأموم بعد انتقال إمامه.

(وندب) لمصل (توجه لنحو جدار) أو عمود من كل شاخص طول ارتفاعه ثلثا ذراع فأكثر، وما بينه وبين عقب المصلي ثلاثة أذرع فأقل، ثم إن عجز عنه (ف) لنحو (حصا مغروزة)

قوله: (عقبها) أي الصلاة، ويسن الإكثار من ذلك فقد كان ﷺ إذا سلم منها قال: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد». رواه الشيخان.

كمتاع (فإن لم يجده ندب (بسط مصلى) كسجادة، ثم إن عجز عنه خط أمامه خطأ في ثلاثة أذرع عرضاً أو طولاً وهو أولى لخبر أبي دلود: «إذا صلى أحدكم فليجعل أمام وجهه شيئاً، فإن لم يجد فليتنصب عصا، فإن لم يكن معه عصا فليخط خطاً ثم لا يضره ما مر أمامه». وقيس بالخط المصلى وقدم على الخط لأنه أظهر في المراد، والترتيب المذكور هو المعتمد خلافاً لما يوهمه كلام ابن المقرئ فمتى عدل عن رتبة إلى ما دونها مع القدرة عليها كانت كالعدم، ويسن أن لا يجعل السترة تلقاء وجهه بل عن يمينه أو يساره، وكل صف سترة لمن خلفه إن قرب منه. قال البخوي: سترة الإمام سترة من خلفه انتهى. ولو تعارضت السترة والقرب من الإمام أو الصف الأول فما الذي يقدم؟ قال شيخنا: كل محتمل. وظاهر فريهم يقدم الصف الأول في مسجده ﷺ وإن كان خارج مسجده المختص بالمضاعفة تقديم نحو الصف الأول انتهى. وإذا صلى إلى شيء منها فيسن له ولغيره دفع ما بينه وبين السترة المستوفية للشروط، وقد تعدى بمروره لكونه مكلفاً، ويحرم المرور بينه وبين السترة حين يسن له الدفع وإن لم يجد المار شيئاً ما لم يقصر بوقوف في طريق أو في صف مع فرجة في صف آخر بين يديه فلدخل خرق الصفوف وإن كثرت حتى يسدوا.

(وكره فيها) أي الصلاة (التفات) بوجهه بلا حاجة، وقيل بحرم واختير للخبر الصحيح: «لا يزال الله مقبلاً على العبد في مصلاه» أي برحمته ورضاه «ما لم يلتفت، فإذا التفت أعرض عنه». فلا يكره لحاجة كما لا يكره مجرد لمع العين (ونظر نحو سماء) مما يلهي كثر له أعلام لخبر البخاري: «ما بال أقوام يرفعون أنظارهم إلى السماء في صلاتهم» فاشتد قوله في ذلك حتى قال: «ليتهين عن ذلك أو لتخطفن أبصارهم». ومن ثم كرهت أيضاً في مخطط أو إليه أو عليه لأنه يخل بالخشوع (ويصح) في صلاته وكذا خارجها (أماماً) أي قبل وجهه وإن لم يكن من هو خارجها مستقبلاً كما أطلقه النووي (ويميناً) لا يساراً لخبر الشيخين: «إذا كان أحدكم في الصلاة فإنه يناجي ربه عز وجل، فلا يزقن بين يديه ولا عن يمينه بل عن يساره أو تحت قدمه اليسرى أو في ثوب من جهة يساره». وهو أولى قال شيخنا: ولا يعد في مراعاة ملك اليمين دون ملك اليسار إظهاراً لشرف الأول، ولو كان على يساره فقط إنسان بصق عن يمينه إذا لم يمكنه أن يطأطئ رأسه ويبصق لا إلى اليمين ولا إلى اليسار. وإنما يحرم البصاق في المسجد إن بقي حرمه لا إن استهلك في نحو ماء مضمضة وأصاب جزءاً من أجزائه دون هوائه، وزعم حرمة في هوائه وإن لم يصب شيئاً من أجزائه بعيد غير معول عليه، ودون تراب لم يدخل في وقفه. قيل ودون حصره، لكن يحرم عليها من جهة تقديرها كما هو ظاهر اهـ. يجب إخراج نجس منه فوراً عنيئاً على من علم به، وإن أروى لإزالته من يقوم بها بمعلوم كما

قوله: (يساراً) أي فلا يكره بل الأولى فعله إذا تعارض مع اليمين.

ثالثة: في حج: قضية كلامهم أن الطائف يراعي ملك اليمين دون الكعبة وهو محتمل، نعم إن أمكنه أن يطأطئ رأسه ويبصق لا إلى اليمين ولا إلى اليسار فهو أولى وكذا في مسجده ﷺ اهـ.

اتقضاء إطلاقهم، ويحرم بول فيه ولو في نحو طشت، وإدخال نعل متجسه لم يأمن التلويت، ورمي نحو قملة فيه ميتة وقتلها في أرضه وإن قل دمها، وأما إلقاؤها أو دفنها فيه حية فظاهر فتاوى النووي حله، وظاهر كلام الجواهر تحريره وبه صرح ابن يونس، ويكره فصد وحجامة فيه بإناء ورفع صوت ونحو بيع وعمل صناعة فيه (وكشف رأس ومنكب) واضطباع ولو من فوق القميص. قال الغزالي في الإحياء: لا يرد رداءه إذا سقط. أي إلا لعذر. ومثله العمامة ونحوها.

(و) كره (صلاة بمناقعة حدث) كبول وغائط وريح للخير الآتي ولأنها تخل بالخشوع، بل قال جمع: إن ذهب به بطلت. ومن له تفريغ نفسه قبل الصلاة وإن فاتت الجماعة، وليس له الخروج من الفرض إذا طرأت له فيه ولا تأخيرها إذا ضاق وقته، والعبرة في كراهة ذلك بوجودها عند التحرم، وينبغي أن يلحق به ما لو عرضت له قبل التحرم فزال وعلم من عادته أنها تعود إليه في الصلاة، وتكره بحضرة طعام أو شراب يشاقق إليه لخبر مسلم: «لا صلاة» أي كاملة؛ «بحضرة طعام ولا صلاة وهو يدافعه الأخثان» أي البول والغائط (و) كره صلاة نبي طريق ببيان لا برية وموضع مكس (وبمقبرة) إن لم يتحقق بنشها سواء أصلى إلى القبر أم عليه أم بجانبه كما نص عليه في الأم، وتحرم الصلاة لقبر نبي أو نحو ولي تبركاً أو إعظاماً، ويحث الزين العراقي عدم كراهة الصلاة في مسجد طراً دفن الناس حوله وفي أرض مفصوبة، وتصح بلا ثوب كما في ثوب منصوب، وكذا إن شك في رضا مالكة لا إن ظنه بقرينة. وفي الجيلي: لو ضاق الوقت وهو بأرض مفصوبة أحرم ماشياً ورجعة الغزي. قال شيخنا: والذي ينتج أنه لا يجوز له صلاة شدة الخوف وأنه يلزمه الترك حتى يخرج منها كما له تركها لتخليص ماله. أخذ منه بل أولى.

فصل في أبعاد الصلاة ومقتضى سجود السهو

(تسن سجدتان قبيل سلام) وإن كثر السهو وهما والجلوس بينهما كسجود الصلاة والجلوس بين سجدتيها في واجباتها الثلاثة ومندوباتها السابقة كالذكر فيها، وقيل يقول فيهما: سبحان من لا ينام ولا يسهو وهو لائق بالحال. وتجب نية سجود السهو بأن يقصده عن السهو عند شروعه فيه (لترك بعض) واحد من أبعاد ولو عمداً، فإن سجد لترك غير بعض عالمأ حامداً بطلت صلاته (وهو تشهد أول) أي الواجب منه في التشهد الأخير أو بعضه ولو كله. (وقعوده) وصورة تركه وحده كقيام القنوت أن لا يحسنهما إذ يسن أن يجلس ويقف بقدرهما، فإذا ترك أحدهما سجد (وقنوت وآتب) أو بعضه وهو قنوت الصبح ووتر نصف رمضان دون قنوت النازلة (وقيامه) ويسجد تارك القنوت تبعاً لإمامه الحنفي أو لاقتدائه في صحيح بمصلي ستنها على الأوجه فيهما (وصلاة على النبي) ﷺ (بمعهما) أي بعد التشهد الأول والقنوت

قوله: (ومقتضى) بكسر الضاد أي سبب فعل سجود السهو. قوله: (السهو) الفرق بينه وبين النسيان أن النسيان زوال الشيء من الحافظة والمدركة معاً، والسهو زواله من الأولى مع بقاءه في الثانية.

(وصلاة على آل بعد) تشهد (أخير وقتوت) وصورة السجود لترك الصلاة على الآل في التشهد الأخير أن يتيقن ترك إمامه لها بعد أن سلم إمامه وقبل أن يسلم هو أو بعد أن سلم وقرب الفصل، وسميت هذه السنن أبعاضاً لقربها بالجبر بالسجود من الأركان (ولشك فيه) أي في ترك بعض مما مر معين كالقنوت هل فعله لأن الأصل عدم فعله (ولو نسي) منفرد أو إمام (بعضاً) كشهد أول أو قنوت (وتليس بفرضي) من قيام أو سجود لم يجز له العود إليه (فإن عاد) له بعد انتصاب أو وضع جبهته غامداً عالماً بتحريمه (بطلت) صلاته لقطعه فرضاً لنفل (لا) إن عاد له (جاهلاً) بتحريمه وإن كان مخالطاً لنا لأن هذا مما يخفى على العوام، وكذا ناسياً أنه فيها لا تبطل لمذره ويلزمه العود عند تعلمه أو تذكره. (لكن يسجد) للسهو لزيادة قعود أو اعتدال في غير محله (ولا) إن عاد (مأموماً) فلا تبطل صلاته إذا انتصب أو سجد وحده سهواً (بل عليه) أي على المأموم الناسي (هود) لوجود متابعة الإمام، فإن لم يعد بطلت صلاته إن لم ينو مفارقتها، أما إذا تعمد ذلك فلا يلزمه العود بل يسن له كما إذا ركع مثلاً قبل إمامه، ولو لم يعلم الساهي حتى قام إمامه لم يعد. قال البغوي: ولم يحسب ما قرأه قبل إمامه وتبعه الشيخ زكريا. قال شيخنا في شرح المنهاج: وبذلك يعلم أن من سجد سهواً أو جهلاً وإمامه في القنوت لا يعتد له بما فعله فيلزمه العود للاعتدال، وإن فارق الإمام أخذاً من قولهم لو ظن سلام الإمام فقام ثم علم في قيامه أنه لم يسلم لزمه القعود ليقوم منه، ولا يسقط عنه بنية المفارقة وإن جازت لأن قيامه وقع لغواً، ومن ثم لو أتم جاهلاً لغا ما أتى به فيعيده ويسجد للسهو. وفيما إذا لم يفارقه إن تذكر أو علم وإمامه في القنوت فواضح أنه يعود إليه أو وهو في السجدة الأولى عاد للاعتدال وسجد مع الإمام أو فيما بعدها، فالذي يظهر أنه يتابعه ويأتي بركعة بعد سلام الإمام اهـ. قال القاضي: ومما لا خلاف فيه قولهم: لو رفع رأسه من اسجدة الأولى قبل إمامه ظاناً أنه رفع وأتى بالثانية ظاناً أن الإمام فيها ثم بان أنه في الأولى لم يحسب له جلوسه ولا سجدة الثانية ويتابع الإمام، أي فإن لم يعلم بذلك إلا والإمام قائم أو جالس أتى بركعة بعد سلام الإمام وخرج بقولي وتلبس بفرض ما إذا لم يتلبس به غير مأموم فيعود الناسي ندباً قبل الانتصاب أو وضع الجبهة، ويسجد للسهو إن قارب القيام في صورة ترك التشهد أو بلغ حد الركوع في صورة ترك القنوت، ولو تعمد غير مأموم تركه فعاد عالماً عامداً بطلت صلاته إن قارب أو بلغ ما مر بخلاف المأموم.

(ولنقل) مطلوب (قولني غير مبطل) نقله إلى غير محله ولو سهواً، ركناً كان كفاتحة وتشهد أو بعض أحدهما، أو غير ركن كسورة إلى غير القيام وقنوت إلى ما قبل الركوع أو بعده في الوتر في غير نصف رمضان الثاني فيسجد له، أما نقل الفعل فيبطل تعمده وخرج بقولي: «غير مبطل» ما يبطل كالسلام وتكبير التحريم بأن كبر بقصده (ولسهو ما يبطل عمده لا هو) أي

فائدة: المراد بسجود السهو ما يفعل لخبر الخلل وإن تعمد سببه كترك التشهد الأول أو القنوت عامداً اهـ ع ش.

قوله: (إن قارب) أي الإمام، وقوله أو بلغ ما مر أي حد الركوع، وقوله بخلاف المأموم أي يعود بل يتابع إمامه قوله: (ولسهو ما يبطل عمده) هذا ثالث المقصيات لسجود السهو. قوله:

السهو كتطويل ركن قصير وقليل كلام وأكل وزيادة ركن فعلي لأنه ﷺ صلى الظهر خمساً وسجد للسهو وقيس به غيره، وخرج بما يطل عمده ما يطل سهوه أيضاً ككلام كثير، وما لا يطل سهوه ولا عمده كالفعل القليل والاتفات فلا يسجد لسهوه ولا لعمده (ولشك فيما صلاه واحتمل زيادة) لأنه إن كان زائداً فالسجود للزيادة وإلا فللتردد الموجب لضعف النية، فلو شك أصلي ثلاثاً أم أربعاً مثلاً أتى بركعة لأن الأصل عدم فعلها ويسجد للسهو، وإن زال شك قبل سلامه بأن تذكر قبله أنها رابعة للتردد في زيادتها ولا يرجع في فعلها إلى ظنه ولا إلى قول غيره أو فعله وإن كانوا جمعاً كثيراً ما لم يبلغوا عدد التواتر، وأما ما لا يحتمل زيادة كأن شك في ركعة من رباعية أي ثالثة أم رابعة فتذكر قبل القيام للرابعة أنها ثالثة فلا يسجد لأن ما فعله منها مع التردد لا بد منه بكل تقدير، فإن تذكر بعد القيام لها سجد لتردده حال القيام إليها في زيادتها.

(و) سن للمأموم سجدتان (لسهو إمام) متطهر وإمامه ولو كان سهوه قبل قنوته (وإن) فارقه أو بطلت صلاة الإمام بعد وقوع السهو منه أو (ترك) الإمام السجود جبراً للخلل الحاصل في صلاته فيسجد بعد سلام الإمام وعند سجوده يلزمه المسبوق، والموافق متابعته وإن لم يعرف أنه سها وإلا بطلت صلاته إن علم وتعمد ويعيد المسبوق ندباً آخر صلاة: نسبه (لا) لسهوه) أي سهو المأموم حال القدوة (عطف إمام) فيتحمله عنه الإمام المتطهر لا المحدث ولا ذو خيث خفي بخلاف سهوه بعد سلام الإمام فلا يتحمله لانقضاء القدوة، ولو سجد المأموم سلام الإمام فسلم فإن خلاف ظنه سلم معه ولا سجود لأنه سهو في حال القدوة.

فروغ: لو تذكر المأموم في تشهده ترك ركن غير نية وتكبيرة أو شك في نية أو سها إمامه بركعة ولا يسجد في التذكر لوقوع سهوه حال القدوة بخلاف الشك لفعله بعدها زائداً بتقدير، ومن ثم لو شك في إدراك ركوعي الإمام أو في أنه أدرك الصلاة معه كاملة أو ناقصة ركعة أتى بركعة وسجد فيها لوجود شكه المقتضي للسجود بعد القدوة أيضاً وبشروط سهو السهو إن سلم عمداً وإن قرب الفصل أو سهواً وطال عرفاً، وإذا سجد صار عائد إلى الصلاة فيجب أن يعيد السلام، وإذا عاد الإمام لزم المأموم الساهي العود وإلا بطلت صلاته إن علم، ولو قام المسبوق ليتم فيلزمه العود لمتابعة إمامه إذا عاد.

تبيه: لو سجد الإمام بعد فراغ المأموم الموافق من أقل التشهد واقفه وجوباً في السجود أو قبل أقله تابعه وجوباً ثم يتم تشهده.

(ولو شك بعد سلام في) إخلال شرط أو ترك (فرض غير نية و) تكبير (تحرم لم يؤثر) وإلا لعسر وشق ولأن الظاهر مضيقها على الصحة، أما الشك في النية وتكبيرة الإحرام فيؤثر.

(لا هو أي السهو) في تركيب العبارة حزاية وأولى من صنيعه لا سهوه فتدبر.

قوله: (ولأن الظاهر مضيقها على الصحة) قال حج وبه يتجه أن الشرط كالركن خلافاً لما وقع في المجموع، فقد صرحوا بأن الشك في الطهارة بعد طواف الغرض لا يؤثر، ويجوز دخول الصلاة بظهر مشكوك فيه فيما إذا يقن الطهر وشك هل أحدث أم لا.

على المعتمد خلافاً لمن أطال في عدم الفرق، وخرج بالشك ما لو تيقن ترك فرض بعد سلام فيجب البناء ما لم يطل الفصل أو يطأ نجساً، وإن استدبر القبلة أو تكلم أو مشى قليلاً قال الشيخ زكريا في شرح الروض: وإن خرج من المسجد والمرجع في طول الفصل وقصره إلى العرف. وقيل: يعتبر القصر بالقدر الذي نقل عن النبي ﷺ في خبر ذي اليدين والطول بما زاد عليه، والمنقول في الخبر أنه قام ومضى إلى ناحية المسجد وراجع ذا اليدين وسأل الصحابة انتهى. وحكى الرافعي عن البويطي أن الفصل الطويل ما يزيد على قدر ركعة وبه قال أبو إسحاق. وعن أبي هريرة أن الطويل قدر الصلاة التي كان فيها.

قاعدة: وهي أن ما شك في تغييره عن أصله يرجع به إلى الأصل وجوداً كان أو عدماً ويطرح الشك، فلذا قالوا كمعدوم مشكوك فيه.

تسمة: تسن سجدة التلاوة لقاريء وسامع جميع آية سجدة ويسجد مصلي لقراءته إلا مأموماً فيسجد هو لسجدة إمامه، فإن سجد إمامه وتخلف هو عنه أو سجد هو دونه بطلت صلاته، ولو لم يعلم المأموم سجوده إلا بعد رفع رأسه من السجود لم تبطل صلاته ولا يسجد بل ينتظر قائماً أو قبله هوى، فإذا رفع قبل سجوده رفع معه ولا يسجد. ويُسن للإمام في السرية تأخير السجود إلى فراغه بل بحث ندب تأخيره في الجهرية أيضاً في الجوامع العظام لأنه يخلط على المأمومين، ولو قرأ آيتها فركع بأن بلغ أقل الركوع ثم بدا له السجود لم يجز لفوات محله، ولو هوى للسجود فلما بلغ حد الركوع صرفه له لم يكفه عنه، وفروضا لغير مصلي نية سجود التلاوة وتكبير تحرم وسجود كسجود الصلاة وسلام ويقول فيها ندباً: «سجد وجهي للذي خلقه وصوره، وشق سمعه وبصره بحوله وقوته فتبارك الله أحسن الخالقين».

فائدة: تحرم القراءة بقصد السجود فقط في صلاة أو وقت مكروه وتبطل الصلاة به بخلافها بقصد السجود وغيره مما يتعلّق بالقراءة فلا كراهة مطلقاً، ولا يحل التقرب إلى الله تعالى بسجدة بلا سبب ولو بعد الصلاة، وسجود الجهلة بين يدي مشايخهم حرام اتفاقاً.

فصل في مبطلات الصلاة

(تبطل الصلاة) فرضها ونقلها لا صوم واعتكاف (بينة قطعها) وتعليقه بحصول شيء ولو محالاً عادياً (وتردد فيه) أي القطع ولا مؤاخذه بوسواس قهري في الصلاة كالإيمان وغيره (وبفعل كثير) يقيناً من غير جنس أفعالها إن صدر ممن علم تحريره أو جهله، ولم يعذر حال كونه (ولاه) عرفاً في غير شدة الخوف ونقل السفر بخلاف القليل كخطوتين وإن اتسعتا حيث لا وثبة والضربتين. نعم لو قصد ثلاثاً متوالية ثم فعل واحدة أو شرع فيها بطلت صلاته والكثير المتفرق بحيث يعد كل منقطعاً عما قبله، وحذّ البغوي بأن يكون بينهما قدر ركعة ضعيف كما في المجموع. (ولو كان) الفعل الكثير (سهواً) والكثير (كثلاث) مضغبات و(خطوات توالى) وإن كانت بقدر خطوة مغتفرة وتحتريك رأسه ويديه ولو معاً، والخطوة. بفتح الخاء. المرة وهي هنا نقل رجل لأمام أو غيره، فإن نقل معها الأخرى ولو بلا تعاقب فخطوتان كما اعتمده شيخنا في شرح المنهاج، لكن الذي جزم به في شرح الإرشاد وغيره أن نقل رجل مع نقل

الأخرى إلى محاذاتها ولاء خطوة فقط، فإن نقل كلاً على التعاقب فخطوتان بلا نزاع، ولو شك في فعل أقليل هو أو كثير فلا بطلان، وتبطل بالوثبة وإن لم تعدد.

(لا) تبطل (بحركات خفيفة) وإن كثرت وتوالت بل تكره (كتحريك) أصبع أو (أصابع) في حك أو سبعة مع قرار كفه (أو جفن) أو شفة أو ذكر أو لسان لأنها تابعة لمجالها المستقرة كالأصابع، ولذلك بحث أن حركة اللسان إن كانت مع تحويله عن محله أبطل ثلاث منها. قال شيخنا: وهو محتمل وخرج بالأصابع الكف فتحريكها ثلاثاً ولاء مبطل إلا أن يكون به جرب لا يصبر معه عادة على عدم الحك فلا تبطل للضرورة. قال شيخنا: ويؤخذ منه أن من ابتلي بحركة اضطرابية ينشأ عنها عمل كثير سومع فيه، وإمرار اليد وردها على التوالي بالحك مرة واحدة وكذا رفعها عن صدره ووضعها على موضع الحك مرة واحدة أي إن اتصل إحداهما بالأخرى وإلا فكل مرة على ما استظهره شيخنا (ويتعلق) عمداً ولو بإكراه (بحرفين) إن توالي كما استظهره شيخنا من غير قرآن وذكر أو دعاء لم يقصد بها مجرد التفهيم، كقوله لمن استأذنه في الدخول «ادخلوها بسلام آمين» [الحجر: ٤٦] فإن قصد القراءة أو الذكر وحده أو مع التنبيه لم تبطل، وكذا إن أطلق على ما قاله جمع متقدمون، لكن الذي في التحقيق والدقائق البطلان وهو المعتمد، وتأتي هذه الصور الأربعة في الفتح على الإمام بالقرآن أو الذكر وفي الجهر بتكبير الانتقال من الإمام والمبلغ.

وتبطل بحرفين (ولو) ظهرا (في تنحنج لغير تعذر قراءة واجبة) كفاتحة ومثلها كل واجب قولي كشهد أخير وصلاة فيه فلا تبطل بظهور حرفين في تنحنج لتعذر ركن قولي (أو) ظهرا في (نحوه) كسمال وبكاء وعطاس وضحك، وخرج بقولي: «لغير تعذر قراءة واجبة» ما إذا ظهر حرفان في تنحنج لتعذر قراءة مستونة كالسورة أو القنوت أو الجهر بالفاتحة فتبطل. وبحث الزركشي جواز التنحنج للمصائم لإخراج نخامة تبطل صومه. قال شيخنا: وينجيه جوازه للمفطر أيضاً لإخراج نخامة تبطل صلاته بأن نزلت لحد الظاهر ولم يمكنه إخراجها إلا به، ولو تنحنج إمامه فبان منه حرفان لم يجب مفارقتها لأن الظاهر تحرزه عن المبطل. نعم إن دلت قرينة حاله على عدم عذره وجبت مفارقتها كما بحثه السبكي. ولو ابتلي شخص بنحو سعال دائم بحيث لم يخل زمن من الوقت يسع الصلاة بلا سعال مبطل قال شيخنا: الذي يظهر العفو عنه ولا قضاء عليه لو شفي (أو) بنطق (بحرف مفهم) ك «ق» و «ع» و «ف» أو بحرف ممدود لأن الممدود في الحقيقة حرفان، ولا تبطل الصلاة بتلفظه بالعربية بقرينة توقفت على اللفظ كنذر وعق كأن قال: نذرت لزيد بألف أو أعتقت فلاناً، وليس مثله التلفظ بنية صوم أو اعتكاف لأنها لا تتوقف على اللفظ فلم تحتج إليه ولا بدعاء جاوز ولو لغيره بلا تعليق ولا خطاب لمخلوق فيهما فتبطل بهما عند التعليق وإن شفى الله مريضاً فعلي عتق رقبة، أو اللهم اغفر لي إن شئت، وكذا عند

قوله: (وتبطل بالوثبة) أي الفاتحة في ع ش، أفنتي شيخنا الرملي بأن حركة جميع اليدين كالوثبة الفاتحة فتبطل بها اه سم على حج. قوله: (بحرفين) ولو من منسوخ لفظه أو من حديث قدسي وإن لم يفيدا وذلك لخبر مسلم: «إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس».

خطاب مخلوق غير النبي ﷺ ولو عند سماعه لذكره على الأوجه نحو: نذرت لك بكذا أو رحمك الله ولو لميت، ويسم لمصل سلم عليه الرد بالإشارة باليد أو الرأس ولو ناطقاً ثم بعد الفراغ منها باللفظ، ويجوز الرد بقوله عليه السلام كالشميت برحمة الله ولغير مصل رد سلام تحلل مصل ولمن عطس فيها أن يحمد ويسمع نفسه.

(لا) تبطل (يسير) نحو (تنحج) عرفاً (لغلبة) عليه (و) لا يسير (كلام) عرفاً كالكلمتين والثلاث. قال شيخنا: ويظهر ضبط الكلمة هنا بالعرف (يسهو) أي مع سهوه عن كونه في الصلاة بأن نسي أنه فيها لأنه ﷺ لما سلم من الركعتين تكلم بقليل معتقداً الفراغ وأجابوه به مجوزين النسخ ثم بنى هو وهم عليها، ولو ظن بطلانها بكلامه القليل سهواً فتكلم كثيراً لم يعذر، وخرج يسير تنحج لغلبة وكلام سهو كثيراً فبطل بكثرتهما ولو مع غلبة وسهو وغيره (أو) مع (سبق لسان) إليه (أو) مع (جهل تحريمه) أي الكلام فيها (للقرب لإسلام) وإن كان بين المسلمين (أو يعد عن العلماء) أي عمن يعرف ذلك، ولو سلم ناسياً ثم تكلم عامداً أي يسيراً أو جهل تحريم ما أتى به مع علمه بتحريم جنس الكلام أو كون التنحج مبطلاً مع علمه بتحريم الكلام لم تبطل لخفاء ذلك على العوام (و) تبطل (بمقطر) وصل لجوفه وإن قل، وأكل كثير سهواً وإن لم يبطل به الصوم، فلو ابتلع نخامة نزلت من رأسه لحد الظاهر من فمه أو ريقاً متنجساً بنحو دم لثته وإن ابيض أو متغيراً بحمرة نحو تنبل بطلت، أما الأكل القليل عرفاً. ولا يتقيد بنحو سمسة. من ناس أو جاهل معذور ومن مغلوب كان نزلت نخامته لحد الظاهر وعجز عن مجها، أو جرى ريقه بطعام بين أسنانه وقد عجز عن تمييزه ومجه فلا يضر للمعذر.

(و) تبطل (زيادة ركن فعلي عمدًا) لغیر متابعة كزيادة ركوع أو سجود وإن لم يطمئن فيه ومنه كما قال شيخنا: أن ينحني الجالس إلى أن تحاذي جبهته ما أمام ركبتيه، ولو لتحصيل توركه أو افتراشه المندوب لأن المبطل لا يغتفر للمندوب، ويغفر القعود اليسير بقدر جلسة الاستراحة قبل السجود وبعد سجدة التلاوة وبعد سلام إمام مسبوق في غير محل تشهد، أما وقوع الزيادة سهواً أ. جهلاً عذر به فلا يضر كزيادة سنة نحو رفع اليدين في غير محله أو ركن قولي كالتلحة أو فعلي للمتابعة كأن ركع أو سجد قبل إمامه ثم عاد إليه.

(و) تبطل (باعتقاد) أو ظن (فرض) معين من فروضها (نفلاً) لتلاعه لا إن اعتقد العامي نفلاً من أفعالها فرضاً أو علم أن فيها فرضاً ونفلاً ولم يعين بينهما ولا قصد فرض معين الفعلية، ولا إن اعتقد أن الكل فروض.

تنبيه: ومن المبطل أيضاً حدث ولو بلا قصد، واتصال نجس لا يعفى عنه إلا إن دفعه حالاً، وانكشف عورة إلا إن كشفها ريح فستر حالاً، وترك ركن عمدًا، وشك في نية التحرم أو شرط لها مع مضي ركن قولي أو فعلي أو طول زمن وبعض القولي ككله مع طول زمن شك أو مع قصره ولم يعد ما قرأه فيه.

قوله: (بقدر جلسة الاستراحة) وقدرها قدر الجلوس بين السجدين بذكره كما في المجموع، وقيل بأزيد من الطمأنينة ومعتمد ر، وخط: كراهة تطويل جلسة الاستراحة عن قدر الجلوس بين السجدين ولا بطلان لو طال وخالفهما حج.

فرع: لو أخبره عدل رواية بنحو نجس أو كشف عورة مبطل لزمه قبوله أو بنحو كلام مبطل فلا.

(ونلب لمنفرد رأى جماعة) مشروعة (أن يقلب فرضه) الحاضر لا الفائت (نفلاً) مطلقاً (ويسلم من ركعتين) إذا لم يقم لثلاثة ثم يدخل في الجماعة. نعم إن خشي فوت الجماعة إن تم ركعتين استحب له قطع الصلاة واستئنافها جماعة ذكره في المجموع، وبحث البلقيني أنه يسلم ولو من ركعة، أما إذا قام لثلاثة أتمها ندباً إن لم يخش فوت الجماعة ثم يدخل في الجماعة.

فصل في الأذان والإقامة

هما لغة: الإعلام، وشرعاً: ما عرف من الألفاظ المشهورة فيهما، والأصل فيهما الإجماع المسبوق برؤية عبد الله بن زيد المشهورة ليلة نشأوا فيما يجمع الناس، وهي كما في سنن أبي داود عن عبد الله أنه قال: «لما أمر النبي ﷺ بالناقوس يعمل ليضرب به للناس لجمع الصلاة طاف بي وأنا نائم رجل يحمل ناقوساً في يده، فقلت: يا عبد الله أتبيع الناقوس؟ فقال: وما تصنع به؟ فقلت: ندعو به إلى الصلاة. قال: أولاً أدلك على ما هو خير من ذلك؟ فقلت له: بلى فقال: تقول الله أكبر الله أكبر إلى آخر الأذان، ثم استأخر عني غير بعيد ثم قال: وتقول إذا قمت إلى الصلاة الله أكبر الله أكبر إلى آخر الإقامة، فلما أصبحت أتيت النبي ﷺ فأخبرته بما رأيت فقال: إنها لرؤيا حق إن شاء الله، قم مع بلال فأتى عليه ما رأيت فليؤذن به فإنه أئدى صوتاً منك. فقم مع بلال فجعلت ألقيه عليه فيؤذن به، فسمع ذلك عمر بن الخطاب وهو في بيته فخرج يجبر رداءه ويقول: والذي بعثك بالحق يا رسول الله لقد رأيت مثل ما رأى فقال ﷺ: فله الحمد قيل: رأها بضعة عشر صحابياً، وقد يسن الأذان لغير الصلاة كما في أذن المهوم والمصروع والغضبان ومن ساء خلقه من إنسان أو بهيمة وعند الحريق وعند تقول الفيلان. أي تمرد الجن. وهو الإقامة في أذني المولود وخلف المسافرين.

(يسن) على الكفاية ويحصل بفعل البعض (أذان وإقامة) لخبر الصحيحين: «إذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدهم» (لذكر ولو) صيباً (ومنفرداً وإن سمع أذاناً) من غيره على المعتمد خلافاً لما في شرح مسلم. نعم إن سمع أذان الجماعة وأراد الصلاة معهم لم يسن له على الأوجه (لمكتوبة) ولو فاتت دون غيرها كالسنن وصلاة الجنائز والمنذورة، ولو اقتصر على أحدهما لنحو ضيق وقت فالأذان أولى به، ويسن أذانان لصبح واحد قبل الفجر وآخر بعده، فإن اقتصر فالأولى بعده، وأذانان للجمعة أحدهما بعد صعود الخطيب المنبر والآخر الذي قبله

قوله: (أئدى صوتاً) أي أعلى صوتاً. قوله: (في أذني المولود) أي فيؤذن في اليمنى ويقيم في اليسرى كما سيأتي في محله إن شاء الله تعالى. قوله: (يسن على الكفاية الخ) أي لأنه ﷺ لم يأمر بهما في حديث الأعرابي مع ذكر الوضوء والاستقبال وأركان الصلاة ولأنهما للإعلام بالصلاة فلم يجبا.

إنما أحدثه عثمان رضي الله عنه لما كثرت الناس، فاستجاب به عند الحاجة كأن توقف حضورهم عليه وإلا لكان الاختصار على الاتباع أفضل (و) سن (أن يؤذن للأولى) فقط (من صلوات تواترت) كفوات وصلاتي جمع وفاتة وحاضرة دخل وقتها قبل شروعه في الأذان (ويقوم لكل) منها للاتباع (و) سن (إقامة لأثنى) سراً وخشياً فإن أذنت للنساء سراً لم يكره أو جهراً حرم (وينادي للجماعة) مشروعة في (تقل) كعيد وتراويح ووتر أفرد عنها بمرضان وكسوف (الصلاة) بنصبه إغراء ورفعته مبتدأ (جامعة) بنصبه حالاً ورفعته خبراً للمذكور، ويجزى: الصلاة الصلاة وهلموا إلى الصلاة، ويكره: حي على الصلاة. وينبغي ندبه عند دخول الوقت وعند الصلاة ليكون نائباً عن الأذان والإقامة، وخرج بقولي «الجماعة» ما لا يسن فيه الجماعة، وما فعل فرادى وينفل مندورة وصلاة جنازة.

(وشرط فيهما) أي في الأذان والإقامة (ترتيب) أي الترتيب المعروف فيهما للاتباع، فإن عكس ولو ناسياً لم يصح وله البناء على المنتظم منهما، ولو ترك بعضهما أتى به مع إعادة ما بعده (وولاه) بين كلمتهما. نعم لا يضر يسير كلام وسكوت ولو عمداً، ويسن أن يحمد سراً إذا عطس، وأن يؤخر رد السلام وتشميت العاطس إلى الفراغ (وجهر) إن أذن أو أقام (الجماعة) فينبغي إسماع واحد جميع كلماته، أما المؤذن أو المقيم لنفسه فيكفيه إسماع نفسه فقط (ووقت) أي دخوله (لغير أذان صبح) لأن ذلك للإعلام فلا يجوز ولا يصح قبله، أما أذان الصبح فيصح من نصف ليل (وسن تثويب) لأذاني (صبح) وهو أن يقول بعد الجعلتين الصلاة خير من النوم مرتين ويثوب لأذان فاتة صبح وكره لغير صبح (وترجيع) بأن يأتي بكلمتي الشهادتين مرتين سراً، أي بحيث يسمع من قرب منه عرفاً قبل الجهر بهما للاتباع، ويصح بدونه (وجعل مسيحته بصماخيه) في الأذان دون الإقامة لأنه أجمع للصوت. قال شيخنا: إن أراد رفع الصوت به وإن تعذرت يد جعل الأخرى أو سبابة سن جعل غيرها من بقية الأصابع (و) سن (فيهما) أي في الأذان والإقامة (قيام) وأن يؤذن على موضع عال، ولو لم يكن للمسجد منارة سن بسطحه ثم ببابه (واستقبال) للقبلة وكره تركه (وتحويل وجهه) لا الصدر (فيهما يميناً) مرة (في حي على الصلاة) في المرتين ثم يرد وجهه للقبلة (وشمالاً) مرة (في حي على الفلاح) في المرتين ثم يرد وجهه للقبلة ولو لأذان الخطبة أو لمن يؤذن لنفسه، ولا يلتفت في التثويب على نزاع فيه.

تنبيه: يسن رفع الصوت بالأذان لمفرد فوق ما يسح نفسه، ولمن يؤذن للجماعة فوق ما يسمع واحداً منهم، وأن يبالغ كل في جهر به للأمر به وخفضه به في مصلى أقيمت فيه جماعة وانصرفوا، وترتيله وإدراج الإقامة وتسكين راء التكبيرة الأولى، فإن لم يفعل فالأنصح الضم وإدغام دال محمد في راء رسول الله لأن تركه من اللحن الخفي، وينبغي التطق بهاء الصلاة ويكرهان من محدث وصبي وفاسق، ولا يصح نصبه وهما أفضل من الإمامة لقوله تعالى: ﴿ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله﴾ [فصلت: ٣٣] قالت عائشة رضي الله عنها: هم المؤذنون. وقيل: هي أفضل منهما وفضلت من أحدهما بلا نزاع.

قوله: (واستقبال الخ) في شيخنا لو دار المؤذن حال أذانه كفى إن سمع آخره من سمع أذله اه سم. ونقل سم والاطفيحي عن م ر أن الدوران المذكور مكروه وجزم جل المحشين بأنه يدور

(و) سن (لسامعهما) سماعاً يميز الحروف وإلا لم يعتد بسماعه كما قال شيخنا آخراً (أن يقول ولو غير متوضئ) أو جنباً أو حائضاً خلافاً للسبكي فيهما أو مستنجياً فيما يظهر (مثل قولهما) إن لم يلحنا لحناً يغير المعنى فيأتي بكل كلمة عقب فراغه منها حتى في الترجيع وإن لم يسمعه، ولو سمع بعض الأذان أجاب به وفيما لم يسمعه، ولو ترتب المؤذنون أجاب الكل ولو بعد صلاته، ويكره ترك إجابة الأول ويقطع بالإجابة القراءة والذكر والدعاء، وتكره لمجامع وقاضي حاجة بل يجيبان بعد الفراغ كمصل إن قرب الفصل إلا لمن بحمام ومن بدنه ما عدا فمه نجس وإن وجد ما يظهر به (إلا في حيلعات فيحوّل) المجيب، أي يقول فيها: لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، أي لا تحول عن معصية الله إلا به ولا قوة على طاعته إلا بمعونته (ويصلق) أي يقول: صدقت وبررت مرتين أي صرت ذا بر أي خير كثير (إن ثوب) أي أتى بالثوب في الصبح، ويقول في كلمتي الإقامة: أقامها الله وأدامها وجعلني من صالح أهلها.

(و) سن (لكل) من مؤذن ومقيم وسامعهما (أن يصلي) ويسلم (على النبي) ﷺ (بعد فراغهما) أي بعد فراغ كل منهما إن طال فصل بينهما وإلا فيكفي لهما دعاء واحد (ثم) يقول كل منهما رافعاً يديه «اللهم رب هذه الدعوة» أي الأذان والإقامة (إلى آخره) تنمته: «التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته» والوسيلة هي أعلى درجة في الجنة، والمقام المحمود مقام الشفاعة في فصل القضاء يوم القيامة. ويسن أن يقول بعد أذان المغرب: اللهم هذا إقبال ليلك وإدبار نهارك وأصوات دعائك فاغفر لي. وتسن الصلاة على النبي ﷺ قبل الإقامة على ما قاله النووي في شرح الوسيط واعتدله شيخنا ابن زباد، وقال: أما قبل الأذان فلم أر في ذلك شيئاً. وقال الشيخ الكبير البكري: إنها تسن قبلهما ولا يسن محمد رسول الله بعدهما. قال الروياني في البحر: يستحب أن يقرأ بين الأذان والإقامة آية الكرسي لخبر: «إن من قرأ ذلك بين الأذان والإقامة لم يكتب عليه ما بين الصلاتين».

فرع: أفتى البلقيني فيمن وافق فراغه من الوضوء فراغ المؤذن بأنه يأتي بذكر الوضوء لأنه للعبادة التي فرغ منها ثم يذكر الأذان، قال: وحسن أن يأتي بشهادتي الوضوء ثم بدعاء الأذان لتعلقه بالنبي ﷺ ثم بالدعاء لنفسه.

فصل في صلاة النفل

وهو لغة: الزيادة، وشرعاً: ما يثاب على فعله ولا يعاقب على تركه، ويعبر عنه بالتطوع والسنة والمستحب والمندوب، وثواب الفرض يفضل به سبعين درجة كما في حديث صححه ابن خزيمة. وشرع ليكمل نقص الفرائض بل وليقوم في الآخرة لا في الدنيا مقام ما ترك منها لعذر كسيان كما نص عليه، والصلاة أفضل عبادات البدن بعد الشهادتين ففرضها أفضل الفروض

للحاجة ككبر البلدة اه. قوله: (صدقت وبررت) لو قال هذه الكلمة في الصلاة بطلت كما لو قال الله متعجباً.

ونفلها أفضل التوافل، ويليهما الصوم فالحج فالزكاة على ما جزم به بعضهم، وقيل أفضلها الزكاة وقيل الصوم وقيل الحج وقيل غير ذلك. والخلاف في الإكثار من واحد أي عرفاً مع الاختصار على الأكث من الآخر وإلا فصوم يوم أفضل من ركعتين، وصلاة النفل قسمان قسم لا تسن له جماعة كالرواتب التابعة للفرائض وهي ما تأتي آنفاً.

(يسن) للأخبار الصحيحة الثابتة في السنن (أربع ركعات قبل عصر و) أربع قبل (ظهر و) أربع (بعده وركعتان بعد مغرب) وندب وصلهما بالفرض ولا يفوت فضيلة الوصل بإتيانه قبلهما الذكر المأثور بعد المكتوبة (و) بعد (عشاء) ركعتان خفيفتان (وقيلهما) إن لم يشتغل بهما عن إجابة المؤذن، فإن كان بين الأذان والإقامة ما يسهما فعلهما وإلا أخرهما (و) ركعتان (قبل صبح) ويسن تخفيفهما وقرأة الكافرون والإخلاص فيهما لخبر مسلم وغيره، وورد أيضاً فيهما ﴿ألم نشرح لك﴾ [الأنشراح: ١] و﴿ألم تر كيف﴾ [الفيل: ١] وأن من داوم على قراءتهما فيهما زالت عنه علة البواسير، فيسن الجمع فيهما بينهن ليتحقق الإتيان بالوارد أخذاً مما قاله النووي في إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً كبيراً، ولم يكن بذلك مطولاً لهما تطويلاً يخرج عن حد السنة والاتباع كما قاله شيخنا ابن حجر وزياد. ويندب الاضطجاع بينهما وبين الفرض إن لم يؤخرهما عنه ولو غير متجهج، والأولى كونه على الشق الأيمن فإن لم يرد ذلك فصل بنحو كلام أو تحول.

تنبيه: يجوز تأخير الرواتب القبلية عن الفرض وتكون أداء، وقد يسن كأن حضر والصلاة تقام أو قربت إقامتها بحيث لو اشتغل بها يفوته تحرم الإمام فيكره الشروع فيها لا تقديم البعدي عليه لعدم دخول وقتها وكذا بعد خروج الوقت على الأوجه، والمؤكد من الرواتب عشر وهو ركعتان قبل صبح وظهر وبعده وبعد مغرب وعشاء.

(و) يسن (وتر) أي صلاته بعد العشاء لخبر: «الوتر حق على كل مسلم». وهو أفضل من جميع الرواتب للخلاف في وجوبه (وأقله ركعة) وإن لم يتقدمها نفل من سنة العشاء أو غيرها. قال في المجموع: وأدنى الكمال ثلاث، وأكمل منه خمس فسبح فتسبح (وأكثره إحدى عشرة) ركعة فلا تجوز الزيادة عليها بينة الوتر وإنما يفعل الوتر أوتاراً، ولو أحرم بالوتر ولم ينو عدداً صح واقتصر على ما شاء منه على الأوجه. قال شيخنا: وكان بحث بعضهم إلحاقه بالنفل المطلق في أن له إذا نوى عدداً أن يزيد وينقص توهمه من ذلك وهو غلط صريح. وقوله: إن في كلام الغزالي عن الفوراني ما يؤخذ منه ذلك وهم أيضاً كما يعلم من البسيط، ويجري ذلك فيمن أحرم بسنة الظهر الأربع بنية الوصل فلا يجوز له الفصل بأن يسلم من ركعتين وإن نواه قبل التقص خلافاً لمن وهم فيه أيضاً انتهى. ويجوز لمن زاد على ركعة الفصل بين كل ركعتين بالسلام وهو أفضل من الوصل بتشهد أو تشهدين في الركعتين الأخيرتين، ولا يجوز الوصل

قوله: (الاضطجاع) وحكمته أن يتذكر بذلك ضجعة القبر حتى يتفرغ للأعمال الصالحة ويتبأ لذلك. قوله: (أو تحول) أي عن المكان الذي صلى فيه ركعتين. قوله: (وكذا بعد خروج الوقت) أي لا يفعل البعدي التي لم يفعل متبوعها ولو بعد خروج الوقت فتنبه.

بأكثر من تشهدين والوصل خلاف الأولى فيما عدا الثلاث وفيها مكروه للنهي عنه في خير: «ولا تشبهوا الوتر بصلاة المغرب». ويسن لمن أوتر بثلاث أن يقرأ في الأولى سبح وفي الثانية الكافرون وفي الثالثة الإخلاص والمعوذتين للاتباع، فلو أوتر بأكثر من ثلاث فيسن له ذلك في الثلاثة الأخيرة إن فصل عما قبلها وإلا فلا كما أفتى به البلقيني، ولمن أوتر بأكثر من ثلاث قراءة الإخلاص في أوليه فصل أو وصل وأن يقول بعد الوتر ثلاثاً: «سبحان الملك القدوس» ويرفع صوته بالثالثة، ثم يقول: «اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وبك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك». ووقت الوتر كالتراويح بين صلاة العشاء ولو بعد المغرب في جمع التقديم وطلوع الفجر، ولو خرج الوقت لم يجز قضاؤها قبل العشاء كالرواتب البعدية خلافاً لما رجحه بعضهم، ولو بان بطلان عشاءه بعد فعل الوتر أو التراويح وقع نفلاً مطلقاً.

فرع: يسن لمن وثق بيقظته قبل الفجر بنفسه أو غيره أن يؤخر الوتر كله لا التراويح عن أول الليل وإن فاتت الجماعة فيه بالتأخير في رمضان لخبر الشيخين: «اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترأ». وتأخيره عن صلاة الليل الواقعة فيه ولمن لم يثق بها أن يعجله قبل النوم، ولا يندب إعادته، ثم إن فعل الوتر بعد النوم حصل له به سنة التهجد أيضاً وإلا كان وترأ لا تهجداً. وقيل: الأولى أن يوتر قبل أن ينام مطلقاً ثم يقوم ويتهجد لقول أبي هريرة رضي الله عنه: أمرني رسول الله ﷺ أن أوتر قبل أن أنام؛ رواه الشيخان. وقد كان أبو بكر رضي الله عنه يوتر قبل أن ينام ثم يقوم ويتهجد، وعمر رضي الله عنه ينام قبل أن يوتر ويقوم ويتهجد ويوتر، فترافعا إلى رسول الله ﷺ فقال: «هذا أخذ بالحزم» يعني أبا بكر «وهذا أخذ بالقوة» يعني عمر. وقد روي عن عثمان مثل فعل أبي بكر وعن علي مثل فعل عمر رضي الله عنهما. قال في الوسيط: واختار الشافعي فعل أبي بكر رضي الله عنه. وأما الركعتان اللتان يصليهما الناس جلوساً بعد الوتر فليستا من السنة كما صرح به الجوزي والشيخ زكريا. قال في المجموع: ولا تغتر بمن يعتقد سنة ذلك ويدعو إليه لجهالة.

(و) يسن (الضحى) لقوله تعالى: ﴿يسبحن بالعشي والإشراق﴾ [ص: ١٨] قال ابن عباس: صلاة الإشراق صلاة الضحى. روى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أوصاني خليلي ﷺ بثلاث: صيام ثلاثة أيام من كل شهر، وركعتي الضحى، وأن أوتر قبل أن أنام. وروى أبو داود أنه ﷺ صلى سبعة الضحى. أي صلاتها. ثماني ركعات وسلم من كل ركعتين. (وأقلها ركعتان وأكثرها ثمان) كما في التحقيق والمجموع وعليه الأكثرون فتحرم الزيادة عليها بنية الضحى وهي أفضلها على ما في الروضة وأصلها، فيجوز الزيادة عليها بنيتها إلى ثنتي عشرة، ويندب أن يسلم من كل ركعتين ووقتها من ارتفاع الشمس قدر رمح إلى

قوله: (وإلا) أي وإن لم يفصل الثلاثة الأخيرة عما قبلها فلا، أي فلا يسن له أن يقرأ في الثلاث الأخيرة ما ذكر، وعبرة حج بعد قوله للاتباع وقضيته أن ذلك إنما يسن إن أوتر بثلاث لأنه إنما ورد فيهن، فلو أوتر بأكثر فهل يسن له ذلك في الثلاث الأخيرة فصل أو وصل محل نظر.

الزوال، والاختيار فعلها عند مضي ريع النهار لحديث صحيح فيه، فإن ترادفت فضيلة التأخير إلى ريع النهار وفضيلة أدائها في المسجد إن لم يؤخرها فالأولى تأخيرها إلى ريع النهار، وإن فات به فعلها في المسجد لأن الفضيلة المتعلقة بالوقت أولى بالمراعاة من المتعلقة بالمكان، ويسن أن يقرأ فيها سورتي الشمس والضحى، وورد أيضاً قراءة الكافرون والإخلاص، والأوجه أن ركعتي الإشراق من الضحى خلافاً للغزالي ومن تبعه.

(و) يسن (ركعتا تحية) لداخل مسجد وإن تكرر دخوله أو لم يرد الجلوس خلافاً للشيخ نصر، وتبعه الشيخ زكريا في شرعي المنهج والتحرير بقوله: إن أراد الجلوس لخبر الشيخين: «إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين». وتفوت التحية بالجلوس الطويل وكذا القصير إن لم يسه أو يجهل، ويلحق بهما على الأوجه ما لو احتاج للشرب فيقعد له قليلاً ثم يأتي بها لا بطول قيام أو إعراض عنها ولمن أحرم بها قائماً القعود لإتمامها، وكره تركها من غير عذر. نعم إن قرب قيام مكتوبة جمعة أو غيرها وخشي لو اشتغل بالتحية فوات فضيلة التحرم انتظره قائماً، ويسن لمن لم يتمكن منها ولو بحدث أن يقول: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم أربعاً، وتكره لخطيب دخل وقت الخطبة ولمرید طواف دخل المسجد لا للدرس خلافاً لبعضهم.

(و) ركعتا (استخارة) وإحرام وطواف ووضوء، وتتأدى ركعتا التحية وما بعدها بركعتين فأكثر من فرض أو نفل آخر وإن لم ينوها معه، أي يسقط طلبها بذلك. أما حصول ثوابها فالوجه توقفه على النية لخبر: «إنما الأعمال بالنيات» كما قاله جمع متأخرون واعتمدته شيخنا، لكن ظاهر كلام الأصحاب حصول ثوابها وإن لم ينوها معه وهو مقتضى كلام المجموع. ويقرأ ندباً في أولى ركعتي الوضوء بعد الفاتحة «ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم» إلى «رحيماً» [النساء: ٦٤] والثانية «من يعمل سوءاً أو يظلم نفسه» إلى «رحيماً» [النساء: ١١] ومنه صلاة الأوابين وهي عشرون ركعة بين المغرب والعشاء، ورويت ستاً وأربعاً وركعتين وهما الأقل، وتتأدى بفوات وغيرها خلافاً لشيخنا، والأولى فعلها بعد الفراغ من أذكار المغرب. وصلاة التسييح هي أربع ركعات بتسليم أوتسليمتين وحديثها حسن لكثرة طرقه وفيها ثواب لا يتناهى، ومن ثم قال بعض المحققين: لا يسمع بعظيم فضلها ويتركها إلا متهاون بالدين. ويقول في كل ركعة منها خمسة وسبعين: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمسة عشر بعد القراءة، وعشراً في كل من الركوع والاعتدال والسجودين والجلوس بينها بعد الذكر الوارد فيها وجلسة الاستراحة، ويكره عند ابتدائها دون القيام منها ويأتي بها في محل التشهد قبله، ويجوز جعل الخمسة عشر قبل القراءة وحيث يكون عشر الاستراحة بعد القراءة، ولو تذكر في الاعتدال ترك تسييح الركوع لم يجز العود إليه ولا فعلها في الاعتدال لأنه ركن قصير بل يأتي بها في السجود، ويسن أن لا يخلى الأسبوع منها أو الشهر.

قوله: (خلافاً للشيخ نصر) أي القائل بعدم طلب التحية لمن لم يرد الجلوس في المسجد أو تكرر منه الدخول. قوله: (ما لو احتاج للشرب فيقعد له) أي ولا تفوت التحية بذلك الجلوس، وفي شيخنا لا تفوت التحية بالجلوس للوضوء عند خط فإن أطلق في الجلوس عمداً أي لم يلاحظ أن جلوسه لأجل الوضوء فاتته التحية كما في الونائي.

والقسم الثاني: ما تسن فيه الجماعة (و) هو (صلاة العيدين) أي العيد الأكبر والأصغر بين طلوع شمس وزوالها وهي ركعتان ويكبر ندباً في أولى ركعتي العيدين ولو مقضية على الأوجه بعد افتتاح سبعاً، وفي الثانية خمساً قبل تعوذ فيهما رافعاً يديه مع كل تكبيرة ما لم يشرع في قراءة، ولا يتدارك في الثانية إن تركه في الأولى، وفي ليلتهما من غروب الشمس إلى أن يحرم الإمام مع رفع صوت وعقب كل صلاة ولو جنازة من صبح عرفة إلى عصر آخر أيام التشريق، وفي عشر ذي الحجة حين يرى شيئاً من بهيمة الأنعام أو يسمع صوتها (و) صلاة (الكسوفين) أي كسوف الشمس والقمر وأقلها ركعتان كسنة الظهر، وأدنى كمالتها زيادة قيام وقراءة وركوع في كل ركعة، والأكمل أن يقرأ بعد الفاتحة في القيام الأول البقرة أو قدرها، وفي الثاني كماتني آية منها، والثالث كمائة وخمسين، والرابع كمائة، وأن يسبح في أول ركوع وسجود كمائة من البقرة، وفي الثاني من كل منهما كتمانين، والثالث منهما كسبعين، والرابع كخمسين (بخطبتين) أي معهما (بعدهما) أي يسن خطبتان بعد فعل صلاة العيدين ولو في غد فيما يظهر والكسوفين، ويفتح أولى خطبتي العيدين لا الكسوف بتسع تكبيرات، والثانية بسبع ولاء، وينبغي أن يفصل بين الخطبتين بالتكبير ويكثر منه في فصول الخطبة قاله السبكي، ولا تسن هذه التكبيرات للحاضرين (و) صلاة (استسقاء) عند الحاجة للماء لفقده أو ملوحته أو قلته بحيث لا يكفي، وهي كصلاة العيدين لكن يستغفر الخطيب بدل التكبير في الخطبة ويستقبل القبلة حالة الدعاء بعد صدر الخطبة الثانية أي نحو ثلثها.

(و) صلاة (التراويح) وهي عشرون ركعة بعشر تسليمات في كل ليلة من رمضان لخبر: «من قام رمضان إيماناً واحتساباً غُفر له ما تقدم من ذنبه» ويجب التسليم من كل ركعتين، فلو صلى أربعاً منها بتسليم لم تصح بخلاف سنة الظهر والمصر والضحي والوتر، وينوي بها التراويح أو قيام رمضان، وفعلها أول الوقت أفضل من فعلها أثناءه بعد النوم خلافاً لما توافقه الحلبي. وسميت تراويح لأنهم كانوا يستريحون لطول قيامهم بعد كل تسليمتين، وسر العشرين أن رواتب المؤكدة في غير رمضان عشر ففوضت فيه لأنه وقت جد وتشمير وتكبير ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١] ثلاثاً ثلاثاً في الركعات الأخيرة من ركعاتها بدعة غير حسنة لأن فيه إخلالاً بالسنة كما أفتى به شيخنا، ويسن التهجد إجماعاً وهو التنفل ليلاً بعد النوم قال الله تعالى: ﴿ومن الليل فتهجد به نافلة لك﴾ [الإسراء: ٧٩] وورد في فضله أحاديث كثيرة، وكره لمعتاده تركه بلا ضرورة، ويتأكد أن لا يخل بصلاته في الليل بعد النوم ولو ركعتين لمعظم فضل ذلك، ولا حد لعدد ركعاته وقيل حدداً ثنتا عشرة وأن يكثر فيه من الدعاء والاستغفار، ونصفه الأخير أكد وأفضله عند السحر لقوله تعالى: ﴿وبالأسحار هم يستغفرون﴾ [الذاريات: ١٨] وأن يوقظ من يطمع في تهجده، ويندب قضاء نقل مؤقت إذا فات كالعيد والرواتب والضحي لا ذي سبب ككسوف وتحية، وسنة الوضوء، ومن فاتته ورده أي من النفل المطلق ندب له قضاؤه وكذا غير الصلاة، ولا حصر للنفل المطلق وله أن يقتصر على ركعة تشهد مع

قوله: (ولا حصر للنفل المطلق) وهو ما لا يتقيد بوقت ولا سبب لخبر الصحيحين: «الصلاة

سلام بلا كراهة، فإن نوى فوق ركعة فله التشهد في كل ركعتين وفي ثلاث وأربع فأكثر، أو نوى قدرأ فله زيادة ونقص إن نوى قبلهما وإلا بطلت صلاته، فلو نوى ركعتين فقام إلى الثالثة سهواً ثم تذكر فيقعد وجوباً ثم يقوم للزيادة إن شاء ثم يسجد للسهو آخر صلاته، وإن لم يشأ قعد وتشهد وسجد للسهو وسلم. ويسن للمتنفل ليلاً أو نهاراً أن يسلم من كل ركعتين للخبر المتفق عليه: «صلاة الليل مثنى مثنى». وفي رواية صحيحة: «والنهار». قال في المجموع: إطالة القيام أفضل من النفل من تكثير الركعات. وقال فيه أيضاً: أفضل النفل عيد أكبر فأصغر فكسوف فخشوف فاستسقاء فوتر فركعتا فجر فبقية الرواتب فجميعها في مرتبة واحدة فالتراويح فالضحى فركعتا الطواف والتحية والإحرام فالوضوء.

قائدة: أما الصلاة المعروفة ليلة الرغائب ونصف شعبان ويوم عاشوراء فبدعة قبيحة وأحاديثها موضوعة. قال شيخنا: كابن شهبة وغيره: وأقبح منها ما اعتد في بعض البلاد من صلاة الخميس في الجمعة الأخيرة من رمضان عقب صلاتها زاعمين أنها تكفر صلوات العام أو العمر المتروكة وذلك حرام.

فصل في صلاة الجماعة

وشرعت بالمدينة وأقلها إمام ومأموم، وهي في الجمعة ثم في صبحها ثم الصبح ثم العشاء ثم العصر ثم الظهر ثم المغرب أفضل.

(صلاة الجماعة في أداء مكتوبة) لا جمعة (سنة مؤكدة) للخبر المتفق عليه: «صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة» والأفضلية تقتضي التلبية فقط، وحكمة السبع والعشرين أن فيها فوائد تزيد على صلاة الفذ بنحو ذلك وخرج بالأداء القضاء، ثم إن اتفقت مقضية الإمام والمأموم سنت الجماعة وإلا فخلاف الأولى كأداء خلف قضاء وعكسه، وفرض خلف نفل وعكسه، وتراويح خلف وتر وعكسه، وبالمكتوبة المنذورة والنافلة فلا تسن فيهما الجماعة ولا تكره. قال النووي: والأصح أنها فرض كفاية للرجال البالغين الأحرار المقيمين في المؤداة فقط بحيث يظهر شعارها بمحل إقامتها، وقيل: إنها فرض عين وهو مذهب أحمد، وقيل شرط الصحة الصلاة، ولا يتأكد التذب للنساء تأكد للرجال فلذلك يكره تركها لهم لا لهن، والجماعة في مكتوبة لذكر بمسجد أفضل. نعم إن وجدت في بيته فقط فهو أفضل وكذا لو كانت فيه أكثر منها في المسجد على ما اعتمده الأذرع وغيره. قال شيخنا: والأوجه خلافه، ولو تنازعت فضيلة الصلاة في المسجد والحضور خارجه قدم فيما يظهر لأن

خير موضوع فاستكثر منها» أو أقل فله صلاة ما شاء ولو من غير نية عدد ولو ركعة بتشهد ولا كراهة فيه، فإن أحرم بأكثر من ركعة فله التشهد في كل ركعتين كالرباعية وفي كل ثلاث وكل أربع وهكذا لأن ذلك معهود في الفرائض في الجملة، والصحيح منعه في كل ركعة لأنه لم يعهد له نظير أصلاً اهـ حج.

قوله: (بمسجد أفضل) أي من إيقاعها في غير مسجد مطلقاً أو فيه بغير جماعة. قوله:

الفضيلة المتعلقة بذات العبادة أولى من الفضيلة المتعلقة بمكانها وزمانها، والمتعلقة بزمانها أولى من المتعلقة بمكانها، وتسبب إعادة المكتوبة بشرط أن تكون في الوقت وأن لا تزداد في إعادتها على مرة خلافاً لشيخ شيوخنا أبي الحسن البكري رحمه الله تعالى، ولو صليت الأولى جماعة مع آخر ولو واحداً إماماً كان أو مأموماً في الأولى أو الثانية بنية فرض وإن وقعت نفلاً فينوي إعادة الصلاة المفروضة. واختار الإمام أنه ينوي الظهر أو العصر مثلاً ولا يتعرض للفرض ورجحه في الروضة، لكن الأول مرجح الأكثرين والفرض الأولى، ولو بان فساد الأولى لم تجزئه الثانية على ما اعتمدته النووي وشيخنا خلافاً لما قاله شيخه زكريا تبعاً للغزالي وابن العماد، أي إذا نوى بالثانية الفرض.

(وهي بجمع كثير أفضل) منها في جمع قليل للخبر الصحيح: «وما كان أكثر فهو أحب إلى الله تعالى» (لأن نحو بدعة إمامه) أي الكثير كرافضي أو فاسق ولو بمجرد التهمة، فالأقل جماعة بل الانفراد أفضل كذا قاله شيخنا تبعاً لشيخه زكريا رحمهما الله تعالى، وكذا لو كان لا يعتقد وجوب بعض الأركان والشروط وإن أتى بها لأنه يقصد بها التولية وهو مبطل عندنا (أو) كون القليل بمسجد متيقن حل أرضه أو مال بانيه أو (تعتل مسجد) قريب أو بعيد (منها) أي الجماعة بغيبته عنه لكونه إمامه أو يحضر الناس بحضوره، فقليل الجمع في ذلك أفضل من كثيره في غيره، بل بحث بعضهم أن الانفراد بالمتعطل عن الصلاة فيه بغيبته أفضل. والأوجه خلافه، ولو كان إمام القليل أولى بالإمامة لنحو علم كان الحضور عنده أولى، ولو تعارض الخشوع والجماعة فهي أولى كما أطبقوا عليه حيث قالوا: إن فرض الكفاية أفضل من السنة. وأفتى الغزالي وتبعه أبو الحسن البكري في شرحه الكبير على المنهاج بأولوية الانفراد لمن لا يخشع مع الجماعة في أكثر صلاته. قال شيخنا: وهو كذلك إن فات في جميعها، وإفتاء ابن عبد السلام بأن الخشوع أولى مطلقاً إنما يأتي على قول أن الجماعة سنة، ولو تعارض فضيلة سماع القرآن من الإمام مع قلة الجماعة وعدم سماعه مع كثرتها كان الأول أفضل، ويجوز لمنفرد أن ينوي الاقتداء بإمام أثناء صلاته وإن اختلفت ركعتهما، لكن يكره ذلك له دون مأموم خرج من الجماعة لنحو حدث إمامه فلا يكره له الدخول في جماعة أخرى، فإذا اقتدى في الأثناء لزمه موافقة الإمام، ثم إن فرغ أولاً أنتم كمسبوق وإلاً فانتظاره أفضل، وتجوز المفارقة بلا عذر مع الكراهة فتفوت فضيلة الجماعة والمفارقة بعذر كمرخص ترك جماعة وتركه سنة مقصودة كتشهد أول وقنوت وسورة وتطويله وبالمأموم ضعف أو شغل لا تفوت فضيلتها، وقد تجب المفارقة كأن عرض مبطل لصلاة إمامه وقد علمه فيلزمه نيتها فوراً وإلاً بطلت وإن لم يتابعه اتفاقاً كما في المجموع.

(وتلوك جماعة) في غير جمعة أي فضيلتها للمصلي (ما لم يسلم إمام) أي لم ينطق بميم «عليكم» في التسليمة الأولى، وإن لم يقعد معه بأن سلم عقب تحرمه لإدراكه ركناً معه فيحصل

(إعادة المكتوبة) أي على الأعيان فخرج المنذورة فإنها لا تسبب إعادتها بل لا تتعدى وصلة الجنابة لأنه لا يتفل بها كما يأتي، فإن أعادها صحت ووقعت نفلاً وهذه خرجت عن سنن القياس.

له جميع ثوابها وفضلها لكنه دون فضل من أدركها كلها، ومن أدرك جزءاً من أولها ثم فارق بعذر أو خرج الإمام بنحو حدث حصل له فضل الجماعة، أما الجمعة فلا تترك إلا بركعة كما يأتي، ويسن لجمع حضروا والإمام قد فرغ من الركوع الأخير أن يصبروا إلى أن يسلم ثم يحرموا ما لم يضق الوقت، وكذا لمن سبق ببعض الصلاة ورجا جماعة يدرك معهم الكل، لكن قال شيخنا: إن محله ما لم يفت بانتظارهم فضيلة أول الوقت أو وقت الاختيار سواء في ذلك الرجال واليقين. وأفتى بعضهم بأن لو قصدوا فلم يدركها كتب له أجرها لحديث فيه.

(و) تترك فضيلة (تحزّم) مع إمام (بعضوه) أي المأموم التحرم (واشتغال به عقب تحرم إمامه) من غير تراخ، فإن لم يحضره أو تراخى فاتته فضيلته. نعم يغتفر له وسوسة خفيفة وإدراك تحرم الإمام فضيلة مستقلة مأمور بها لكونه طفوة الصلاة، ولأن ملازمة أربعين يوماً يكتب له براءة من النار وبراءة من النفاق كما في الحديث، وقيل: يحصل فضيلة التحرم بإدراك بعض القيام ويندب ترك الإسراع وإن خاف فوت التحرم، وكذا الجماعة على الأصح إلا في الجمعة فيجب طاقته إن رجا إدراك التحرم قبل سلام الإمام. ويسن لإمام ومنفرد انتظار داخل محل الصلاة مريداً الاقتداء به في الركوع والتشهد الأخير لله تعالى بلا تطويل وتمييز بين المتداخلين ولو لنحو علم، وكذا في السجدة الثانية ليلحق موافق تخلف لإتمام فاتحة لا خارج عن محلها وإن صغر المسجد ولا داخل يعتاد البطء، وتأخير الإحرام إلى الركوع يل يسن عدمه زجراً له. قال الفوراني: يحرم الانتظار للتودد، ويسن للإمام تخفيف الصلاة مع فعل أبعاض وهيئات بحيث لا يقتصر على الأقل ولا يستوفي الأكمل إلا إن رضي بتطويله محصورون، وكره له تطويل وإن قصد لحوق آخرين، ولو رأى مصلي نحو حريق خفف وهل يلزم أم لا وجهان، والذي يتجه أنه يلزمه إنقاد حيوان محترم، ويجوز له الإنقاذ نحو مال كذلك، ومن رأى حيواناً محترماً يقصده ظالم أو يفرق لزمه تخليصه وتأخير صلاة وإبطاله إن كان فيها أو ما لا جاز له ذلك وكره له تركه، وكره ابتداء نقل بعد شروع المقيم في الإقامة ولو بغير إذن الإمام، فإن كان فيه أتمه إن لم يخش بإتمامه فوت جماعة وإلا قطعه ندباً ودخل فيها ما لم يرج جماعة أخرى.

(و) تترك (ركعة) لمسبوق أدرك الإمام راکماً بأمرين: (بتكبيره) الإحرام ثم أخرى لهوي، فإن اقتصر على تكبيرة اشترط أن يأتي بها (لإحرام) فقط وأن يتمها قبل أن يصير إلى أقل الركوع وإلا لم تنعقد إلا لجاهل فتنعقد له نقلاً بخلاف ما لو نوى الركوع وحده لخلوها عن التحرم أو مع التحرم للتشريك، أو أطلق لتعارض قريتي الافتتاح والهوي فوجب نية التحرم لتمتاز عما عارضها من تكبيرة الهوي (و) بإدراك (ركوع محسوب) للإمام وإن قصر المأموم فلم يحرم إلا وهو راکع وخرج بالركوع غيره كالأعتدال وبالمحسوب غيره كركوع

قوله: (لحديث فيه) قال م ر: وهو ظاهر دليلاً لا نقلاً. اهـ. ومثله حج. قوله: (بعضوه أي المأموم التحرم) أي وإن لم يسمعه كما هو ظاهر. قوله: (على الأصح) أي لأن المقصود قد حصل من غيره وقد سقط عنه الفرض بخلافه في الجمعة، إذ المنظور إليه في الجمعة الفعل وعين الفاعل، ومقابل الأصح ما اقتضاه كلام الراعي من الإسراع اهـ م ر.

محدث ومن في ركعة زائدة، ووقع للزركشي في قواعده ونقله العلامة أبو السعود بن ظهيرة في حاشية المنهاج أنه يشترط أيضاً أن يكون الإمام أهلاً للتحمل، فلو كان الإمام صبيّاً لم يكن مدركاً للركعة لأنه ليس أهلاً للتحمل (تام) بأن يطمئن فيه قبل ارتفاع الإمام عن أقل الركوع، وهو بلوغ راحتيه وركبتيه (يقيناً) فلو لم يطمئن فيه قبل ارتفاع الإمام منه أو شك في حصول الطمأنينة فلا يدرك الركعة، ويسجد الشاك للسهو كما في المجموع لأنه شاك بعد سلام الإمام في عدد ركعاته فلا يتحمل عنه. وبحث الاستوي وجوب ركوع أدرك به ركعة في الوقت (ويكبر) ندباً (مسيوق انتقل معه) لانتقاله، فلو أدركه معتدلاً كبيراً للهوي وما بعده أو ساجداً مثلاً غير سجدة تلاوة لم يكبر للهوي إنّه، ويوافقه ندباً في ذكر ما أدركه فيه من تحميد وتسبيح وتشهد ودعاء، وكذا صلاة على الآل ولو في تشهد المأموم الأول قاله شيخنا.

ويكبر مسبوق للقيام (بعد سلامه إن كان) المحل الذي جلس معه فيه (مريض جلوسه) لو انفرد كان أدركه في ثالثة رباعية أو ثانية مغرب وإلا لم يكبر للقيام، ويرفع يديه تبعاً لإمامه القائم من تشهده الأول وإن لم يكن محل تشهده، ولا يتورك في غير تشهده الآخر، ويسن له أن لا يقوم إلا بعد تسليمتي الإمام وحرّم مكث بعد تسليمتيه إن لم يكن محل جلوسه فتبطل صلاته به إن تعمد وعلم تحريمه، ولا يقوم قبل سلام الإمام، فإن تعمد به لانية مفارقة بطلت والمراد مفارقة حد القعود، فإن سها أو جهل لم يعتد بجميع ما أتى به حتى يجلس ثم يقرم بعد سلام الإمام، ومتى علم ولم يجلس بطلت صلاته وبه فارق من قام عن إمامه في التشهد الأول عامداً فإنه يعتد بقراءته قبل قيام الإمام لأنه لا يلزمه العود إليه (وشروط القدوة) شروط منها (نية اقتداء أو جماعة) أو اتمام بالإمام الحاضر أو الصلاة معه أو كونه مأموماً (مع تحرّم أي يجب أن تكون هذه النية مقترنة مع تحرّم وإذا لم تقترن نية نحو الاقتداء بالتحرّم لم تنعقد الجماعة لاشتراط الجماعة فيها، وتنعقد غيرها فرادى، فلو ترك هذه النية أو شك فيها وتابع مصلياً في فعل كان هوى للركوع متابعاً له أو في سلام بأن قصد ذلك من غير اقتداء به وطال عرفاً انتظاره له بطلت صلاته (ونية إمامة) أو جماعة (سنة لإمام في غير جمعة) لينال فضل الجماعة وللخروج من خلاف من أوجبها، وتصح نيتها مع تحرّمه وإن لم يكن خلفه أحد إن وثق بالجماعة على الأوجه لأنه سيصير إماماً، فإن لم ينو ولو لعدم علمه بالمقتدين حصل لهم الفضل دونه، وإن نواه في الأثناء حصل له الفضل من حيث ذاك أما في الجمعة فتلزمه مع التحرّم.

(و) منها (علم تقدم) في المكان يقيناً (على إمام يعقب) وإن تقدمت أصابعه، أما الشك في التقدم فلا يؤثر ولا يضر مساواته لكنها مكروهة (وندب وقوف ذكر) ولو صبيّاً لم يحضر غيره (من يمين الإمام) والآسن له تحويله للتابع (متأخراً) عنه (قليل) بأن تتأخر أصابعه من عقب إمامه، وخرج بالذكر الأثنى فتقف خلفه مع مزيد تأخر (فلان جاء) ذكر (آخر أعز) من يساره) ويتأخر قليلاً (ثم) بعد إحرامه (تأخراً) عنه ندباً في قيام أو ركوع حتى يصيراً صواباً وراياً.

قوله: (نية اقتداء) ذكر خمس كفيات لنية الجماعة. قال حج: قول جمع لا يكفي. قال: القدوة أو الجماعة بل لا بد أن يستحضر الاقتداء بالحاضر ضعيفه. ونحوه في م ر. قوله: (تقدم الخ) في شيخنا لو قدم إحدى رجله وأخر الأخرى أو قارن بها الإمام، فإن اعتمد على

(و) وقوف (رجلين) جاء معاً (أو رجال) قصدوا الاقتداء بمصل (خلفه) صفاً (و) ندب وقوف (في صف أول) وهو ما يلي الإمام وإن تخلله منبر أو عمود (ثم ما يليه) وهكذا، وأفضل كل صف يمينه ولو ترادف يمين الإمام والصف الأول قدم فيما يظهر ويمينه أولى من القرب إليه في يساره، وإدراك الصف الأول أولى من إدراك ركوع غير الركعة الأخيرة أما هي فإن فوتها قصد الصف الأول فإدراكها أولى من الصف الأول (وكره) لمأموم (افتراد) عن الصف الذي من جنسه إن وجد فيه سعة بل يدخله (وشروع في صف قبل إتمام ما قبله) من الصف، ووقوف الذكر الفرد عن يساره ووراءه ومحاذياً له ومتأخراً كثيراً، وكل هذه تفوت فضيلة الجماعة كما صرحوا به، ويسن أن لا يزيد ما بين كل صفين والأول والإمام على ثلاثة أذرع، ويقف خلف الإمام الرجال ثم الصبيان ثم النساء، ولا يؤخر الصبيان البالغين لاتحاد جنسهم.

(و) منها (علم بانتقال إمام) برؤية له أو لبعض صف أو سماع لصوته أو صوت مبلغ ثقة (و) منها (اجتماعهما) أي الإمام والمأموم (بمكان) كما عهد عليه الجماعات في العصر الخالية (فإن كان بمسجد) ومنه جداره ورحبته وهي ما خرج عنه لكن حجر لأجله سواء أهدم وقفيته مسجداً أو جهل أمرها عملاً بالظاهر وهو التحويط لكن ما لم يتيقن حدوثها بعده وأنها غير مسجد لا حريمه وهو موضع اتصل به وهيء لمصلحته كانشباب ماء ووضع نعال (صح الاقتداء) وإن زادت المسافة بينهما على ثلاثمائة ذراع أو اختلفت الأبنية بخلاف من ببناء فيه لا ينفذ بابه إليه بأن سمر أو كان سطحاً لا مرقى له منه فلا تصح القدوة إذ لا اجتماع حيثئذ، كما لو وقف من وراء شباك بجدار المسجد ولا يصل إليه بازورار أو انعطاف بأن ينحرف عن جهة القبلة لو أراد الدخول إلى الإمام (ولو كان أحدهما فيه) أي المسجد (والآخر خارجه شرط) مع قرب المسافة بأن لا يزيد ما بينهما على ثلاثمائة ذراع تقريباً (عدم حائل) بينهما يمنع مروراً أو رؤية (أو وقوف واحد) من المأمومين (حذاء متفقد) في الحائل إن كان كما إذا كانا ببناءين كصحن وصفة من دار، أو كان أحدهما ببناء والآخر بفضاء، فيشترط أيضاً هنا ما مر، فإن حال ما يمنع مروراً كشباك أو رؤية كباب مردود وإن لم تغلق ضبته كمنعه المشاهدة وإن لم تمنع الاستطراق، ومثله المستر المرخي، أو لم يقف أحد حذاء متفقد لم يصح الاقتداء فيهما، وإذا وقف واحد من المأمومين حذاء المتفقد حتى يرى الإمام أو بعض من معه في بنائه فحيثئذ تصح صلاة من بالمكان الآخر تبعاً لهذا المشاهد، فهو في حقهم كالإمام حتى لا يجوز التقدم عليه في الموقوف والإحرام، ولا بأس بالتقدم عليه في الأفعال، ولا يضرهم بطلان صلاته بعد إحرامهم على الأوجه كرد الريح الباب أثناءها لأنه يتغير في الدوام ما لا يتغير في الابتداء.

فرع: لو وقف أحدهما في علو والآخر في سفلى اشترط عدم الحيلولة لا محاذاة قدم الأعلى رأس الأسفل، وإن كانا في غير مسجد على ما دل عليه كلام الروضة وأصلها والمجموع خلافاً لجميع متأخرين، ويكره ارتفاع أحدهما على الآخر بلا حاجة ولو في المسجد.

المقدمة ضر باتفاقهما أو على المؤخرة لا يضر باتفاقهما، أو عليهما ضر عند حج ولا يضر عند

(و) منها (موافقة في سنن تفحش مخالفة فيها) فعلاً أو تركاً فتبطل صلاة من وقعت بينه وبين الإمام مخالفة في سنة كسجدة تلاوة فعلها الإمام وتركها المأموم عامداً عالماً بالتحريم، وتشهد أول فعله الإمام وتركه المأموم أو تركه الإمام وفعله المأموم عامداً عالماً وإن لحقه على القرب حيث لم يجلس الإمام للاستراحة لعدوله عن فرض المتابعة إلى سته، أما إذا لم تفحش المخالفة فيها فلا يضر الإتيان بالسنة كقنوت أدرك مع الإتيان به الإمام في سجدة الأولى، وفارق التشهد الأول بأنه فيه أحدث قعوداً لم يفعله الإمام وهذا إنما طول ما كان فيه الإمام فلا فحش، وكذا لا يضر الإتيان بالتشهد الأول إن جلس إمامه للاستراحة لأن الضار إنما هو إحداث جلوس لم يفعله الإمام وإلا لم يجز، وأبطل صلاة العالم العامد ما لم ينو مفارقتها وهو فراق بعذر فيكون أولى، وإذا لم يفرغ المأموم منه مع فراغ الإمام جاز له التخلف لإتمامه بل ندب إن علم أنه يدرك الفاتحة بكمالها قبل ركوع الإمام لا التخلف لإتمام سورة، بل يكره إذا لم يلحق الإمام في الركوع.

(و) منها (هدم تخلف عن إمام بركتين فعليين) متوالين تأمين (بلا علم مع تعدد وعلم) بالتحريم وإن لم يكونا طويلين، فإن تخلف بهما بطلت صلاته لفحش المخالفة كان ركع الإمام واعتدل وهوى للسجود أي زال من حد القيام والمأموم قائم، وخرج بالفعلين القوليان والقولي والفعل (و) عدم تخلف عنه معهما (بأكثر من ثلاثة أركان طويلة) فلا يحسب منها الاعتدال والجلوس بين السجدة (بعذر أوجبه) أي اقتضى وجوب ذلك التخلف (كإسراع إمام قراءة) والمأموم يطيه القراءة لعجز خلقه لا لوسوسة أو لحركات (وانتظار مأموم سكتته) أي سكتة الإمام ليقرأ فيها الفاتحة فركع عقبها وسهوه عنها حتى ركع الإمام وشك فيها قبل ركوعه، أما التخلف لوسوسة بأن كان يردد الكلمات من غير موجب فليس بعذر. قال شيخنا: ينبغي في ذي وسوسة صارت كالخلقية بحيث يقطع كل من رآه أنه لا يمكن تركها أن يأتي فيه ما في بطيه الحركة فيلزم المأموم في الصور المذكورة إتمام الفاتحة ما لم يتخلف بأكثر من ثلاثة أركان طويلة (وإن تخلف مع علمه) بأكثر من الثلاثة بأن لا يفرغ من الفاتحة إلا والإمام قائم عن السجود أو جالس للتشهد (فليوافق) إمامه وجوباً (في) الركن (الرابع) وهو القيام أو الجلوس للتشهد ويترك ترتيب نفسه (ثم يتلواك) بعد سلام الإمام ما بقي عليه، فإن لم يوافق في الرابع مع علمه بوجوب المتابعة ولم ينو المفارقة بطلت صلاته إن علم وتعمد، وإن ركع المأموم مع الإمام فشك هل قرأ الفاتحة أو تذكر أنه لم يقرأها لم يجز له العود إلى القيام وتدارك بعد سلام الإمام ركعة، فإن عاد عالماً عامداً بطلت صلاته وإلا فلا، فلو تيقن القراءة وشك في إكمالها فإنه لا يؤثر.

قوله: (وتشهد أول فعله الإمام وتركه المأموم) أي عامداً عالماً فتبطل صلاة المأموم بتلك المخالفة هذا مفاد الشارح، وهذه الطريقة ضعيفة والمعتمد أن للمأموم أن يترك التشهد الأول سالماً عامداً مع فعل الإمام له، ولا تبطل صلاته بتلك المخالفة، ولا يجب العود على المأموم إلى ما الإمام فيه اهـ. قوله: (القوليان والقولي والفعل) أي فلا يضر التخلف بهما.

(ولو اشتغل مسبوق) وهو من لم يدرك من قيام الإمام قدراً يسع الفاتحة بالنسبة إلى القراءة المعتدلة وهو ضد الموافق، ولو شك هل أدرك زمناً يسعها تخلف لإتمامها ولا يدرك الركعة ما لم يدركه في الركوع (بسنة) كتموذ واقتتاح، أو لم يشتغل بشيء بأن سكت زمناً بعد تحرمة وقبل قراءته وهو عالم بأن واجبه الفاتحة، أو استمع قراءة الإمام (قرأ) وجوباً من الفاتحة بعد ركوع الإمام سواء أعلم أنه يدرك الإمام قبل رفعه من سجوده أم لا على الأوجه (قدها) حروفاً في ظنه أو قدر زمن من سكوته لتقصيره بعدوله عن فرض إلى غيره (وعذر) من تخلف لسنة كبطء القراءة على ما قاله الشيخان كاليفوي لوجوب التخلف فيتخلف ويدرك الركعة ما لم يسبق بأكثر من ثلاثة أركان خلافاً لما اعتمدته جمع محققون من كونه غير معذور لتقصيره بالعدول المذكور، وجزم به شيخنا في شرح المنهاج وفتاويه ثم قال: من عثر بعذره فعبارة مؤولة، وعليه إنه إن لم يدرك الإمام في الركوع فاتته الركعة، ولا يركع لأنه لا يحسب له بل يتابعه في هويه للسجود وإلا بطلت صلاته إن علم وتعمد، ثم قال: والذي يتجه أنه يتخلف لقراءة ما لزمه حتى يريد الإمام الهوي للسجود، فإن كمل وافقه فيه ولا يركع وإلا بطلت صلاته إن علم وتعمد وإلا فارقه بالنية، قال شيخنا في شرح الإرشاد: والأقرب للمنقول الأول وعليه أكثر المتأخرين، أما إذا ركع بدون قراءة قدرها فتبطل صلاته. وفي شرح المنهاج له عن معظم الأصحاب أنه يركع ويسقط عنه بقية الفاتحة، واختير بل رجحه جمع متأخرون وأطالوا في الاستدلال له وإن كلام الشيخين يقتضيه، أما إذا جهل أن واجبه ذلك فهو يتخلفه لما لزمه متخلف بعذر قاله القاضي. وخرج بالمسبوق الموافق فإنه إذا لم يتم الفاتحة لاشتغاله بسنة كدعاء افتتاح وإن لم يظن إدراك الفاتحة معه يكون كبطيء القراءة فيما مر بلا نزاع.

(وسبقه) أي المأموم (على إمام) عامداً عالماً (بإتمام) (وكتين فعليين) وإن لم يكونا طويلين (مبطل) للصلاة لفحش المخالفة وصورة التقدم بهما أن يركع ويعتدل ثم يهوي للسجود مثلاً والإمام قائم، أو أن يركع قبل الإمام فلما أراد الإمام أن يركع رفع، فلما أراد الإمام أن يرفع سجد فلم يجتمع معه في الركوع ولا في الاعتدال، ولو سبق بهما سهواً أو جهلاً لم يضر لكن لا يعتد له بهما، فإذا لم يعد للإتيان بهما مع الإمام سهواً أو جهلاً أتى بعد سلام إمامه بركعة وإلا أعاد الصلاة (و) سبقه عليه عامداً عالماً (بإتمام) (وكن فعلي) كان ركع ورفع والإمام قائم (حرام) بخلاف التخلف به فإنه مكروه كما يأتي، ومن تقدم بركن سن له العود ليرافقه إن تعمد وإلا تخير بين العود والدوام (ومقارنته) أي مقارنة المأموم الإمام (في أفعال) وكذا أقوال غير تحرّم (مكروهة كتخلف عنه) أي الإمام (إلى فراخ ركن) وتقدم عليه بإبدائه وعند تعمد أحد

قوله: (هل أدرك الخ) مقابله محذوف، والأصل: هل أدرك بعد تحرمة وقبل ركوع إمامه زمناً يسعها أولاً قوله: (أم لا) أي أم لم يعلم أنه يدرك الإمام قبل رفعه من سجوده قوله: (وإلا) أي وإلا يتابعه في هويه للسجود بطلت صلاته الخ.

قوله: (يكون كبطيء القراءة فيما مر) أي ويكون معذوراً في تخلفه عنه إمامه فيتخلف بثلاثة أركان طويلة. قوله: (ولو سبق) بيناته للفاعل أي: ولو سبق المأموم الإمام بهما أي بالركنين سهواً "خ. قوله: (والدوام) أي على ما هو فيه، وأن يسن للعائد العود جبراً لما فاتته وخير الساهي لعدم

هذه الثلاثة تفوته فضيلة الجماعة فهي جماعة صحيحة لكن لا ثواب عليها فيسقط إثم تركها أو كراهته، فقول جمع انتفاء الفضيلة يلزمه الخروج عن المتابعة حتى يصير كالمفرد ولا تصح له الجمعة وهم كما بينه الزركشي وغيره، ويجري ذلك في كل مكروه من حيث الجماعة بأن لم يتصور وجوده في غيرها، فالسنة للمأموم أن يتأخر ابتداء فعله عن ابتداء فعل الإمام ويتقدم على فراغه منه، والأكمل من هذا أن يتأخر ابتداء فعل المأموم عن جميع حركة الإمام، ولا يشرع حتى يصل الإمام لحقيقة الانتقال إليه فلا يهوي للركوع والسجود حتى يستوي الإمام راكعاً أو تصل جبهته إلى المسجد، ولو قارنه بالتحريم أو تبين تأخر تحريم الإمام لم تنعقد صلاته، ولا بأس بإعادته التكبير سرّاً بنية ثانية إن لم يشعر وأولاً بالمقارنة في السلام، وإن سبقه بالفاتحة أو التشهد بأن فرغ من أحدهما قبل شروع الإمام فيه لم يضر. وقيل: تجب الإعادة مع فعل الإمام أو بعده وهو أولى، فعليه إن لم بعده بطلت. ويسن مراعاة هذا الخلاف كما يسن تأخير جميع فاتحته عن فاتحة الإمام ولو في أولي السرية إن ظن أنه يقرأ السورة، ولو علم أن إمامه يقتصر على الفاتحة لزمه أن يقرأها مع قراءة الإمام.

(ولا تصح قدوة بمن اعتقد بطلان صلاته) بأن ارتكب مبطلاً في اعتقاد المأموم كشافعي اقتدى بحنفي مس فرجه دون ما إذا قصد نظراً لاعتقاد المقتدي لأن الإمام محدث عنده بالمس دون القصد فيتعذر ربط صلاته بصلاة الإمام لأنه عنده ليس في صلاة، ولو شك شافعي في إثبات المخالف بالواجبات عند المأموم لم يؤثر في صحة الاقتداء به تحسناً للظن به في توقي الخلاف، فلا يضر عدم اعتقاده الوجوب.

فرع: لو قام إمامه لزيادة كخامسة ولو سهواً لم يجز له متابعتها ولو مسبوقة أو شاكاً في ركعة، بل يفارقه ويسلم أو ينتظره على المعتمد.

(ولا) قدوة (بمقتد) ولو احتمالاً وإن بان إماماً وخرج بمقتد من انقطعت قدوته كان سلم الإمام فقام مسبوق فاقتنى به آخر صحت، أو قام مسبقون فاقتنى بعضهم ببعض صحت أيضاً على المعتمد لكن مع الكراهة (ولا) قدوة (قاريء بأمي) وهو من يخل بالفاتحة أو بعضها ولو بحرف منها بأن يعجز عنه بالكلية أو عن إخراجه عن مخرجه أو عن أصل تشديده، وإن لم يمكنه التعلم ولا علم بحاله لأنه لا يصلح لتحمل القراءة عنه لو أدركه راكعاً، ويصح الاقتداء بمن يجوز كونه أمياً إلا إذا لم يجهر في جهرية فيلزمه مفارقتها، فإن استمر جاهلاً حتى سلم ثم رتبه الإعادة ما لم يتبين أنه قاريء، ومحل عدم صحة الاقتداء بالأمي إن لم يستو الإمام والمأموم في الحرف المعجوز عنه بأن أحسنه المأموم فقط أو أحسن كل منهما غير ما أحسنه الآخر، ومنه أرت يدغم في غير محله بإبدال، والثلغ يبدل حرفاً بآخر، فإن أمكنه التعلم ولم يتعلم لم تصح صلاته ولا صحت كاقتنائه بمثله. وكره اقتداء بنحو تأتاء وفأفاء ولاحن بما لا يغير معنى كضم هاء لله وفتح دال تعبد، فإن لحن لحناً بغير المعنى في الفاتحة كأنعمت بكسر أو ضم أبطل صلاة من أمكنه

تقصيره. قوله: (فإن أمكنه التعلم) ويعتبر كما قاله البغوي وغيره مضي زمن سن إمكان التعلم من إسلام المصلي إن طرأ إسلامه، وبحث بعضهم اعتباره من سن التمييز اهـ. سم على حج.

التعلم ولم يتعلم لأنه ليس بقرآن. نعم إن ضاق الوقت صلى لحرمة وأعاد لتقصيره. قال شيخنا: ويظهر أنه لا يأتي بتلك الكلمة لأنه غير قرآن قطعاً فلم تتوقف صحة الصلاة حينئذ عليها بل تعتمد ولو من مثل هذا مبطل انتهى. أو في غيرها صحت صلاته والقعدة به إلا إذا قدر وعلم وتعهد لأنه حينئذ كلام أجنبي، وحيث بطلت صلاته هنا يبطل الاقتداء به لكن للعالم بحاله كما قاله الماوردي، واختار السبكي ما اقتضاه قول الإمام ليس لهذا قراءة غير الفاتحة لأنه يتكلم بما ليس بقرآن بلا ضرورة من البطلان مطلقاً.

(ولو اقتدى بمن ظنه أهلاً للإمامة (فيان خلافه) كأن ظنه قارئاً أو غير مأموم أو رجلاً أو عاقلاً فيان أمياً أو مأموماً أو امرأة أو مجنوناً (أعاد) الصلاة وجوباً لتقصيره بترك البحث في ذلك (لا) إن اقتدى بمن ظنه متطهراً فيان (ذا حدث) ولو حدثاً أكبر (أو) ذا (خفي) خفي ولو في جمعة إن زاد على الأربعين فلا تجب الإعادة، وإن كان الإمام عالماً لانتفاء تقصير المأموم إذ لا أمانة عليهما ومن ثم حصل له فضل الجماعة، أما إذا بان ذا خبيث ظاهر فيلزمه الإعادة على غير الأعمى لتقصيره وهو ما يظهر الثوب وإن حال بين الإمام والمأموم حائل والأوجه في ضبطه أن يكون بحيث لو تأمله المأموم رآه والخفي بخلافه، وصحح النووي في التحقيق عدم وجوب الإعادة مطلقاً (وصح اقتداء سليم بسلس) للبول أو المذي أو الضراط وقائم بقاعد ومتوضئ بميتيم لا تلزمه إعادة (وكره) اقتداء (بفاسق ومبتدع) كرافضي وإن لم يوجد أحد سواهما ما لم يخش فتنة. وقيل: لا يصح الاقتداء بهما. وكره أيضاً اقتداء بموسوس وأقلف لا لولد الزنا لكنه خلاف الأولى، واختار السبكي ومن تبعه انتفاء الكرامة إذا تعذرت الجماعة إلا خلف من تكره خلفه بل هي أفضل من الانفراد، وجزم شيخنا بأنها لا تزول حينئذ بل الانفراد أفضل منها. وقال بعض أصحابنا: والأوجه عندي ما قاله السبكي رحمه الله تعالى.

تتمة: وعذر الجماعة كالجمعة مطر يبل ثوبه للخبر الصحيح أنه ﷺ أمر بالصلاة في الرجال يوم مطر لم يبل أسفل النعال بخلاف ما لا يبله، نعم قطر الماء من سقف الطريق عذر وإن لم يبله لقلبة نجاسته أو استنذاره، ووحل لم يأمن معه التلوث بالمشي فيه أو الزلق، وحر شديد وإن وجد ظلاً يمشي فيه ويرد شديد وظلمة شديدة بالليل ومشقة مرض وإن لم تبس الجلوس في الغرض لا صداع يسير ومدافعة حدث من بول أو غائط أو ريح فتكره الصلاة معها، وإن خاف قوت الجماعة لو فرغ نفسه كما صرح به جمع وحلونها في الفرس لا يجوز قطعه، ومحل ما ذكر في هذه إن اتسع الوقت بحيث لو فرغ نفسه أدرك الصلاة كاملة وإلا حرم التأخير لذلك، وقد لباس لائق به وإن وجد ساتر العورة، وسير رقة لمريد سفر مباح وإن أمن لمشقة استيحاشه، وخوف ظالم على معصوم من عرض أو نفس أو مال، وخوف من حبس غريم معسر، وحضور مريض وإن لم يكن نحو قريب بلا متعهد له أو كان نحو قريب محتضر أو لم يكن محتضراً لكن يأمن به، وغلبة نعاس عند انتظاره للجماعة وشدة جوع وعطش وعمى حيث لم يجد قائداً بأجرة المثل وإن أحسن المشي بالمعصا.

والمعتمد أنه من البلوغ كما بهامش زي. قوله: (من البطلان مطلقاً) أي لا فرق بين قادر على التعلم وعاجز عنه اه. حج. والمعتمد الحرمة للقراءة ولا تبطل الصلاة اه. زي حيث كان عاجزاً.

تنبيه: إن هذه الأعذار تمنع كراهة تركها حيث سنت وإثمها حيث وجبت، ولا تحصل فضيلة الجماعة كما قال النووي في المجموع، واختار غيره ما عليه جمع متقدمون من حصولها إن قصدوا لولا العذر. قال في المجموع: يستحب لمن ترك الجمعة بلا عذر أن يتصدق بدينار أو نصفه لخبر أبي داود وغيره.

فصل في صلاة الجمعة

هي فرض عين عند اجتماع شرائطها، وفرضت بمكة ولم تقم بها لفقد العدد أو لأن شعارها الإظهار، وكان ﷺ مستخفياً فيها، وأول من أقامها بالمدينة قبل الهجرة سعد بن زرارة بقرية على ميل من المدينة، وصلاتها أفضل الصلوات، وسميت بذلك لاجتماع الناس لها أو لأن آدم اجتمع فيها مع حواء من مزدلفة فلذلك سميت جمعة.

(تجب جمعة على) كل (مكلف) أي بالغ عاقل (ذكر حر) فلا تلزم على أنثى وخشى ومن به رق وإن كوتب لنقصه (متوطن) بمحل الجمعة لا يسافر من محل إقامتها صيفاً ولا شتاء إلا لحاجة كتنجاسة وزيادة (غير معذور) بنحو مرض من الأعذار التي مرت في الجماعة، فلا تلزم على مريض إن لم يحضر بعد الزوال محل إقامتها وتتعد بمعذور (و) تجب (على مقيم) بمحل إقامتها غير متوطن كمن أقام بمحل جمعة أربعة أيام فأكثر وهو على عزم العود إلى وطنه ولو بعد مدة طويلة، وعلى مقيم متوطن بمحل يسمع منه النداء ولا يبلغ أهله أربعين فلتزيمهما الجمعة (و) لكن (لا تتعد) الجمعة (به) أي بمقيم غير متوطن، ولا بمتوطن خارج بلد إقامتها وإن وجبت عليه بسماعه النداء منها (ولا بمن به رق وصبا) بل تصح منهم لكن ينبغي تأخر إحرامهم عن إحرام أربعين ممن تتعد به الجمعة على ما اشترطه جمع محققون وإن خالف فيه كثيرون (وشرط) لصحة الجمعة مع شروط غيرها ستة:

أحدها: (وقوعها جماعة) بنية إمامة واقتداء مقترنة بتحريم (في الركعة الأولى) فلا تصح الجمعة بالعدد فرادى، ولا تشترط الجماعة في الركعة الثانية، فلو صلى الإمام بالأربعين ركعة ثم أحدث فأنم كل منهم ركعة وحده أو لم يحدث بل فارقوه في الثانية وأنما منفردين أجزأتهم الجمعة. نعم يشترط بقاء العدد إلى سلام الجميع حتى لو أحدث واحد من الأربعين قبل سلامه ولو بعد سلام من عداه منهم بطلت جمعة الكل، ولو أدرك المسبوق ركوع الثانية واستمر معه إلى أن سلم أتى بركعة بعد سلامه جهراً وتمت جمعته إن صحت جمعة الإمام وكذا من اقتدى به وأدرك ركعة معه كما قاله شيخنا، وتجب على من جاء بعد ركوع الثانية نية الجمعة على الأصح وإن كانت الظهر هي اللازمة له. وقيل: تجوز نية الظهر وأقضى به البلقيني وأطال الكلام فيه.

(و) ثانيها: وقوعها (بأربعين) ممن تتعد بهم الجمعة ولو مرضى ومنهم الإمام، ولو كانوا

قوله: (ولا بمن به رق) أي لا تتعد به ولا تجب عليه على الصحيح لعدم كماله واشتغاله، ومقابل الصحيح أنه إن كان بينه وبين سيده مهاباة ووقعت الجمعة في نوبته فعليه الجمعة وإلا فلا. قوله: (بأربعين) وهذا القول هو المفتى به من أربعة عشر قولاً.

أربعين فقط وفيهم أمي واحد أو أكثر قصر في التعلم لم تصح جمعتهم لبطان صلاته فينقصون، أما إذا لم يقصر الأمي في التعلم فتصح الجمعة كما جزم به شيخنا في شرعي العباب والإرشاد تبعاً لما جزم به شيخه في شرح الروض، ثم قال في شرح المنهاج: لا فرق هنا بين أن يقصر الأمي في التعلم وأن لا يقصر، والفرق بينهما غير قوي انتهى. ولو نقصوا فيها بطلت أو في خطبة لم بحسب ركن فعل حال نقصهم لعدم سماعهم له، فإن عادوا قريباً عرفاً جاز البناء على ما مضى وإلا وجب الاستئناف كتقصهم بين الخطبة والصلاة لانقضاء الموالاة فيهما.

فرع: من له مسكنان ببلدين فالعبرة بما كثرت فيه إقامته فيما فيه أهله وماله، وإن كان بواحد أهل وبآخر مال فيما فيه أهله، فإن استويا في الكل فبالمحل الذي هو فيه حالة إقامة الجمعة، ولا تنعقد الجمعة بأقل من أربعين خلافاً لأبي حنيفة رحمه الله تعالى فتعتقد عنده بأربعة ولو عبيداً أو مسافرين، ولا يشترط عندنا إذن السلطان لإقامتها ولا كون محلها مصراً خلافاً له فيهما، وسئل البلقيني عن أهل قرية لا يبلغ عددهم أربعين هل يصلون الجمعة أو الظهر؟ فأجاب رحمه الله: يصلون الظهر على مذهب الشافعي، وقد أجاز جمع من العلماء أن يصلوا الجمعة وهو قوي، فإذا قلدوا أي جميعهم من قال هذه المقالة فإنهم يصلون الجمعة وإن احتاطوا فصلوا الجمعة ثم الظهر كان حسناً.

(و) ثالثها: وقوعها (بمحل معدود من البلد) ولو بفضاء معدود منها بأن كان في محل لا تقصر فيه الصلاة وإن لم يتصل بالأبنية بخلاف محل غير معدود منها وهو ما يجوز السفر القصر منه. فرع: لو كان في قرية أربعون كاملون لزمهم الجمعة، بل يحرم عليهم على المعتمد تعطيل محلهم من إقامتها والذهاب إليها في بلد أخرى وإن سمعوا النداء. قال ابن الرفعة وغيره: إنهم إذا سمعوا النداء من مصر فهم مخيرون بين أن يحضروا البلد للجمعة وبين أن يقيموها في قريتهم، وإذا حضروا البلد لا يكمل بهم العدد لأنهم في حكم المسافرين، وإذا لم يكن في القرية جمع تنعقد بهم الجمعة ولو بامتناع بعضهم منها يلزمهم السعي إلى بلد يسمعون من جانب النداء. قال ابن عجيل: ولو تعددت مواضع متقاربة وتميز كل باسم فلكل حكمه. قال شيخنا: إنما يتجه ذلك إن عد كل مع ذلك قرية مستقلة عرفاً.

فرع: لو أكره السلطان أهل قرية أن ينتقلوا منها ويبنوا في موضع آخر فسكنوا فيه وقصدهم العود إلى البلد الأول إذا فرج الله عنهم لا تلزمهم الجمعة، بل لا تصح منهم لعدم الاستيطان.

(و) رابعها: وقوعها (في وقت ظهر) فلو ضاق الوقت عنها وعن خطبتها أو شك في ذلك صلوا ظهراً، ولو خرج الوقت يقيناً أو ظناً وهم فيها ولو قبيل السلام وإن كان ذلك بإخبار عدل على الأوجه وجب الظهر بناء على ما مضى وفاتت الجمعة بخلاف ما لو شك في خروجه لأن الأصل بقاءه، ومن شروطها أن لا يسبقها بتحريم ولا يقارنها فيه جمعة بمحلهما. إلا إن كثر أهل وعسر اجتماعهم بمكان واحد منه، ولو غير مسجد من غير لحوق مؤذ فيه كحجر ويرد شديدين فيجوز فحيث تعدد الحاجة بحسبها.

فرع: لا يصح ظهر من لا عذر له قبل سلام الإمام، فإن صلاها جاهلاً انعقدت نفلًا،

قوله: (من لا عذر له) أما من له عذر فله ذلك، وإذا صلى المعذور الظهر ثم زال عذره قبل

ولو تركها أهل بلد فصلوا الظهر لم يصح ما لم يضق الوقت عن أقل واجب الخطبتين والصلاة وإن علم من عاداتهم أنهم لا يقيمون الجمعة.

(و) خامسها : (وقوعها) أي الجمعة (بعد خطبتين) بعد زوال لما في الصحيحين : «أنه ﷺ لم يصل الجمعة إلا بخطبتين» (بأركانها) أي يشترط وقوع صلاة الجمعة بعد خطبتين مع إتيان أركانها الآتية (وهي) خمسة أحدها : (حمد الله تعالى (و) ثانيها : (صلاة على النبي) ﷺ (بلفظها) أي حمد الله والصلاة على رسول الله ﷺ كالحمد لله أو أحمد الله، فلا يكفي الشكر لله أو الثناء لله ولا الحمد للرحمن أو للرحيم، وكاللهم صل أو صلى الله أو أصلي على محمد أو أحمد أو الرسول أو النبي أو الحاشر أو نحوه، فلا يكفي اللهم سلم على محمد وارضم محمداً ولا صلى الله عليه بالضمير وإن تقدم له ذكر يرجع إليه الضمير كما صرح به جمع محققون. وقال الكمال الدميري : وكثيراً ما يسهو الخطباء في ذلك اهـ. فلا تغتر بما تجده مسطوراً في بعض الخطب النباتية على خلاف ما عليه محققو المتأخرين (و) ثالثها (وصية بتقوى الله) ولا يتعين لفظها ولا تطويلها بل يكفي نحو أطيعوا الله مما فيه حث على طاعة الله أو زجر عن معصيته لأنها المقصود من الخطبة، فلا يكفي مجرد التحذير من غرور الدنيا وذكر الموت وما فيه من الفظاعة والألم. قال ابن الرفعة : يكفي فيها ما اشتملت على الأمر بالاستعداد للموت، ويشترط أن يأتي بكل من الأركان الثلاثة (فيهما) أي في كل واحدة من الخطبتين، ويندب أن يرتب الخطيب الأركان الثلاثة وما بعدها بأن يأتي أولاً بالحمد فالصلاة فالوصية فبالقراءة فبالدعاء (و) رابعها (قراءة آية) مفهومة (في إحلالها) وفي الأولى أولى وتسبب بعد فراغها قراءة أو بعضها في كل جمعة للاتباع (و) خامسها (دعاء) أخروي للمؤمنين وإن لم يتعرض للمؤمنات خلافاً للأذري (ولو) بقوله : (وحمكم الله) وكذا بنحو : اللهم أجرنا من النار : إن قصد تخصيص الحاضرين (في) خطبة (ثانية) لاتباع السلف والخلف والدعاء للسلطان بخصوصه لا يسن اتفاقاً إلا مع خشية فتنة فيجب ومع عدمها لا بأس به حيث لا مجازاة في وصفه، ولا يجوز وصفه بصفة كاذبة إلا للضرورة، ويسن الدعاء لولاة الصحابة قطعاً وكذا لولاة المسلمين وجيوشهم بالصلاح والنصر والقيام بالعدل، وذكر المناقب لا يقطع الولاء ما لم يعد به معرضاً عن الخطبة وفي التوسط يشترط أن لا يطيله إطالة تقطع الموالاة كما يفعله كثير من الخطباء الجهال. قال شيخنا : ولو شك في ترك فرض من الخطبة بعد فراغها لم يؤثر كما لا يؤثر الشك في ترك فرض بعد الصلاة أو الرضوء.

(وشرط فيهما) أي الخطبتين (إسماع أربعين) أي تسعة وثلاثين سواء ممن تتعقد بهم

فوات الجمعة وأمكنته لم تلزمه بل تسن له اهـ حج. قوله : (لم يصح ما لم يضق الوقت) هذا ما اعتمده في التحفة ونقل فيها عن بعضهم الصحة. قوله : (بعد زوال) فلو خطب قبله لم تصح الخطبة. قوله : (فلا يكفي مجرد التحفيز) اعلم أن التقوى أحد أركان الطريق وهي خمسة : تقوى الله في السر والعلن، واتباع السنة في الأقوال والأفعال، والإعراض عن الخلق في الإقبال والإدبار، والرضا عن الله في القليل والكثير، والرجوع إلى الله في السراء والضراء اهـ. بتصرف. قوله : (إسماع أربعين الأركان) أي بالفعل لا بالقوة كما في التحفة. قوله : (سواء) أي الخطيب فلا يشترط إسماعه ولا سماعه لأنه وإن بان أصم يفهم ما يقول حج. فتح الممين م

الجمعة (الأركان) لا جميع الخطبة قال شيخنا: لا تجب الجمعة على أربعين بعضهم أصم، ولا تصح مع وجود لفظ يمنع سماع ركن الخطبة على المتعمد فيهما وإن خالف فيه جمع كثيرون فلم يشترطوا إلا الحضور فقط وعليه يدل كلام الشيخين في بعض المواضع، ولا يشترط كونهم بمحل الصلاة ولا فهمهم لما يسمعون (و) شرط فيهما (هربية) لاتباع السلف والخلف، وفائدتها بالعربية مع عدم معرفتهم لها العلم بالوعظ في الجملة قاله القاضي وإن لم يمكن تعلمها بالعربية قبل ضيق الوقت خطب منهم واحد بلسانهم، وإن أمكن تعلمها وجب على كل على الكفاية (وقيام قادر) عليه (وطهر) من حدث أكبر وأصغر وعن نجس غير معفو عنه في ثوبه وبدنه ومكانه (وستر) للعورة (و) شرط (جلوس بينهما) بطمأنينة فيه، وسن أن يكون بقدر سورة الإخلاص وأن يقرأها فيه، ومن خطب قاعداً لعذر فصل بينهما بسكنة وجوباً وفي الجواهر لو لم يجلس حسبتا واحدة فيجس ويأتي بثالثة (وولاء) بينهما وبين أركانها وبينهما وبين الصلاة بأن لا يفصل طويلاً عرفاً، وسيأتي أن اختلال الموالاة بين المجموعتين بفعل ركعتين بل بأقل مجزئ. فلا يبعد الضبط بهذا هنا ويكون بياناً للعرف.

(وسن نريدنا) أي الجمعة وإن لم تلزمه (غسل) بتعميم البدن والرأس بالماء، فإن عجز سن تيمم بنية الغسل (بعد) طلوع (فجر) وينبغي لصائم خشى منه مفطراً تركه وكذا سائر الأغسال المسنونة وقربه من ذهابه إليها أفضل، ولو تعارض الغسل والتبكير فمراعاة الغسل أولى للخلاف في وجوبه، ومن ثم كره تركه ومن الأغسال المسنونة غسل العيدين والكسوفين والاستسقاء وأغسال الحج وغسل غاسل الميت والغسل للاعتكاف ولكل ليلة من رمضان وبحجامة ولتغيير الجسد وغسل الكافر إذا أسلم للأمر به، ولم يجب لأن نسيئين أسلموا ولو يؤمروا به وهذا إذا لم يعرض له في الكفر ما يوجب الغسل من جنابة أو نحوها وإلا وجب الغسل وإن اغتسل في الكفر لبطالان نيته، وأكدها غسل الجمعة ثم من غسل الميت.

تنبيه: قال شيخنا: يسن قضاء غسل الجمعة كسائر الأغسال المسنونة، وإنما طلب قضاؤه لأنه إذا علم أنه يقضي داوم على أدائه واجتنب تقويته.

(ويكور) لمير خطيب إلى المصلى من طلوع الفجر لما في الخبر الصحيح: «إن للجاتي بعد اغتساله غسل الجنابة»، أي كغسلها، وقيل حقيقة بأن يكون جامع؛ لأنه يسن ليلة الجمعة أو يومها «في الساعة الأولى بدنة، وفي الثانية بقرة، وفي الثالثة كبشاً أقرن، والرابعة دجاجة، والخامسة عصفوراً، والسادسة بيضة». والمراد أن ما بين الفجر وخروج الخطيب ينقسم ستة أجزاء متساوية سواء أطال اليوم أم قصر، أما الإمام فيسن له التأخير إلى وقت الخطبة لاتباع، ويسن الذهاب إلى المصلى في طريق طويل ماشياً بسكينة والرجوع في طريق آخر قصير وكذا في كل عبادة، ويكره عدو إليها كسائر العبادات إلا لضيق وقت فيجب إذا لم يدركها إلا به (وتزين بأحسن ثيابه) وأفضلها الأبيض ويلي الأبيض ما صبح قبل نسجه. قال شيخنا: ويكره ما

قوله: (الأبيض) وهو أفضل لباس أهل الدنيا، فيسن لبسه في غير يوم العيد، أما يوم العيد فالأعلى ثمناً يفضل الأبيض ويلي الأبيض الأخضر، وأما لباس الجنة فأفضله الأخضر اه باختصار.

صبيغ بعده ولو بغير الحمرة اهـ. ويحرم التزين بالحرير ولو قرأ وهو نوع منه كمد اللون وما أكثره وزناً لا ظهوراً من الحرير لا ما أقله منه ولا ما استوى فيه الأمران، ولو شك في الأكثر فالأصل الحل على الأوجه.

فرع: يحل الحرير لقتال إن لم يجد غيره أو لم يقدّم مقامه في دفع السلاح وصحح في الكفاية قول جمع: يجوز القباء وغيره مما يصلح للقتال، وإن وجد غيره إرهاباً للكفار كتحلية السيف بفضة، ولحاجة كجرب إن آذاه غيره أو كان فيه نفع لا يوجد في غيره، وقمل لم يندفع بغيره، ولا امرأة ولو بافتراش لا له بلا حائل ويحل منه حتى للرجل خيط السبحة وزر الجيب وكيس المصحف والدراهم وغطاء العمامة وعلم الرمح لا الشراية التي برأس السبحة، ويجب لرجل لبسه حيث لم يجد ساتر العورة غيره حتى في الخلوة، ويجوز لبس الثوب المصبوغ بأي لون كان إلا المزعفر ولبس الثوب المتنفس في غير نحو الصلاة حيث لا رطوبة لا جلد ميتة بلا ضرورة كافتراش جلد سبع كأسد وله إطعام ميتة لنحو طير لا كافر ومتنفس لدابة ويحل مع الكراهة استعمال العاج في الرأس واللحية حيث لا رطوبة وإسراج بمتنفس بغير مغلف إلا في مسجد وإن قل دخانه خلافاً لجمع وتسميد أرض بنجس لا اقتناء كلب إلا لصيد أو حفظ مال، ويكره ولو لامرأة تزين غير الكعبة كمشهد صالح بغير حرير ويحرم به.

(وَقَعُشْمٌ) لخبر: «إن الله وملأنته يصلون على أصحاب العمام يوم الجمعة». ويسن سائر الصلوات وورد في حديث ضعيف ما يدل على أنفضلية كبرها، وينبغي ضبط طولها وعرضها بما يليق بلباسها عادة في زمانه ومكانه، فإن زاد فيها على ذلك كره، وتنخرم مروءة فقيه بلبس عمامة سوقي لا تليق به وعكسه. قال الحافظ: لم يتحرر شيء في طول عمامته ﷺ وعرضها. قال الشيخان: من تعمم فله فعل العذبة وتركها ولا كراهة في واحد منهما، زاد النووي لأنه لم يصح في النهي عن ترك العذبة شيء اهـ. لكن قد ورد في العذبة أحاديث صحيحة وحسنة وقد صرحوا بأن أصلها سنة، قال شيخنا: وإرسالها بين الكتفين أفضل منه على الأيمن ولا أصل في اختيار إرسالها على الأيسر، وأقل ما ورد في طولها أربعة أصابع وأكثره ذراع. قال ابن الحاج المالكي: عليك أن تعمم قائماً وتسرول قاعداً. قال في المجموع: ويكره أن يمشي في نعل واحدة ولبسها قائماً وتعليق جرس فيها، ولمن قعد في مكان أن يفارقه قبل أن يذكر الله تعالى فيه.

(وتطيب) لغير صائم على الأوجه لما في الخبر الصحيح: «إن الجمع بين الغسل ولبس الأحسن والتطيب والإنصات وترك التخطي يكفر ما بين الجمعتين» والتطيب بالمسك أفضل ولا تسن الصلاة عليه ﷺ عند شمه بل حسن الاستغفار عنده كما قال شيخنا، وندب تزين بإزالة ظفر من يديه ورجليه لا إحداهما فيكره، وشعر نحو إبطه وعانته لغير مريد التضحية في عشر ذي الحجة وذلك للاتباع، ويقص شاربه حتى تبلو حمرة الشفة وإزالة ريح ووسخ، والمعتمد

قوله: (ولو قرأ الفخ) الفز هو ما قطعته الدودة وخرجت منه حية، والحرير ما يحل عنها بعد موتها اهـ زي.

في كيفية تعليم اليدين أن يتنبدى بمسبحة يمينه إلى خنصرها ثم إيهامها ثم خنصر يسارها إلى إيهامها على التوالي، والرجلين أن يتنبدى بخنصر اليمين إلى خنصر اليسرى على التوالي، ويتنفي البدار بفعل محل القلم ويسن فعل ذلك يوم الخميس أو بكرة الجمعة، وكره المحب الطبري تنف شعر الأنف قال: بل يقصه لحديث فيه. قال الشافعي رضي الله عنه: من نظف ثوبه قل همه، ومن طاب ريحه زاد عقله.

(و) سن (إنصات) أي سكوت مع إصغاء (الخطبة) ويسن ذلك وإن لم يسمع الخطبة، نعم الأولى لغير السامع أن يشتغل بالتلاوة والذكر سرّاً، ويكره الكلام ولا يحرم خلافاً للأئمة الثلاثة حالة الخطبة لا قبلها ولو بعد الجلوس على المنبر ولا بعدها ولا بين الخطبتين ولا حال الدعاء للملوك ولا لداخل مسجد إلا إن اتخذ له مكاناً واستقر فيه، ويكره للدخول السلام وإن لم يأخذ لنفسه مكاناً لاشتغال المسلم عليهم، فإن سلم لزهمهم الرد، ويسن تسميت العاطس والرد عليه ورفع الصوت من غير مبالغة بالصلاة والسلام عليه ﷺ عند ذكر الخطيب اسمه أو وصفه ﷺ. قال شيخنا: ولا يبعد نذب الترضي عن الصحابة بلا رفع صوت وكذا التأمين لدعاء الخطيب انتهى. وتكره تحريماً ولو لمن لم تلزمه الجمعة بعد جلوس الخطيب على المنبر وإن لم يسمع الخطبة صلاة فرض ولو فاتت تذكروها الآن وإن لزمته فوراً، أو نفل ولو في حال الدعاء للسلطان والأوجه أنها لا تتعقد كالصلاة بالوقت المكروه بل أولى، ويجب على من بصلاة تخفيفها بأن يقتصر على أقل مجزئ عند جلوسه على المنبر، وكره لداخل تحية فزّت تكبيرة الإحرام إن صلاها وإلا فلا تكره بل تسن لكن يلزمه تخفيفها بأن يقتصر على الواجبات كما قاله شيخنا، وكره احتباء حالة الخطبة للنهي عنه وكتب أوراق حالتها في آخر جمعة من رمضان بل وإن كتب فيها نحو أسماء سريانية يجهل معناها حرم.

(و) سن (قراءة) سورة (الكهف) يوم الجمعة وليلتها لأحاديث فيها وقراءتها نهاراً أكد وأولاه بعد الصبح مسارعة للخير، وأن يكثر منها ومن سائر القرآن فيهما، ويكره الجهر بقراءة الكهف وغيرها إن حصل به تأذ لمصل أو نائم كما صرح به النووي في كتبه. وقال شيخنا في شرح الغباب: ينفي حرمة الجهر بالقراءة في المسجد وحمل كلام النووي بالكره على ما إذا خف التأذي وعلى كون القراءة في غير المسجد (وإكثار صلاة على النبي ﷺ يومها وليلتها) للأخبار الصحيحة الأمرة بذلك، فالإكثار منها أفضل من إكثار ذكر أو قرآن لم يرد بخصوصه قاله شيخنا (ودعاء) في يومها رجاء أن يصادف ساعة الإجابة وأرجاها من جلوس الخطيب إلى آخر الصلاة وهي لحظة لطيفة، وصح أنها آخر ساعة بعد العصر وفي ليلتها لما جاء عن الشافعي رضي الله عنه أنه بلغه أن الدعاء يستجاب فيها وأنه استحبه فيه. وسن إكثار فعل الخير

قوله: (يفسل محل القلم) أي مخافة تولد البرص فيما إذا حك جلده بشيء من ذلك قبل غسله. قوله: (وسن إنصات الخ) منه يؤخذ ويعلم أنه يشترط الإسماع والسماع بالقوة لا بالفعل، إذ لو كان سماعهم بالفعل واجباً لكان الإنصات محتماً، وهذه طريقة م. ر. وقال حج: لا بد من ذلك بالفعل اهـ. باختصار. قوله: (لزهمهم الرد) أي لأن كراهة الابتداء لأمر خارج.

فيهما كالصدقة وغيرها وأن يشتغل في طريقه وحضوره محل الصلاة بقراءة أو ذكر، وأفضله الصلاة على النبي ﷺ قبل الخطبة وكذا حالة الخطبة إن لم يسمها كما مر للأخبار المرغبة في ذلك، وأن يقرأ عقب سلامه من الجمعة قبل أن يشني رجله، وفي رواية قبل أن يتكلم الفاتحة والإخلاص والمعوذتين سبعاً سبعاً لما ورد: «أن من قرأها غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأعطى من الأجر بعدد من آمن بالله ورسوله».

مهمة: يسن أن يقرأها وآية الكرسي وشهد الله بعد كل مكتوبة وحين يأتي إلى فراشه مع أواخر البقرة والكافرون، ويقرأ خواتيم الحشر وأول غافر إلى ﴿إليه المصير﴾ [غافر: ٢٣] و﴿أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً﴾ [المؤمنون: ١١٥] إلى آخرها صباحاً ومساءً مع أذكارهما، وأن يواظب كل يوم على قراءة ألم السجدة ويسن والدخان والواقعة وتبارك والزلزلة والتكاثر والإخلاص مائتي مرة والفجر في عشر ذي الحجة، ويسن والرعد عند المحتضر، ووردت في كلها أحاديث غير موضوعة.

(وحرم تخطئ) لرقاب الناس للأحاديث الصحيحة فيه، والجزم بالحرمة ما نقله الشيخ أبو حامد عن نص الشافعي واختارها في الروضة وعليها كثيرون، لكن قضية كلام الشيخين الكراهة وصرح بها في المجموع (لا لمن وجد فرجة قدماه) فله بلا كراهة تخطي صفاً واحداً أو اثنين، ولا لإمام لم يجد طريقاً إلى المحراب إلا بتخط ولا لغيره إذا أذنوا له فيه لا حياء على الأوجه ولا لمعظم ألف موضعاً. ويكره تخطي المجتمعين لغير الصلاة، ويحرم أن يقيم أحداً بغير رضاه ليجلس مكانه، ويكره إيثار غيره بمحله إلا إن انتقل لمثله أو أقرب منه إلى الإمام، وكذا الإيثار بسائر القرب، وله تنحية سجادة غيره بنحو رجله والصلاة في محلها ولا يرفعها ولو بغير يده لدخولها في ضمانه (و) حرم على من تلزمه الجمعة (نحو مبايعة) كاشتغال بصنعة (بعد) شروع في (أذان خطية) فإن عقد صح العقد ويكره قبل الأذان بعد الزوال (و) حرم على من تلزمه الجمعة وإن لم تتعقد به (سفر) تفوت به الجمعة كان ظن أنه لا يدركها في طريقه أو مقصده ولو كان السفر طاعة مندوباً أو واجباً (بعد فجرها) أي فجر يوم الجمعة إلا إن خشي من عدم سفره ضرراً كانقطاعه عن الرفقة فلا يحرم إن كان غير سفر معصية ولو بعد الزوال، ويكره السفر ليلة الجمعة لما روي بسند ضعيف: «من سافر ليلتها دعا عليه ملكاه» أما المسافر لمعصية فلا تسقط عنه الجمعة مطلقاً قال شيخنا: وحيث حرم عليه السفر هنا لم يترخص ما لم تفت الجمعة فيحسب ابتداء سفره من وقت قوتها.

تتمة: يجوز لمسافر سفرأ طويلاً قصر رياعية مؤداة وفاتئة سفر قصر فيه، وجمع العصريين والمغربين تقديماً وتأخيراً بفراق سور خاص ببلد سفر وإن احتوى على خراب ومزارع، ولو جمع قريتين فلا يشترط مجاوزته بل لكل حكمه فبنيان وإن تخلله خراب أو نهر أو ميدان، ولا يشترط مجاوزة بساتين وإن حوطت واتصلت بالبلد والقريتان إن اتصلتا عرفاً كقرية وإن اختلفتا

قوله: (يجوز لمسافر الفخ) وقد يجب القصر كما إذا ترتب على تركه إخراج واجب عن وقته

اسماً، فلو انفصلنا ولو يسيراً كفى مجاوزة قرية المسافر لا لمسافر لم يبلغ سفره مسيرة يوم وليلة بسير الأثقال مع النزول المعتاد لنحو استراحة وأكل وضلاة، ولا لأبق ومسافر عليه دين حال قادر عليه من غير إذن دأته، ولا لمن سافر لمجرد رؤية البلاد على الأصح، وينتهي السفر بعوده إلى وطنه وإن كان ماراً به أو إلى موضع آخر ونوى إقامته به مطلقاً أو أربعة أيام صحاح أو علم أن أربه لا ينقضي فيها، ثم إن كان يرجو حصوله كل وقت قصر ثمانية عشر يوماً، وشرط لقصر نية قصر في تحريم وعدم اقتداء ولو لحظة بتم ولو مسافراً وتحرز عن منافيتها دواماً ودوام سفره في جميع صلاته ولجمع تقديم نية جمع في الأولى ولو مع التحلل منها وترتيب ولاء عرفاً، فلا يضر فصل يسير بأن كان دون قدر ركعتين، ولا أخير نية جمع في وقت الأولى ما بقي قدر ركعة وبقاء سفر إلى آخر الثانية.

فرج: يجوز الجمع بالمرض تقديماً وتأخيراً على المختار ويراعى الأرفق، فإن كان يزداد مرضه كان يحرم مثلاً وقت الثانية قدمها بشروط جمع التقديم، أو وقت الأولى أخرها بنية النجم في وقت الأولى، وضبط جمع متأخرون المرض هنا بأنه ما يشق معه فعل كل فرض في وقته كمشقة المشي في المطر بحيث تبطل ثيابه. وقال آخرون: لا بد من مشقة ظاهرة زيادة على ذلك بحيث تبيح الجلوس في الغرض وهو الأوجه.

خاتمة: قال شيخنا في شرح المنهاج: من أدى عبادة مختلفاً في صحتها من غير تقليد للقاتل بها لزمه إعادتها لأن إقدامه على فعلها عبث.

فصل في الصلاة على الميت

وشرعت بالمدينة، وقيل هي من خصائص هذه الأمة.

(صلاة الميت) أي الميت المسلم غير الشهيد (فرض كفاية) للإجماع والاختار (كفلسه ولو غريقاً) لأننا مأمورون بفلسه فلا يسقط الفرض عنا إلا بفعلنا وإن شاهدنا الملائكة بفلسه، ويكفي غسل كافر ويحصل أقله (بتعميم بدنه بالماء مرة) حتى ما تحت قلفة الألف على الأصح، صبيّاً كان الألف أو بالغاً. قال العبادي وبعض الحنفية: لا يجب غسل ما تحتها. فعلى المرجح لو تعذر غسل ما تحت القلفة بأنها لا تنقلص إلا بجرح يمم عما تحتها كما قاله شيخنا وأقره غيره، وأكمله تثليثه وأن يكون في خلوة وقميص وعلى مرتفع بماء بارد إلا لحاجة كوسخ وبرد فالمسخن حينئذ أولى، والمالح أولى من العذب، ويبادر بفلسه إذا تيقن موته، ومتى شك في موته وجب تأخيرها إلى اليقين بتغير ريح ونحوه فذكرهم العلامات الكثيرة له إنما

المتعين له، كما إذا أخر الظهر إلى العصر ولم يقم لصلاتها إلا والباقي لا يسعها تامين ويسمعهما مقصورتين فيجب عليه القصر لإدراكهما كاملتين في الوقت. قوله: (لا لمسافر لم يبلغ الخ) هذا محترز قوله السابق طويلاً ومنه يعلم أن طویل السفر هو ما بلغ يوماً وليلة بسير الأثقال مع النزول المعتاد لنحو استراحة وأكل وضلاة هذا أقله زمناً ولا غاية لأكثره اهـ. باختصار. قوله: (فرض كفاية) أي على الرجال، فلو قام بها غير رجل مع وجود رجل أو رجال لم يسقط الطلب عن الرجل أو الرجال وشروطها شروط غيرها وظهر الميت.

تفيد حيث لم يكن هناك شك، ولو خرج منه بعد الغسل نجس لم يتقض الطهر بل تجب إزالته فقط إن خرج قبل التكفين لا بعده، ومن تعذر غسله لفقد ماء أو لغيره كاحتراق ولو غسل نهى يعم وجوباً.

فرع: الرجل أولى بغسل الرجل والمرأة أولى بغسل المرأة، وله غسل حليمة ولزوجة لا أمة غسل زوجها ولو نكحت غيره بلا مس بل بلف خرقه على يد فإن خالف صح الغسل، فإن لم يحضر إلا أجنبي في المرأة أو أجنبية في الرجل يعم الميت. نعم لهما غسل من لا يشتهي من صبي أو صبية لحل نظر كل ومسه، وأولى الرجال به أولاهم بالصلاة كما يأتي.

(وتكفيه ساتر هورة) مختلفة بالذكورة والأنوثة دون الرق والحرية، فيجب في المرأة ولو أمة ما يستر غير الوجه والكفين، وفي الرجل ما يستر ما بين السرة والركبة، والاكتفاء بساتر العورة هو ما صححه النووي في أكثر كتبه ونقله عن الأكثرين لأنه حق لله تعالى. وقال آخرون: يجب ستر جميع البدن ولو رجلاً. وللغريم منع الزائد على ساتر كل البدن لا الزائد على ساتر العورة لتأكد أمره وكونه حقاً للميت بالنسبة للغرماء، وأكمل للذكر ثلاثة يعم كل منها البدن وجاز أن يزداد تحتها قميص وعمامة، وللأنثى إزار فقميص فخمار فلفافتان، ويكفن الميت بماله لبسه حياً، فيجوز حرير ومزغر للمرأة والصبي مع الكراهة ومحل تجهيزه التركة إلا زوجة وخادمها فعلى زوج غني عليه نفقتهما، فإن لم يكن له تركة فعلى من عليه نفقة من قريب وسيد فعلى بيت المال فعلى مياسير المسلمين. ويحرم التكفين في جلد إن وجد غيره وكذا الطين والحشيش، فإن لم يوجد ثوب وجب جلد ثم حشيش ثم طين فيما استظهره شيخنا، ويحرم كتابة شيء من القرآن وأسماء الله تعالى على الكفن ولا بأس بكتابته بالريق لأنه لا يثبت. وأفنى ابن الصلاح بحرمة ستر الجنائز بحرير ولو امرأة كما يحرم تزيين بيتها بحرير وخالفه الجلال البلقيني فجوز الحرير فيها وفي الطفل، واعتمده جمع مع أن القياس الأول.

(ودفنه في حفرة تمنع) بعد طمها (رائحة) أي ظهورها (وسبغاً) أي نبشه لها فيأكل الميت، وخرج بحفرة وضعه بوجه الأرض ويبنى عليه ما يمنع ذينك حيث لم يتعذر الحفر. نعم من مات بسفينة وتعذر البر جاز إلقاؤه في بحر وتثقيله ليرسب وإلا فلا، ومنع ذينك ما يمنع أحدهما كان اعتادت سباع ذلك المحل الحفر عن موته فيجب بناء القبر بحيث يمنع وصولها إليه، وأكمل قبر واسع في عمق أربعة أذرع ونصف بذراع اليد، ويجب إضجاعه للقبلة، ويندب الإضجاع بخده الأيمن بعد تنحية الكفن عنه إلى نحو تراب مبالغة في الاستكانة

قوله: (الرجل أولى بغسل الرجل) وأولى الرجال به إذا تعدد الصالح لنفسه من أقاربه أولاهم بالصلاة عليه، وهم رجال المعصيات من النسب ثم الولاء كما سيأتي بياهم. قوله: (بالنسبة للغرماء) أي فيما لو قالت: يكفن في ساتر العورة فقط، وقالت الورثة: في ساتر جميع البدن فيرعى حق الميت فنكفنه في ساتر جميع بدنه. قوله: (يعذر البر) أي الدفن فيه بأن لم يكن هناك بر أو كان ومنع منه مانع. قوله: (إضجاعه) أي في بر على شقه الأيمن وهو الأفضل، ويجوز بكرة على الأيسر وهذا الإضجاع كالإضجاع للنو. حج.

والذل، ورفع رأسه بنحو لينة وكره صندوق إلا لنحو نداوة فيجب، ويحرم دفنه بلا شيء يمنع وقوع التراب عليه، ويحرم دفن اثنين من جنسين بقبر إن لم يكن بينهما محرمة أو زوجة ومع أحدهما كره كجمع متحدي جنس فيه بلا حاجة، ويحرم أيضاً إدخال ميت على آخر وإن اتحدا جنساً قبل بلاء جميعه ويرجع فيه لأهل الخبرة بالأرض، ولو وجد بعض عظمه قبل تمام الحفر وجب رد ترابه أو بعده فلا يجوز الدفن معه، ولا يكره الدفن ليلاً خلافاً للحسن البصري والنهار أفضل للدفن منه، ويرفع القبر قدر شبر ندباً وتسطيحه أولى من تسنيمه، ويندب لمن على شفير القبر أن يحثي ثلاث حثيات بيديه قائلاً مع الأولى «منها خلقناكم» ومع الثانية «وفيهما نعيدكم» ومع الثالثة «ومنها نخرجكم تارة أخرى» [طه: ٥٥].

مهمة: يسن وضع جريدة خضراء على القبر للاتباع ولأنه يخفف عنه ببركة تسبيحها، وقيس بها ما اعتيد من طرح نحو الرياحان الرطب، ويحرم أخذ شيء منهما ما لم ييسا لما في أخذ الأولى من تفويت حظ الميت المأثور عنه ﷺ، وفي الثانية من تفويت حق الميت بارتياح الملائكة النازلين لذلك قاله شيخنا ابن حجر وزياد.

(وكره بناء له) أي للقبر (أو عليه) لصحة النهي عنه بلا حاجة كخوف نبش أو حفر سبغ أو هدم سيل، ومحل كراهة البناء إذا كان بملكه، فإن كان بناء نفس القبر بغير حاجة مما مر أو نحو قبة عليه بمسبلة وهي ما اعتاد أهل البلد الدفن فيها عرف أصلها ومسبلةا أم لا أو موقوفة حرم وهدم وجوباً لأنه يتأيد بعد انمحاق الميت ففيه تضييق على المسلمين بما لا غرض فيه.

تنبيه: وإذا هدم ترد الحجارة المخرجة إلى أهلها إن عرفوا أو يخلو بينهما وإلا فمال ضائع وحكمه معروف كما قاله بعض أصحابنا، وقال شيخنا الزمزمي: إذا بلي الميت وأعرض ورثته عن الحجارة جاز الدفن مع بقائها إذا جرت العادة بالإعراض عنها كما في السنايل (و) كره (وطه عليه) أي على قبر مسلم ولو مهذراً قبل بلاء (إلا للضرورة) كأن لم يصل لقبر ميتة بدون وكذا ما سيد زيارته ولو غير قريب، وجزم شرح مسلم كآخرين بحرمة القعود عليه والوطء لخير فيه يرده أن المراد بالجلوس عليه جلوسه لقضاء الحاجة كما بيته رواية أخرى. (ونبش) وجوباً قبر من دفن بلا طهارة (الفسل) أو تيمم. نعم إن تغير ولو بتتن حرم، ولأجل مال غير كان دفن في ثوب مغمصوب أو أرض مغمصوبة إن طلب المالك ووجد ما يكفن أو يدفن فيه وإلا لم يجز النبش أو سقط فيه متمول وإن لم يطلبه مالكة لا للتكفين إن دفن بلا كف ولا للصلاة بعد إهالة التراب عليه (ولا تدفن امرأة) ماتت (في بطنها جنين حتى يتحقق موته) أي الجنين، ويجب شق جوفها والنش له إن رجي حياته بقول القوابل لبلوغه ستة أشهر فأكثر، فإن لم يرج حياته حرم الشق لكن يؤخر الدفن حتى يموت كما ذكر، وما قيل إنه يوضع على بطنها شيء ليموت غلط فاحش (ووروي) أي ستر بخرقه (سقط ودفن) وجوباً كطفل كافر نطق بالشهادتين، ولا يجب غسلهما بل يجوز، وخرج بالسقط العلقه والمضغة فيدفنان ندباً من غير

قوله: (لخير فيه) هو أنه ﷺ قال: «لأن يجلس أحدكم على جمرة فتخلص إلى جلده خير

ستر، ولو انفصل بعد أربعة أشهر غسل وكفى ودفن وجوباً (فإن اختلج) أو استهل بعد انفصاله (صلي عليه) وجوباً:

(وأركانها) أي الصلاة على الميت سبعة:

أحدها: (نية) كغيرها، ومن ثم وجب فيها ما يجب في نية سائر الفروض من نحو اقترانها بالتحريم والتعرض للفرضية وإن لم يقل فرض كفاية، ولا يجب تعيين الميت ولا معرفته بل الواجب أدنى مميز فيكفي «أصلي الفرض على هذا الميت». قال جمع: يجب تعيين الميت الغائب بنحو اسمه.

(و) ثانيها: (قيام) لقادر عليه فالناجز يقعد ثم يضطجع.

(و) ثالثها: (أربع تكبيرات) مع تكبيرة التحريم للاتباع فإن خمس لم تبطل صلاته، ويسن رفع يديه في التكبيرات حذو منكبيه ووضعهما تحت صدره بين كل تكبيرتين.

(و) رابعها: (فاتحة) فبدلها فوقوف بقدرها والمعتد أنها تجزئ بعد غير الأولى خلافاً للحاوي كالمحرر، وإن لزم عليه جمع ركنين في تكبيرة وخلو الأولى عن ذكر، ويسن إسرار بغير التكبيرات والسلام وتعوذ وترك افتتاح وسورة إلا على غائب أو قبر.

(و) خامسها: (صلاة على النبي) ﷺ (بعد) تكبيرة (ثانية) أي عقبها فلا تجزئ في غيرها، ويندب ضم السلام للصلاة والدعاء للمؤمنين والمؤمنات عقبها والحمد قبلها.

(و) سادسها: (دعاء لميت) بخصومه ولو طفلاً بنحو: اللهم اغفر له وارحمه (بعد ثالثة) فلا يجزئ بعد غيرها قطعاً، ويسن أن يكثر من الدعاء له ومأثوره أفضل، وأولاه ما رواه مسلم عنه ﷺ وهو: «اللهم اغفر له وارحمه واعف عنه وعافه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس، وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً خيراً من زوجته، وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر وقتته ومن عذاب النار». ويزيد عليه ندباً: «اللهم اغفر لحينا وميتنا» إلى آخره. ويقول في الطفل مع هذا: «اللهم اجعله فرطاً لأبويه وسلفاً وذخراً وعظة واعتباراً وشفيماً وثقل به موازينهما وأفرغ الصبر على قلوبهما ولا تفتنهما بعده ولا تحرمهما أجره». قال شيخنا: وليس قوله: «اللهم اجعله فرطاً» إلى آخره مغنياً عن الدعاء له لأنه دعاء باللازم وهو لا يكفي لأنه إذا لم يكف الدعاء له بالعموم الشامل كل فرد فأولى هذا. ويؤنت الضمائر في الأنثى ويجوز تذكيرها بإرادة الميت أو الشخص ويقول في ولد الزنا: اللهم اجعله فرطاً لأمه. والمراد بالإبدال في الأهل والزوجة إبدال الأوصاف لا الذوات لقوله تعالى: ﴿الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الطور: ٢١] ولخبر الطبراني وغيره: «أن نساء الجنة من نساء الدنيا أفضل من الحور العين» اهـ.

له من أن يجلس على قبره اهـ م ر. قوله: (تعيين الميت الغائب بنحو اسمه) عبارة م ر: أما لو صلى على غائب فلا بد من تعيينه بقلبه كما قاله ابن عجيل، نعم أو صلى إمام على غائب فنوى الصلاة على من صلى عليه الإمام كفى كالحاضر. قوله: «اللهم اغفر لحينا وميتنا» الخ تمامه:

(و) سابعها: (سلام) كغيرها (بعد رابعة) ولا يجب في هذه ذكر غير السلام لكن يسن: «اللهم لا تحرمنّا أجره» أي أجر الصلاة عليه أو أجر المصيبة «ولا تفتنّا بعده» أي بارتكاب المعاصي «واغفر لنا وله». ولو تخلف عن إمامه بلا عذر بتكبيرة حتى شرع إمامه في أخرى بطلت صلاته، ولو كبر إمامه تكبيرة أخرى قبل قراءة المسبوق الفاتحة تابعه في تكبيره وسقطت القراءة عنه، وإذا سلم الإمام تدارك المسبوق ما بقي عليه مع الأذكار. ويقدم في الإمامة في صلاة الميت ولو امرأة أب أو نائبه فأبوه ثم ابن قابنه ثم أخ لأبوين فلا لب ثم ابنتهما ثم العم كذلك ثم سائر العصبات ثم معتق ثم ذو رحم ثم زوج.

(وشرط لها) أي للصلاة على الميت مع شروط سائر الصلوات (تقدم طهره) أي الميت بماء فتراب، فإن وقع بحفرة أو بحر وتعذر إخراجه وطهره لم يصل عليه على المعتمد (وأن لا يتقدم) المصلي (عليه) أي الميت إن كان حاضراً ولو في قبر، أما الميت الغائب فلا يضر فيه كونه وراء المصلي. ويسن جعل صفوفهم ثلاثة فأكثر للخير الصحيح: «من صلى عليه ثلاثة صفوف فقد أوجب» أي غفر له ولا يندب تأخيرها لزيادة المصلين إلا لولي، واختار بعض المحققين أنه إذا لم يخش تغيره ينبغي انتظار مائة أو أربعين رجلي حضورهم قريباً للحديث. وفي مسلم: «ما من مسلم يصلي عليه أمة من المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له إلا شفعوا فيه». ولو صلى عليه فحضر من لم يصل ندب له الصلاة عليه وتقع فرضاً فينوبه ويثاب ثوابه والأفضل له فعلها بعد الدفن للاتباع، ويندب لمن صلاها ولو منفرداً إعادتها مع جماعة فإن أعادها وقعت نفلاً. وقال بعضهم: الإعادة خلاف الأولى.

(وتصح) الصلاة (على) ميت (غائب عن بلد) بأن يكون الميت بمحل بعيد عن البلد بحيث لا ينسب إليها عرفاً أخذاً من قول الزركشي: إن خارج السور القريب منه كداخله (لا) على غائب عن مجلسه (فيها) وإن كبرت. نعم لو تعذر الحضور لها بنحو حبس أو مرض جازت حينئذ على الأوجه (و) تصح على حاضر (مدفون) ولو بعد بلائه (غير نبي) فلا تصح على قبر نبي لخبر الشيخين (من أهل فرضها وقت موته) فلا تصح من كافر وحائض يومئذ كمن بلغ أو أفاق بعد الموت ولو قبل الغسل كما اقتضاه كلام الشيخين (وسقط الفرض) فيها (بذكر) ولو صبيّاً مميزاً ولو مع وجود بالغ وإن لم يحفظ الفاتحة ولا غيرها بل وقف بقدرها ولو مع وجود من يحفظها لا بأثنى مع وجوده، وتجاوز على جنازة صلاة واحدة فينوي الصلاة عليهم إجمالاً وحرّم تأخيرها عن الدفن بل يسقط الفرض بالصلاة على القبر.

(وتحرّم صلاة) على كافر لحرمه الدعاء له بالمغفرة قال تعالى: ﴿ولا تصل على أحد منهم مات أبداً﴾ [التوبة: ٨٤] ومنهم أطفال الكفار سواء أنطقوا بالشهادتين أم لا فتحرم الصلاة عليهم

«وشاهلنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وأئتنا، اللهم من أحيتنا منا فأحيه على الإسلام ومن توفيتنا منا فتوفه على الإيمان». رواه أبو داود والترمذي.

قوله: (كمن بلغ) هذا ضعيف والمعتمد في التحفة والنهاية وآثره شيخ الإسلام والخطيب والإيعاب وغيرهم أنه كالمحدث فيصلح له كره. قوله: (تحرّم الصلاة عليهم) أي لأننا نعاملهم

و(على شهيد) وهو يوزن فعيل بمعنى مفعول لأنه مشهود له بالجنة، أو فاعل لأن روحه تشهد الجنة قبل غيره. ويطلق لفظ الشهيد على من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو شهيد الدنيا والآخرة، وعلى من قاتل لنحو حمية فهو شهيد الدنيا، وعلى مقتول ظلماً وغريق وحريق ومبطون أي من قتله بطنه كاستسقاء أو إسهاط فهم الشهداء في الآخرة فقط (كفصله) أي الشهيد ولو جنباً لأنه ﷺ لم يغسل قتلى أحد. ويحرم إزالة دم شهيد (وهو من مات في قتال كفار) أو كافر واحد قبل انقضائه وإن قتل مدبراً (بسببه) أي القتال كأن أصابه سلاح مسلم آخر خطأ أو قتله مسلم استعانوا به أو تردى بيثر حال قتال أو جهل ما مات به وإن لم يكن به أثر دم (لا أسير قتل صبراً) فإنه ليس بشهيد على الأصح لأن قتله ليس بمقاتلة، ولا من مات بعد انقضائه وقد بقي فيه حياة مستقرة وإن قطع بموته بعد أن جرح به، أما من حركته حركة مذبح عند انقضائه فشهد جزءاً، والحياة المستقرة ما تجوز أن يبقى يوماً أو يومين على ما قاله النووي والعمري، ولا من وقع بين كفار فهرب منهم فقتلوه لأن ذلك ليس بقتال كما أفنى به شيخنا ابن زياد رحمه الله تعالى، ولا من قتله اغتيالاً حربي دخل بيتنا. نعم إن قتله عن مقاتلة كان شهيداً كما نقله السيد السهمودي عن الخادم.

(وقفن) ندباً (شهيد في ثيابه) التي مات فيها والملطخة بالدم أولى للاتباع، ولو لم تكفه بأن لم تستر كل بدنه تمت وجوباً (لا) في (حرير) لبسه لضرورة الحرب فينزع وجوباً. (ويندب) أن يلقن محتضر ولو مميزاً على الأوجه الشهادة أي: لا إله إلا الله فقط لخبر مسلم: «لقنوا موتاكم». أي من حضره الموت «لا إله إلا الله». مع الخبر «مسحح» من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة» أي مع الفائزين وإلا فكل مسلم وبه فاسقاً يدخلها ولو بعد عذاب وإن طال. وقول جمع: يلقن محمد رسول الله أيضاً لأن انقضاء موته على الإسلام ولا يسمى مسلماً إلا بهما مردود بأنه مسلم وإنما القصد ختم كلامه بلا إله إلا الله ليحصل له ذلك الثواب، ويحث تلقينه الرقيق الأعلى لأنه آخر ما تكلم به رسول الله ﷺ مردود بأن ذلك لسبب لم يوجد في غيره وهو: أن الله خيره فاختره، وأما الكافر فليقتلها قطعاً مع لفظ أشهد لوجوبه أيضاً على ما سيأتي فيه إذ لا يصير مسلماً إلا بهما، وأن يقف جماعة بعد الدفن عند القبر ساعة يسألون له التشييت ويستغفرون له. و(تلقين بالغ ولو شهيداً) كما اقتضاه إطلاقهم خلافاً للزركشي (بعد) تمام (دفن) فيقتد رجل قبالة وجهه ويقول: «يا عبد الله ابن أمة الله اذكر العهد انذني خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً رسول الله، وأن الجنة حق، وأن النار حق، وأن البعث حق، وأن الساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله يبعث من في القبور، وأنت رغبيت بالله رياءً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً وبالقرآن إماماً وبالكعبة قبلة وبالمؤمنين إخواناً، ربي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش

في الدنيا معاملة آبائهم وإن كانوا في الآخرة ناجين من النار ولخلقهم على الفطرة. قوله: (أي من حضره الموت) أي ولم يمت أما من مات فلا لموات المقصود حيث.

قوله: (بعد تمام دفن) منه يؤخذ عدم سن تلقين من يراد إلغاؤه في لجة بحر كما قاله شيخنا

المعظيم». قال شيخنا: ويسن تكراره ثلاثاً، والأولى للحاضرين الوقوف وللملحقين القعود، ونداؤه بالأم فيه. أي إن عرفت. وإلا فبحواه لا يتافي دعاء الناس يوم القيامة بآبائهم لأن كليهما توقيف لا مجال للرأي فيه، والظاهر أنه يدل العبد وبالأمة في الأئمة ويؤث الضمائر اهـ.

ويندب (زيارة قبور لرجل) لا لأئمة فتكره لها. نعم يسن لها زيارة قبر النبي ﷺ. قال بعضهم: وكذا سائر الأنبياء والعلماء والأولياء، ويسن كما نص عليه أن يقرأ من القرآن ما تيسر على القبر فيدعو له مستقبلاً للقبلة (وسلام) لزاثر على أهل المقبرة عموماً ثم خصوصاً فيقول: السلام عليكم دار قوم مؤمنين عند أول المقبرة، ويقول عند قبر أبيه مثلاً: السلام عليك يا والدي، فإن أراد الاختصار على أحدهما أتى بالثانية لأنه أخص بمقصوده وذلك لخبر مسلم أنه ﷺ قال: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإن شاء الله بكم لاحقون». والاستثناء للتبرك أو للدفن بتلك البقعة أو للموت على الإسلام.

فائدة: ورد أن من مات يوم الجمعة أو ليلتها أمن من عذاب القبر وفتته، وورد أيضاً من قرأ ﴿قل هو الله أحد﴾ [الإخلاص: ١] في مرض موته مائة مرة لم يفتن في قبره وأمن من ضغطة القبر وجاوز الصراط على أكف الملائكة، وورد أيضاً من قال: لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين أربعين مرة في مرضه فمات فيه أعطي أجر شهيد وإن برىء برىء مغفوراً له. غفر الله لنا وأعاذنا من عذاب القبر وفتته.

(باب الزكاة)

هي لغة: التطهير والنماء، وشرعاً: اسم لما يخرج عن مال أو بدن على الوجه الآتي. وفرضت زكاة المال في السنة الثانية من الهجرة بعد صدقة الفطر، ووجبت في ثمانية أصناف من المال النقدين والأنعام والقوت والتمر والعنب لثمانية أصناف من الناس، ويكفر جاحد وجوبها ويقال للممتنع عن أدائها وتؤخذ منه وإن لم يقاتل قهراً.

(تجب على) كل (مسلم) ولو غير مكلف، فعلى الولي إخراجها من ماله، وخروج بالمسلم الكافر الأصلي فلا يلزمه إخراجها ولو بعد الإسلام (حر) معين، فلا تجب على رقيق لعدم ملكه وكذا المكاتب لضعف ملكه ولا تلزم سيده لأنه غير مالك (في ذهب) ولو غير مضروب خلافاً لمن زعم اختصاصها بالمضروب (يلغ) قدر خالصة (عشرين مثقالاً) بوزن مكة تحديداً، فلو نقص في ميزان وتم في آخر فلا زكاة للشك، والمثقال اثنان وسبعون حبة شعير متوسطة قال الشيخ زكريا: ووزن نصاب الذهب بالأشرفي خمسة وعشرون وسبعان وتسع. وقال تلميذه شيخنا: والمراد بالأشرفي القايثاني (و) (في) (فضة بلغ مائتي درهم) بوزن مكة وهو خمسون حبة وخمسا حبة، فالعشرة دراهم سبعة مثاقيل ولا وقص فيهما كالمعشرات فيجب في العشرين والمائتين، وفيما زاد على ذلك ولو يبيع حبة (ربيع عشر) للزكاة ولا يكمل أحد النقدين بالآخر. ويكمل كل نوع من جنس بآخر منه، ويجزئ جيد وصحيح عن رديء ومكسر بل هو أفضل لا عكسهما، وخرج بالخالص المغشوش فلا زكاة فيه حتى يبلغ خالصة نصاباً (كما) يجب ربع عشر قيمة العرض في (مال تجارة) بلغ النصاب في آخر الحول وإن ملكه بدون نصاب، ويضم الربح الحاصل في أثناء الحول إلى الأصل في الحول إن لم ينض، أما إذا نض بأن صار ذهباً أو فضة وأمسكه إلى آخر الحول فلا يضم إلى الأصل بل يزكي الأصل بحوله ويفرد الربح بحول ويصير عرض التجارة للقنية بنيتها فينقطع الحول بمجرد نية القنية لا عكسه، ولا يكفر منكر وجوب زكاة التجارة للخلاف فيه.

(وشرط) لوجوب الزكاة في الذهب والفضة لا التجارة (تمام نصاب) لهما (كل الحول) بأن لا ينقص المال عنه في جزء من أجزاء الحول، أما زكاة التجارة فلا يشترط فيها تمامه لا آخره لأنه حالة الوجوب (ويقطع) الحول (بتخلل زوال ملك) أثناءه بمعاوضة أو غيرها. نعم لو ملك نصاباً ثم أقرضه آخر بعد ستة أشهر لم ينقطع الحول، فإن كان ملياً أو عاد إليه أخرج

قوله: (بوزن مكة) أي للخبر الصحيح المكيال مكيال المدينة والوزن وزن مكة. قوله: (إن) لم ينض أي لم يبع بالتقد الذي اشتري به. قوله: (لا هكسه) أي لا إن نوى بمال القنية التجارة فلا يجعل مال تجارة، ويتعقد حوله بمجرد النية بل لا بد من البيع مثلاً بقصد التجارة.

قوله: (عشر) الحاصل أنه يجب الخمس في الركاز كما يأتي، والعشر فيما يسقى بغير مؤنة،

الزكاة آخر الحول لأن الملك لم يزل بالكلية لثبوت بدله في ذمة المقترض (وكره) أن يزيل ملكه ببيع أو مبادلة عما تجب فيه الزكاة (الحيلة) بأن يقصده به دفع وجوب الزكاة لأنه فرار من القرية. وفي الوجيز يحرم، وزاد في الإحياء ولا يبرىء الذمة باطلاً وإن هذا من الفقه الضار، وقال ابن الصلاح: يائمه بقصده لا بفعله. قال شيخنا: أما لو قصده لا لحيلة بل لحاجة، أو لها وللفرار فلا كراهة.

تنبيه: لا زكاة على صيرفي يادل ولو للتجارة في أثناء الحول بما في يده من النقد غيره من جنسه أو غيره، وكذا لا زكاة على وارث مات مورثه عن عروض التجارة حتى يتصرف فيها بنتها فحيث يستأنف حولها.

(ولا زكاة في حلي مباح ولو) اتخذ الرجل بلا قصد لبس أو غيره أو اتخذ (لإجارة) أو إعارة لامرأة (إلا) إذا اتخذ (بنية كثر) فتجب الزكاة فيه.

فرع: يجوز للرجل تختم بخاتم فضة بل يسن في خنصر يمينه أو يساره للاتباع ولبسه في اليمين أفضل، وصوب الأذرع ما اقتضاه كلام ابن الرفعة من وجوب نقصه عن مثقال للنهي عن اتخاذه مثقالاً وسنده حسن لكن ضعفه النووي فالأوجه أنه لا يضبط بمثقال بل بما لا يعد إسرافاً عرفاً. قال شيخنا: وعليه فالعبرة بعرف أمثال اللابس، ولا يجوز تعدده خلافاً لجمع حيث لم يعد إسرافاً وتحليته آلة حرب كسيف ورمح وترس ومنطقة وهي ما يشد بها الرسط، وسكين الحرب دون سكين المهنة، والمقلمة بفضة بلا سرف لأن في ذلك إرهاباً للكفار لا بذهب لزيادة الإسراف والخيلاء والخبر المبيح له ضعفه ابن القطان وإن حسنه الترمذي وتحليته مصحفاً. قال شيخنا: أي ما فيه قرآن ولو للتبرك كغلافه بفضة وللمرأة تحليته بذهب إكراماً فيها، وكتبه بالذهب حسن ولو من رجل لا تحلية كتاب غيره ولو بفضة، والتمويه حرام قطعاً مطلقاً، ثم إن حصل منه شيء بالمرض على النار حرمت استدامته وإلا فلا وإن اتصل بالبدن خلافاً لجمع، ويحل الذهب والفضة بلا سرف لامرأة وصبي إجماعاً في نحو السوار والخلخال والنعل والخطوط وعلى الأصح في المنسوج بهما، ويحل لهن التاج وإن لم يعتدنه، وقلادة فيها دنائير معرأة قطعاً وكذا مثقوبة ولا تجب الزكاة فيها، أما مع السرف فلا يحل شيء من ذلك كخلخال وزن مجموع فرديته ما مثقال فتجب الزكاة فيه.

(و) تجب على من مر (في قوت) اختياري من حبوب (كثير) وشعير (زوارز) وذرة وحمص يدخلن وباقلاء ودقة (و) في (تمر وحنبل) من ثمار (بلغ) قدر كل منهما (خمس أوسق) وهي بالكيل ثلاثمائة صاع والصاع أربعة أمداد والمد رطل وثلاث (متقى) من تبن وقشر لا يؤكل معه غالباً. واعلم أن الأرز مما يدخر في قشره ولا يؤكل معه فتجب فيه إن بلغ عشرة أوسق (عشر) للزكاة (إن سقى بلا مؤنة) كمطر (والأ) أي وإن سقى بمؤنة كنضج (نصفه) أي نصف العشر، وسبب التفرقة ثقل المؤنة في هذا وخفتها في الأول سواء أزرع ذلك قصداً أم نبت اتفاقاً كما في المجموع حاكياً فيه الاتفاق، وبه يعلم ضعف قول الشيخ زكريا في تحريره تبعاً لأصله: يشترط

ونصف العشر فيما يسقى بمؤنة، وربح العشر في الناض ولو من معدن. وفي زكاة التجارة ربعه.

لوجوبها أن يزرعه مالكة أو نائبه فلا زكاة فيما اتزوع بنفسه أو زرعه غيره بغير إذنه، ولا يضم جنس إلى آخر لتكميل النصاب بخلاف أنواع الجنس فتضم وزرعا العام يضمان إن وقع حصادهما في عام.

فرع: لا تجب الزكاة في مال بيت المال ولا في ريع موقوف من نخل أو أرض على جهة عامة كالفقراء والفقهاء والمساجد لعدم تعيين المالك، وتجب في موقوف على معين واحد أو جماعة معينة كأولاد زيد ذكره في المجموع، وأفتى بعضهم في موقوف على إمام المسجد أو المدرس بأنه يلزمه زكاته كالمعين. قال شيخنا: والأوجه خلافه لأن المقصود بذلك الجهة دون شخص معين.

تنبيه: قال الجلال البلقيني في حاشية الروضة تبعاً للمجموع: إن غلة الأرض المملوكة أو الموقوفة على معين إن كان البذر من مال مالكة أو الموقوف عليه فتجب عليه الزكاة فيما أخرجته الأرض، فإن كان البذر من مال العامل وجوزنا المخايبة فتجب الزكاة على العامل ولا شيء على صاحب الأرض لأن الحاصل له أجره أرضه، وحيث كان البذر من صاحب الأرض وأعطى منه شيء للعامل لا شيء على العامل لأنه أجره عمله اهـ. وتجب الزكاة لنبات الأرض المستأجرة مع أجرتها على الزارع ومؤنة الحصاد والدياس على المالك.

(و) تجب على من مر الزكاة (في كل خمس إبل شاة) جذعة ضأن لها سنة أو ثنية معز لها سستان، ويجزى الذكر وإن كانت إبله إنثاً لا المريض إن كانت إبله صحاحاً (إلى خمس وعشرين) منها ففي عشر شاتان وخمسة عشر ثلاث وعشرين إلى الخمس والعشرين أربع، فإذا كملت الخمس والعشرون (فبنت مخاض) لها سنة هي واجبها إلى ست وثلاثين، سميت بذلك لأن أمها أن لها أن تصير من المخاض أي الحوامل (وفي ست وثلاثين) إلى ست وأربعين (بنت لبون) لها سستان سميت بذلك لأن أمها أن لها أن تضع ثانياً وتصير ذات لبن (و) في (ست وأربعين) إلى إحدى وستين (حققة) لها ثلاث سنين، سميت بذلك لأنها استحققت أن تتركب ويحمل عليها أو أن يطرقتها الفحل (و) في (إحدى وستين جذعة) لها أربع سنين، سميت بذلك لأنها يجذع مقدم أسنانها أي يسقط (و) في (ست وسبعين بنتا لبون و) في (إحدى وتسعين حقتان و) في (مائة وإحدى وعشرين ثلاث بنتا لبون ثم) الواجب (في كل أربعين بنت لبون و) في كل (خمسین حققة و) يجب (في ثلاثين بقرة) إلى أربعين (تبيع) له سنة ستي بذلك لأنه يتبع أمه (و) في (أربعين) إلى ستين (مسنة) لها سستان سميت بذلك لتكامل أسنانها (و) في (ستين تبيعان ثم في كل ثلاثين تبيع و) في كل (أربعين مسنة و) يجب (في أربعين غنماً) إلى مائة وإحدى وعشرين (شاة و) في (مائة وإحدى وعشرين) إلى مائتين (شاتان و) في (مائتين وواحدة) إلى ثلاثمائة (ثلاث) من الشياه (و) في (أربعمائة أربع) منها (ثم في كل مائة شاة) جذعة ضأن لها سنة أو ثنية معز لها سستان، وما بين النصابين يسمى وقصاً، ولا يؤخذ خيار

ووقته وقت إخراج المقصود، وتصفيه في الركاز والمعدن، وبدو الصلاح في المستنبت، والحوول في الناض والنعم، والتجارة وأول ليلة العيد في زكاة الفطر اهـ شرفاوي.

كحامل ومسمنة للأكل وربى وهي حديثة العهد بالتاج بأن يمضي لها من ولادتها نصف شهر إلا برضا مالك.

(وتجب الفطرة) أي زكاة الفطر سميت بذلك لأن وجوبها به، وفرضت كرمضان ثاني سني الهجرة وقول ابن اللبان بعدم وجوبها غلط كما في الروضة. قال وكيع: زكاة الفطر لشهر رمضان كسجدة السهر للصلاة تجبر نقص الصوم كما يجبر السجود نقص الصلاة، ويؤيده ما صح أنها طهرة للصائم من اللغو والرفث (على حر) فلا تلزم على رقيق عن نفسه بل تلزم سيده عنه، ولا عن زوجته بل إن كانت أمة فعلى سيدها وإلا فعليها كما يأتي، ولا على مكاتب لضعف ملكه، ومن ثم لم تلزمه زكاة ماله ولا نفقة أقاربه ولا استقلاله لم تلزم سيده عنه (بغروب) شمس (ليلة فطر) من رمضان أي بإدراك آخر جزء منه وأول جزء من شوال، فلا تجب بما حدث بعد الغروب من ولد ونكاح وملك قن وغنى وإسلام، ولا تسقط بما يحدث بعده من موت وعق وطلاق ومزيل ملك. ووقت أدائها من وقت الوجوب إلى غروب شمس يوم الفطر فيلزم الحر المذكور أن يؤديها قبل غروب شمس (همن) أي عن كل مسلم (تلزمه نفقته) بزوجة أو ملك أو قرابة حين الغروب (ولو رجعية) أو حاملاً باتناً لو أمة فيلزم فطرتها كنفقتهما، ولا تجب عن زوجة ناشئة لسقوط نفقتها عنه بل تجب عليها إن كانت غنية، ولا عن حرة غنية غير ناشئة تحت معسر فلا تلزم عليه لانتفاء يساره ولا عليها لكمال تسليمها نفسها له، ولا عن ولد صغير غني فتجب من ماله فإن أخرج الأب عنه من ماله جاز ورجع إن نوى الرجوع، وفطرة ولد الزنا على أمه، ولا عن ولد كبير قادر على كسب، ولا تجب الفطرة عن قن كافر ولا عن مرتد إلا إن عاد للإسلام، وتلزم على الزوج فطرة خادمة الزوجة إن كانت أمة أو أمتها وأخدمها إياها لا مؤجرة ومن صحبتها ولو بإذنه على المعتمد، وعلى السيد فطرة أمة المزوجة لمعسر، وعلى الحرة الغنية المزوجة لعبد لا عليه ولو غنياً قال في البحر: ولو غاب الزوج فللزوجة اقتراض نفقتها للضرورة لا فطرتها لأنه المطالب وكذا بعضه المحتاج.

وتجب الفطرة على من مر عن ذكر (إن فضل عن قوت مومن) له تلزمه مؤنته من نفسه وغيره (يوم عيد وليته) وعن ملبس ومسكن وخادم يحتاج إليهما هو أو مومنه (وهن دين) على المعتمد خلافاً للمجموع ولا مؤجلاً وإن رضي صاحبه بالتأخير (ما يخرجها فيها) أي الفطرة (وهي) أي زكاة الفطر (صاع) وهو أربعة أمداد، والمد وطل وثلاث، وقدره جماعة بحفنة يكفين معتدلين عن كل واحد (من غالب قوت بلده) أي بلد المؤدى عنه، فلا تجزئ من غير غالب قوته أو قوت مؤد أو بلده لتشرف النفوس لذلك، ومن ثم وجب صرفها لفقراء بلد مؤدى عنه فإن لم يعرف كآبى ففيه آراء منها: إخراجها حالاً، ومنها أنها لا تجب إلا إذا عاد وفي قول لا شيء.

قوله: (ولا على مكاتب) أي بل هو من أهل الزكاة لكن لا يأخذ من زكاة سيده شيئاً. قوله: (ووقت أدائها) احتراز به عن وقت جواز إخراجها ذلك من أول ليلة من رمضان. قوله: (إلى غروب شمس) سيأتي أن تأخير إخراجها إلى ما بعد صلاة العيد بلا عذر مكروه.

فرع: لا تجزى قيمة ولا معيب وموسوم ومبلول أي إلا إن جف وعاد لصلاحية الادخار والاعتيات، ولا اعتبار لاعتياتهم المبلول إلا إن قدلوا غيره فيجوز.

(وحرّم تأخيرها عن يومه) أي العيد بلا عذر كغية مال أو مستحق، ويجب القضاء فوراً لمصيانته، ويجوز تعجيلها من أول رمضان ويسن أن لا تؤخر عن صلاة العيد بل يكره ذلك. نعم يسن تأخيرها لانتظار نحو قريب أو جار ما لم تغرب الشمس.

فصل في أداء الزكاة

(يجب أداؤها) أي الزكاة وإن كان عليه دين مستغرق حال الله أو لأدمي، فلا يمنع الدين وجوب الزكاة في الأظهر (قوياً) ولو في مال صبي ومجنون لحاجة المستحقين إليها (بتمكن) من الأداء، فإن أخر أئتم وضمن إن تلف بعده، نعم إن أخر لانتظار قريب أو جار أو أحوج أو أصالح لم يأنم لكنه يضمنه إن تلف كمن أثلفه أو قصر في دفع متلف عنه كان وضعه في غير حرزه بعد الحول وقبل التمكن. ويحصل التمكن (بمضور ومال) غائب سائر أوقار بمحل عسر الوصول إليه، فإن لم يحضر لم يلزمه الأداء من محل آخر وإن جوزنا نقل الزكاة (و) حضور (مستحقها) أي الزكاة أو بعضهم فهو متمكن بالنسبة لحصته حتى لو تلفت ضمنها، ومع فراغ من مهم ديني أو دينوي كأكول وحمام (وحلول دين) من نقد أو عرض تجارة (مع قدوة) على استيفائه بأن كان على مليء حاضر باذل أو جاحد عليه بينة أو يعلمه القاضي أو قدر هو على خلاصه فيجب إخراج الزكاة في الحال وإن لم يقبضه لأنه قادر على قبضه، أما إذا تعذر استيفاؤه بإعسار أو مطلق أو غيبة أو جحود ولا بينة فكمفصوب فلا يلزمه الإخراج إلا إن قبضه، وتجب الزكاة في مفصوب وضال لكن لا يجب دفعها إلا بعد تمكن بعوده إليه (ولو أصدقها نصاب نقد) وإن كان في الذمة أو سائمة معينة (زكته) وجوباً إذا تم حول من الإصداق وإن لم تقبضه ولا وطنها، لكن يشترط إن كان النقد في الذمة إمكان قبضه بكونه موسراً حاضراً.

تنبيه: الأظهر أن الزكاة تتعلق بالمال تعلق شركة، وفي قول قديم اختاره الرمي: أنها تتعلق بالذمة لا بالعين، فعلى الأول أن المستحق للزكاة شريك بقدر الواجب وذلك لأنه لو امتنع من إخراجها أخذها الإمام منه قهراً، كما يقسم المال المشترك قهراً إذا امتنع بعض الشركاء من قسمته، ولم يفرقوا في الشركة بين العين والدين فلا يجوز لربه أن يعدي ملك جميعه بل إنه يستحق قبضه، ولو قال بعد حول: إن أبرأتني من صداقك فأنطى فأبرأته منه لم تطلق لأنه لم يبرأ من جميعه بل مما عدا قدر الزكاة، فطريقها أن يعطيها ثم تبرئه، ويبطل البيع والرهن في قدر الزكاة فقط، فإن فعل أحدهما بالنصاب أو بيعه بعد الحول صح لا في قدر الزكاة كسائر الأموال المشتركة على الأظهر. نعم يصح في قدرها في مال التجارة لا الهبة في قدرها فيه.

قوله: (فيجوز) عبارة سم على حج: لو فقد السليم من الدنيا فهل يخرج من الموجود أو ينتظر وجود السليم أو يخرج القيمة؟ فيه نظر والثاني أقرب م ر. وتوقف فيه شيخنا وقال: الأقرب الثالث أخفاً مما تقدم فيما لو فقد الواجب من أستان الزكاة من أنه يخرج كالقيمة ولا يكلف الصعود عنه ولا النزول مع الجيران ادع ش.

فتح الممين ٦٢

فرع: تقدم الزكاة ونحوها من تركة مديون ضاقت عن وفاء ما عليه من حقوق الأديمى وحقوق الله كالكفارة والحج والنذر والزكاة كما إذا اجتمعتا على حي لم يحجر عليه، ولو اجتمعت فيها حقوق الله فقط قدمت الزكاة إن تملتق بالعين بأن بقي النصاب وإلا بأن تلف بعد الوجوب والتمكن استوت مع غيرها فيوزع عليها.

(وشرط له) أي أداء الزكاة شرطان أحدهما: (نية) بقلب لا نطق (كهذا زكاة) مالي ولو بدون فرض إذ لا تكون إلا فرضاً (أو صدقة مفروضة) أو هذا زكاة مالي المفروضة، ولا يكفي هذا فرض مالي لصدقه بالكفارة والنذر، ولا يجب تعيين المال المخرج عنه في النية، ولو عين لم يقع عن غيره وإن بان المعين تالفاً لأنه لم ينو ذلك الغير، ومن ثم لو نوى إن كان تالفاً فمن غيره فبان تالفاً وقع عن غيره بخلاف ما لو قال: هذه زكاة مالي الغائب إن كان باقياً أو صدقة لعدم الجزم بقصد الفرض، وإذا قال: فإن كان تالفاً فصدقة فبان تالفاً وقع صدقة أو باقياً وقع زكاة، ولو كان عليه زكاة وشك في إخراجها فأخرج شيئاً ونوى إن كان عني شيء من الزكاة فهذا عنه وإلا فطوع، فإن بان عليه زكاة أجزاء عنها وإلا وقع له تطوعاً كما أفتى به شيخنا، ولا يجرى عن الزكاة قطعاً إعطاء المال للمستحقين بلا نية (لا مقارنتها) أي النية (للدفع) فلا يشترط ذلك (بل تكفي) النية قبل الأداء إن وجدت (عند هزل) قدر الزكاة عن المال (أو إعطاء وكيل) أو إمام والأفضل لهما أن ينويا أيضاً عند التفرقة (أو) وجدت (بعد أحدهما) أي بعد عزل قدر الزكاة أو التوكيل (وقبل التفرقة) لمسر اقتارنها بأداء كل مستحق، ولو قال لغيره: تصدق بهذا ثم نوى الزكاة قبل تصدقه بذلك أجزاء عن الزكاة، ولو قال لآخر: اقض ديني من فلان وهو لك زكاة لم يكف حتى ينوي هو بعد قبضه ثم يأذن له في أخذها، وأفتى بعضهم أن التوكيل المطلق في إخراجها يستلزم التوكيل في نيتها. قال شيخنا: وفيه نظر بل المتجه أنه لا بد من نية المالك أو تفويضها للوكيل. وقال المتولي وغيره: يتعين نية الوكيل إذا وقع الفرض بماله بأن قال له موكله: أدّ زكاتي من مالك لينصرف فعله عنه، وقوله له ذلك متضمن للإذن له في النية. وقال القفال: لو قال لغيره: أقرضني خمسة أدعها عن زكاتي ففعل صح. قال شيخنا: وهو مبني على رأيه بجواز اتحاد القابض والمقبض.

(وجاز لكل) من الشريكين (إخراج زكاة) المال (المشترك بغير إذن) الشريك (الأخر) كما قاله الجرجاني وأقره غيره لإذن الشرع فيه، وتكفي نية الدافع منهما عن نية الآخر على الأوجه (و) جاز (توكيل كافر وصبي في إعطائهما المعين) أي إن عين المدفوع إليه لا مطلقاً ولا تفويض النية إليهما لعدم الأهلية، وجاز توكيل غيرهما في الإعطاء والنية معاً، وتجب نية الولي في مال الصبي والمجنون فإن صرف الولي الزكاة بلا نية ضمنها لتقصيره، ولو دفعها المزكي

قاعدة: لا تؤخذ القيمة في الزكاة إلا في أربعة مواضع أحدها: زكاة التجارة. والثاني: الجبران. والثالث: إذا وجد في مائتين من الإبل الحقائق وبنات لبون فاعتقد الساعي أن الأغبط الحقائق فأخذها ولم يقصر ولا دلس المالك وقع الموقع وجبر التفاوت بالنقد. الرابع: إذا عجل الإمام ولم يقع الموقع وأخذ القيمة فله صرفها بلا إذن جديد اهـ.

للإمام بلا نية ولا إذن منه له فيها لم تجزئه نيته. نعم تجزئ نية الإمام عند أخذها قهراً من الممتنع وإن لم ينو صاحب المال (و) جاز للمالك دون الولي (تعميلها) أي الزكاة (قبل تمام (حول) لا قبل تمام نصاب في غير التجارة (لا) تعميلها (لعمامين) في الأصح، وله تعميل الفطرة من أول رمضان، أما في مال التجارة فيجزئ التعميل وإن لم يملك نصيباً، وينوي عند التعجيل كهذه زكاتي المعجلة (وحرّم تأخيرها) أي الزكاة بعد الحول والتمكّن (وضمن إن تلف بعده تمكّن) بحضور المال والمستحق أو أتلفه بعد حول ولو قبل التمكن كما مر بيانه.

(و) ثانيهما: (إعطائها لمستحقها) أي الزكاة، يعني من وجد من الأصناف الثمانية المذكورة في آية ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ [التوبة: ٦٠] والفقير من ليس له مال ولا كسب لا تقع موقعاً من كفايته وكفاية مومنه، ولا يمنع انقصر مسكنه وثيابه ولو للتحمل في بعض أيام السنة وكتب يحتاجها وعبد الذي يحتاج إليه للخدمة وماله الغائب بمرحلتين أو الحاضر وقد حيل بينه وبينه والدين يؤجل والكسب الذي لا يليق به، وأفتى بعضهم أن حلي المرأة اللائق بها المحتاجة للترزين به عادة لا يمنع فقرها وصوبه شيخنا. والمسكين من قدر على مال أو كسب يقع موقعاً من حاجته ولا يكفيه، كمن يحتاج لعشرة وعنده ثمانية ولا يكفيه الكفاية السابقة وإن ملك أكثر من نصاب حتى إن للإمام أن يأخذ زكاته ويدفعها إليه فيعطي كل منهما إن تعود تجارة رأس مال يكفيه ربحه غالباً أو حرفة أكلها، ومن لم يحسن حرفة ولا تجارة يعطى كفاية العمر الغالب، وصدق مدعي فقر ومسكنه وعجز عن كسب ولو قوياً جلدًا بلا يمين لا مدعي تلف مال عرف بلا يمين. والعامل كساع وهو من يعته الإمام لأخذ الزكاة وقاسم وحاشر لا قاض. والمؤلفة من أسلم ونيته ضعيفة، أو له شرف يتوقع بإعطائه إسلام غيره. والرقاب المكاتبون كتابة صحيحة، فيعطى المكاتب أو سيده بإذنه دينه إن عجز عن الوفاء وإن كان كسوباً لا من زكاة سيده لبقائه على ملكه. والغارم من استدان لنفسه لغير معصية فيعطى له إن عجز عن وفاء الدين وإن كان كسوباً إذ الكسب لا يدفع حاجته لوفائه إن حل الدين، ثم إن لم يكن معه شيء أعطي الكل. وإلا فإن كان بحيث لو قضى دينه مما معه تمسك ترك له مما معه ما يكفيه أي العمر الغالب كما استظهره شيخنا، وأعطى ما يقضي به باقي دينه أو لإصلاح ذات البين فيعطى ما استدانه لذلك ولو غنياً، أما إذا لم يستدن بل أعطي ذلك من ماله فإنه لا يعطاه ويعطى المستدين لمصلحة عامة كقري ضيف وفك أمير وعمارة نحو مسجد وإن غنياً، أو للضمان فإن كان الضامن والأصيل معسرين أعطي الضامن وفاءه، أو الأصيل موسراً دون

قوله: (وفنده ثمانية) أي أو يكتسب كل يوم ثمانية، أو يكون مجموع المال والكسب كذلك ومثل الثمانية التسعة والستة والخمسة. قوله: (كساع) أي وكتاب يكتب ما أعطاه أرباب الأموال (وقاسم) يقسمها على المستحقين. قوله: (وحاشر) يجمعهم (لا قاض) ووال فلا حق لهما في الزكاة بل حقهما في خمس الخمس المرصد للمضالع. قوله: (والمؤلفة) جمع مؤلف من التأليف وهو الجمع. قوله: (المكاتبون كتابة صحيحة) أي لغير المزكي ولو لنحو كافر وهاشمي ومطلبي، أما مكاتب المزكي فلا يعطى من زكاته لعود الغائلة إليه مع كون المعطى ملكه.

الضامن أعطي إن ضمن بلا إذن أو عكسه أعطى الأصيل لا الضامن، وإذا وفى من سهم الغارم لم يرجع على الأصيل وإن ضمن بإذنه، ولا يصرف من الزكاة شيء لكفن ميت أو بناء مسجد، ويصدق مدعي كتابة أو غرم بإخبار عدل وتصديق سيد أو رب دين أو اشتهاه حال بين الناس.

فرع: من دفع زكاته لمدينه بشرط أن يردّها له عن دينه لم يجز ولا يصح قضاء الدين بها، فإن نوباً ذلك بلا شرط جاز وصح وكذا إن وعده المدين بلا شرط فلا يلزمه الوفاء بالوعد، ولو قال لغريمه: جعلت ما عليك زكاة لم يجزىء على الأوجه إلا إن قبضه ثم رده إليه، ولو قال اكنل من طعامي عندك كذا ونوى به الزكاة ففعل فهل يجزىء؟ وجهان وظاهر كلام شيخنا ترجيح عدم الإجزاء.

وسبيل الله وهو القائم بالجهاد متطوعاً ولو غنياً، ويعطى المجاهد النفقة والكسوة له ولعيله ذهاباً وإياباً وثمن آلة الحرب. وابن السبيل وهو مسافر مجتاز يبلد الزكاة أو منشئ سفر مباح منها ولو لنزّهة أو كان كسوباً بخلاف المسافر لمعصية إلا إن تاب، والمسافر لغير مقصد صحيح كالهائم ويعطى كفايته وكفاية من معه من مومنه أي جميعها نفقة وكسوة ذهاباً وإياباً إن لم يكن له بطريقه أو مقصده مال، ويصدق في دعوى السفر وكذا في دعوى الغزو بلا يمين ويسترد منه ما أخذه إن لم يخرج ولا يعطى أحد بوصفين، نعم إن أخذ فقير بالغرم فأعطاه غريمه أعطي بالفقر لأنه الآن محتاج.

تنبيه: ولو فرق المالك الزكاة سقط سهم العامل، ثم إن انحصر المستحقون ووفى بهم المال لزم تعميمهم وإلا لم يجب ولم يندب لكن يلزمه إعطاء ثلاثة من كل صنف وإن لم يكونوا بالبلد وقت الوجوب ومن المتوطنين أولى، ولو أعطى اثنين من كل صنف والثالث موجود لزمه أقل متمول غمراً له من ماله، ولو فقد بعض الثلاثة ردّ حصته على باقي صنفه إن احتاجه وإلا فعلى باقي الأصناف، ويلزم التسوية بين الأصناف وإن كانت حاجة بعضهم أشد لا التسوية بين أحاد الصنف بل تندب، واختار جماعة من أئمتنا جواز صرف الفطرة إلى ثلاثة مساكين أو غيرهم من المستحقين، ولو كان كل صنف أو بعض الأصناف وقت الوجوب محصوراً في ثلاثة فأقل استحقوها في الأولى، وما يخص المحصورين في الثانية من وقت الوجوب فلا يضر حدوث غنى أو موت أحدهم بل حقه باق بحاله فيدفع نصيب الميت لوارثه وإن كان هو المزكي، ولا يشاركهم قادم عليهم ولا غائب عنهم وقت الوجوب، فإن زادوا على ثلاثة لم يملكوها إلا بالقسمة، ولا يجوز لمالك نقل الزكاة عن بلد المال ولو إلى مسافة قريبة ولا تجزىء، ولا دفع القيمة في غير مال التجارة ولا دفع عينه فيه، ونقل عن ابن عمر وابن عباس وحذيفة رضي الله عنهم جواز صرف الزكاة إلى صنف واحد وبه قال أبو حنيفة، ويجوز عنده نقل الزكاة مع الكراهة ودفع قيمتها وعين مال التجارة.

(ولو أعطاهما) أي الزكاة ولو الفطرة (لكافر أو من يه رق) ولو مبعوضاً غير مكاتب (أو هاشمي أو مطلي) أو مولى لهما لم يقع عن الزكاة لأن شرط الأخذ الإسلام وتمام الحرية،

قوله: (أو هاشمي أو مطلي) أي أو هاشمية أو مطلية كما هو المراد من قولهم: بنو هاشم

وعدم كونه هاشمياً ولا مطلياً وإن انقطع عنهم خمس الخمس لخبر: «إن هذه الصدقات، أي الزكوات إنما هي أوساخ الناس، وإنها لا تحل لمحمد ولا لآله» قال شيخنا: وكالزكاة كل واجب كالنذر والكفارة بخلاف التطوع والهدية (أو غني) وهو من له كفاية العمر الغالب على الأصح، وقيل من له كفاية سنة أو الكسب الحلال اللائق (أو مكفي بنفقة قريب) من أصل أو فرع أو زوج بخلاف المكفي بنفقة متبرع (لم يجرىء) ذلك عن الزكاة ولا تنأى بذلك إن كان الدافع المالك وإن ظن استحقاقهم، ثم إن كان الدافع بظن الاستحقاق الإمام يرى المالك ولا يضمن الإمام بل يسترد المدفوع وما استرده صرفه للمستحقين، أما من لم يكف بالنفقة الواجبة له عن زوج أو قريب فيعطيه المنفق وغيره حتى بالفقر، ويجوز للمكفي بها الأخذ بغير المسكنة والفقر إن وجد فيه حتى ممن تلزمه نفقته، ويندب للزوجة إعطاء زوجها من زكاتها حتى بالفقر والمسكنة وإن أنفقها عليها قال شيخنا: والذي يظهر أن قريبه الموسر لو امتنع من الإنفاق عليه وعجز عنه بالحاكم أعطي حيثنأى لتحقيق فقره أو مسكنته الآن.

فائدة: أفنى النووي في بالغ تاركاً للصلاة كسلاً، أنه لا يقبضها له إلا وليه أي كصبي ومجنون فلا تعطى له وإن غاب وليه خلافاً لمن زعمه بخلاف ما لو طرأ تركه لها أو تبذيره ولم يحجر عليه فإنه يقبضها، ويجوز دفعها لفاسق إلا إن علم أنه يستعين بها على معصية فيحرم وإن أجزأ.

تتمة في قصة الغنيمة

ما أخذناه من أهل حرب قهراً فهو غنيمة وإلا فهو فبي، ومن الأول ما أخذناه من دارهم اختلاساً أو سرقة على الأصح خلافاً للفرزالي وإمامه حيث قال: إنه مختص بالأخذ بلا تخميس. وادعى ابن الرفعة الإجماع عليه، ومن الثاني جزية وعشر تجارة وتركه مرتد، ويبدأ في الغنيمة بالسلب للمقاتل المسلم بلا تخميس وهو ملبوس القتل وسلاحه ومركوبه، وكذا سوار ومنطقة وخاتم وطوق، وبالمؤن كأجرة حمال ثم يخمس باقيها فأربعة أخماسها ولو عقاراً لمن حضر الوقعة وإن لم يقاتل فما أحد أولى به من أحد، لا لمن لحقهم بعد انقضائها ولو قبل جمع المال، ولا لمن مات في أثناء القتال قبل الحيابة على المذهب، وأربعة أخماس الفبي للمرضدين للجهاد، وخمسها يخمس سهم للمصالح كسد ثغر وعمارة حصن ومسجد وأرزاق القضاة والمشتغلين بعلوم الشرع وآلاتها ولو مبتدئين وحفاظ القرآن والأئمة والمؤذنين، ويعطى هؤلاء مع الغنى ما رآه الإمام، ويجب تقديم الأهم مما ذكر وأهمها الأول، ولو منع هؤلاء حقوقهم من بيت المال وأعطى أحدهم منه شيئاً جاز له الأخذ ما لم يزد على كفايته على

ويؤتى المطلوب، فالمراد بالبنين ما يشمل البنات ففيه تغليب. قوله: (وإن انقطع عنهم خمس الخمس) ونقل عن الاصطخري القول بجواز صرف الزكاة إليهم عند منعه من خمس الخمس أخذاً من قوله في الحديث: «إن لكم في خمس الخمس ما يكفيكم أو ينيكم» أي بل ينيكم فإنه يؤخذ منه أن محل عدم إعطائهم من الزكاة عند أخذهم حقهم من خمس الخمس، لكن الجمهور طردوا القول بالتحريم ولا بأس بتقليد الاصطخري في قوله الآن لاحتياجهم.

المعتمد، وسهم للهاشمي والمطلبي للذكر منهما مثل حظ الأنثيين ولو أغنياء، وسهم للفقراء
اليتام، وسهم للمسكين، وسهم لابن السبيل الفقير، ويجب تعميم الأصناف الأربعة بالإعطاء
حاضرهم وغائبهم عن المحل. نعم يجوز التفاوت بين أحاد الصنف غير ذوي القربى لا بين
الأصناف ولو قل الحاصل بحيث لو عم لم يسد مسداً خص به الأحوج ولا يعم للضرورة، ولو
فقد بعضهم وزع سهمه على الباقيين، ويجوز عند الأئمة الثلاثة صرف جميع خمس الفئ إلى
المصالح، ولا يصح شرط الإمام من أخذ شيئاً فهو له وفي قول: يصح وعليه الأئمة الثلاثة،
وعند أبي حنيفة ومالك يجوز للإمام أن يفضل بعضاً.

فرع: لو حصل لأحد من الغانمين شيء مما غنموا قبل التخميس والقسمة الشرعية لا
يجوز له التصرف فيه لأنه مشترك بينهم وبين أهل الخمس، والشريك لا يجوز له التصرف في
المشترك بغير إذن شريكه.

(ويسن صدقة تطوع) لآية ﴿من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً﴾ [البقرة: ٢٤٥]، الحليد:
[١١] وللأحاديث الكثيرة الشهيرة، وقد تجب كأن يجد مضطراً ومعه ما يطعمه فاضلاً عنه ويكره
برديه، وليس منه التصديق بالفلوس والثوب الخلق ونحوهما بل ينبغي أن لا يأنف من التصديق
بالقليل، والتصديق بالماء أفضل حيث كثر الاحتياج إليه وإلا فالطعام، ولو تعارض الصدقة حالاً
والوقف فإن كان الوقت وقت حاجة وشدة فالأول أولى وإلا فالثاني لكثرة جدواه قاله ابن
عبد السلام ونبهه الزركشي، وأطلق ابن الرفعة ترجيح الأول لأنه قطع حظه من المتصدق به
حالاً. وينبغي للراغب في الخير أن لا يخلي (كل يوم) من الأيام من الصدقة (بما تيسر) وإن
قل (وإعطاؤها سراً) أفضل منه جهراً، أما الزكاة فإظهارها أفضل إجماعاً (و) إعطاؤها (ب رمضان)
أي فيه لا سيما في عشره الأواخر أفضل، ويتأكد أيضاً في سائر الأزمنة والأمكنة الفاضلة كعشر
ذي الحجة والعديد والجمعة وكحكمة والمدينة (و) إعطاؤها (لقريب) لا تلزمه نفقته أولى
الأقرب فالأقرب من المحارم، ثم الزوج أو الزوجة ثم غير المحرم والرحم من جهة الأب ومن
جهة الأم سواء، ثم محرم الرضاع ثم المصاهرة أفضل (و) صرفها بعد القريب إلى (جار أفضل)
منه لغيره فعلم أن القريب البعيد الدار في البلد أفضل من جار الدار الأجنبي (لا) يسن التصديق
(بما يحتاجه) بل يحرم بما يحتاج إليه لفقته ومؤنة من تلزمه نفقته يومه وليلته، أو لوفاء دينه ولو
مؤجلاً وإن لم يطلب منه ما لم يغلب على ظنه حصوله من جهة أخرى ظاهرة لأن الواجب لا
يجوز تركه لسنة وحيث حرمت الصدقة بشيء لم يملكه المتصدق عليه على ما أفنى به شيخنا
المحقق ابن زياد رحمه الله تعالى، لكن الذي جزم به شيخنا في شرح المنهاج أنه يملكه.
والمن بالصدقة حرام محبط للأجر كالأذى.

فائدة: قال في المجموع: يكره الأخذ ممن بيده حلال وحرام كالسلطان الجائر،
وتختلف الكراهة بقلّة الشبهة وكثرتها، ولا يحرم إلا إن تيقن أن هذا من الحرام. وقول
الغزالي: يحرم الأخذ ممن أكثر ماله حرام وكذا معاملته شاذ.

باب الصوم

هو لغة: الإمساك، وشرعاً: إمساك عن مفطر بشروطه الآتية، وفرض في شعبان في السنة الثانية من الهجرة وهو من خصائصنا ومن المعلوم من الدين بالضرورة.

(يجب صوم) شهر (رمضان) إجماعاً بكمال شعبان ثلاثين يوماً أو رؤية عدل واحد ولو مسوراً هلاله بعد الغروب إذا شهد بها عند القاضي ولو مع إطباق غيم بلفظ: أشهد أنني رأيت الهلال، أو أنه هلّ. ولا يكفي قوله: أشهد أن غداً من رمضان، ولا يقبل على شهادته إلا شهادة عدلين وبشوت رؤية هلال رمضان عند القاضي بشهادة عدل بين يديه كما مر ومع قوله ثبت عندي يجب الصوم على جميع أهل البلد المرئي فيه، وكالثبوت عند القاضي الخبر المتواتر برؤيته ولو من كفار لإفادته العلم الضروري وظن دخوله بالأمانة الظاهرة التي لا تتخلف عادة كروية القناديل المعلقة بالمناثر، ويلزم الفاسق والعبد والأشئ العمل برؤية نفسه وكذا من اعتقد صدق نحر فاسق مراهق في إخباره برؤية نفسه أو بثوتها في بلد متحد مطلعهم سواء أول رمضان وآخره على الأصح، والمعتمد أن له بل عليه اعتماد العلامات بدخول شوال إذا حصل له اعتقاد جازم بصدقها كما أفتي به شيخانا ابنا زياد وحجر كجمع محققين، وإذا صاموا ولو برؤية عدل أفطروا وأبعد ثلاثين وإن لم يروا الهلال ولم يكن غيم لكمال العدة بحجة شرعية، ولو صام بقول من يثق ثم لم ير الهلال بعد ثلاثين مع الصحو لم يجز له الفطر، ولو رجع الشاهد بعد شروعهم في الصوم لم يجز لهم الفطر، وإذا ثبت رؤيته ببلد لزم حكمه البلد القريب دون البعيد، وثبت البعد باختلاف المطالع على الأصح، والمراد باختلافها أن يتباعد المحلان بحيث لو رئي في أحدهما لم ير في الآخر غالباً قاله في الأنوار. وقال التاج التبريزي وأقره غيره: لا يمكن اختلافها في أقل من أربعة وعشرين فرسخاً ونبه السبكي وتبعه غيره على أنه يلزم من الرؤية في البلد الشرقي رؤيته في البلد الغربي من غير عكس إذ الليل يدخل في البلاد الشرقية قبل. وقضية كلامهم أنه متى رئي في شرقي لزم كل غربي بالنسبة إليه العمل بتلك الرؤية وإن اختلفت المطالع.

(باب الصوم)

هذا هو الركن الرابع من أركان الإسلام. قوله: (لغة الإمساك) أي ومنه قوله تعالى حكاية عن مريم: ﴿إني نذرت للرحمن صوماً﴾ [مريم: ٢٦] أي إمساكاً أي سكوناً عن الكلام. قوله: (الآتية)

وإنما يجب صوم رمضان (على) كل (مكلف) أي بالغ عاقل (مطلق له) أي للصوم حساً وشرعاً، فلا يجب على صبي ومجنون، ولا على من لا يطيقه لكبر أو مرض لا يرجى برؤه ويلزمه مد لكل يوم، ولا على حائض ونفساء لأنهما لا تطبيقاً شرعاً (وفرضه) أي الصوم (نية) بالقلب ولا يشترط التلفظ بها بل يندب، ولا يجزئ عنها التسحر وإن قصد به التقوي على الصوم، ولا الامتناع من تناول مفطر خوف الفجر ما لم يخطر بباله الصوم بالصفات التي يجب التعرض لها في النية (لكل يوم) فلو نوى أول ليلة من رمضان صوم جميعه لم يكف لغير اليوم الأول. قال شيخنا: لكن ينبغي ذلك ليحصل له صوم اليوم الذي نسي النية فيه عند مالك، كما تسن له أول اليوم الذي نسيها فيه ليحصل له صومه عند أبي حنيفة، وواضح أن محله إن قلد وإلا كان متلبساً بعبادة فاسدة في اعتقاده.

(وشرط لفرضه) أي الصوم ولو نذر أو كفارة أو صوم استسقاء أمر به الإمام (تبييت) أي إيقاع النية ليلاً أي فيما بين غروب الشمس وطلوع الفجر ولو في صوم المميز. قال شيخنا: ولو شك هل وقعت نيته قبل الفجر أو بعده لم تصح لأن الأصل عدم وقوعها ليلاً إذ الأصل في كل حادث تقديره بأقرب زمن بخلاف ما لو نوى ثم شك هل طلع الفجر أو لا لأن الأصل عدم طلوعه للأصل المذكور أيضاً اهـ. ولا يطلها نحو أكل وجماع بعدها وقبل الفجر. نعم لو قطعها قبله احتاج لتجديدها قطعاً (وتعيين) لمنوي في الفرض كرمضان أو نذر أو كفارة بأن ينوي كل ليلة أنه صائم غداً عن رمضان أو النذر أو الكفارة، وإن لم يعين سببها فلو نوى الصوم عن فرضه أو فرض وقته لم يكف. نعم من عليه قضاء رمضانين أو نذر أو كفارة من جهات مختلفة لم يشترط التعيين لاتحاد الجنس، واحترز باشتراط التبييت في الفرض عن النفل فتصح فيه ولو مؤقتاً النية قبل الزوال للخبر الصحيح، وبالتعيين فيه النفل أيضاً فيصح ولو مؤقتاً بنية مطلقة كما اعتمده غير واحد. نعم بحث في المجموع اشتراط التعيين في الرواتب كعرفة وما معها فلا يحصل غيرها معها وإن نوى بل مقتضى القياس كما قال الإسنوي: إن نيتهما مبطله كما لو نوى الظهر وستة أو سنة الظهر وسنة العصر، فأقل النية المجزئة نويت صوم رمضان ولو بدون الفرض على المتعمد كما صححه في المجموع تبعاً للأكثرين، لأن صوم رمضان من البالغ لا يقع إلا فرضاً. ومقتضى كلام الروضة والمنهاج وجوبه أو بلا غد كما قال الشيخان لأن لفظ الغد اشتهرت في كلامهم في تفسير التعيين وهو في الحقيقة ليس من حد التعيين فلا يجب التعرض له بخصوصه بل يكفي دخوله في صوم الشهر المنوي لحصول التعيين حيثئذ، لكن قضيّة كلام شيخنا كالمرجد وجوبه.

(وأكملها) أي النية (نويت صوم غد عن أداء فرض رمضان) بالجر لإضافته لما بعده (هذه

منها كون الممسك مسلماً مميزاً سالماً من نحو حيض في جميعه، ومن الإغماض والسكر في بعضه فضلاً عن كله، والأصل في وجوبه قبل الإجماع مع ما يأتي آية ﴿كتب عليكم الصيام﴾ [البقرة: ١٨٣] والأيام المعدودات أيام شهر رمضان وجمعها جمع قلة ليهونها.

قوله: (وفرضه) عبارة غيره وشرطه والمراد على كل ما لا بد منه. قوله: (تبييت) فلو لم

السنة لله تعالى) لصحة النية حيثئذ اتفاقاً. ويحث الأذرعى أنه لو كان عليه مثل الأداء كقضاء رمضان قبله لزمه التعرض للأداء أو تعيين السنة (ويفطر عامداً) لا ناس للصوم وإن كثرت منه نحو جماع وأكل (عالم) لا جاهل بأن ما تعاطاه مفطر لقرب إسلامه أو نشته بيبادة بعيدة عن يعرف ذلك (مختار) لا مكروه لم يحصل منه قصد ولا فكر ولا تفلذ (بجماع) وإن لم ينزل (واستثناء) ولو بيده أو بيد حليته أو بلمس لما يتقضى لمسه بلا حائل (لا ب) قبلة (وضم) لامرأة (بمحائل) أي معه وإن تكررتا بشهوة أو كان الحائل رقيقاً، فلو ضم امرأة أو قبلها بلا ملامسة بدن بحائل بينهما فأنزل لم يفطر لانتهاء المباشرة كالاتحلام والإنزال بنظر وفكر، ولو لمس محرماً أو شعر امرأة فأنزل لم يفطر لعدم التقضى به، ولا يفطر بخروج مذي خلافاً للمالكية (واستقامة) أي استدعاء قيه وإن لم يعد منه شيء لجوفه بأن تقياً منكساً أو عاد بغير اختياره فهو مفطر لعينه، أما إذا غلبه ولم يعد منه أو من ريقه المنتحس به شيء إلى جوفه بعد وصوله لحد الظاهر أو عاد بغير اختياره فلا يفطر به للخبر الصحيح بذلك (لا يقلع نخامة) من الباطن أو الدماغ إلى الظاهر فلا يفطر به إن لفظها لتكرر الحاجة إليه، أما لو ابتلعها مع القدرة على لفظها بعد وصولها لحد الظاهر وهو مخرج الحاء المهملة فيفطر قطعاً، ولو دخلت ذبابة جوفه أفطر بإخراجها مطلقاً وجاز له إن ضره بقاؤها مع القضاء كما أفنى به شيخنا.

(و) يفطر (يدخول عين) وإن قلت إلى ما يسمى (جوفاً) أي جوف من مَزْ كباطن أذن وإحليل وهو مخرج بول ولبن وإن لم يجاوز الحشفة أو الحلمة، ووصول إصبع المستنجية إلى وراء ما يظهر من فرجها عند جلوسها على قلميها مفطر، وكذا وصول بعض الأنملة إلى المسربة كذا أطلقه القاضي، وقيد السبكي بما إذا وصل شيء منها إلى المحل المجوف منها بخلاف أولها المنطبق فإنه لا يسمى جوفاً، وألحق به أول الإحليل الذي يظهر عند تحريكه بل أولى. قال ولده: وقول القاضي الاحتياط أن يتغوط بالليل؛ مراده أن إيقاعه فيه خير منه في النهار لئلا يصل شيء إلى جوف مسرته لا أنه يؤمر بتأخيره إلى الليل لأن أحداً لا يؤمر بمضرة في بدنه، ولو خرجت مقعدة مسرور لم يفطر بعودها وكذا إن أعادها بأصبعه لاضطراره إليه ومنه يؤخذ كما قال شيخنا: أنه لو اضطر لدخول الأصبع معها إلى الباطن لم يفطر وإلا أفطر بوصول الأصبع إليه، وخرج بالعين الأثر كوصول الطعام بالذوق إلى حلقه، وخرج بمن مَزْ . أي العامد . العالم المختار الناسي للصوم، والجاهل المعذور بتحريم إيصال شيء إلى الباطن ويكونه مفطراً والمكروه، فلا يفطر كل منهم بدخول عين جوفه وإن كثرت أكله، ولو ظن أن أكله

يبيت النية لم يقع عن الواجب بلا خلاف، وهل يقع نفلان؟ وجهان أوجههما عدمه ولو من جاهل لكن هذا في رمضان، وأما في واجب غير رمضان فأوجه الوجهين فيما لو نوى غير رمضان كصوم قضاء أو نذر ونوى قبل الزوال انمقاده نفلاً إن كان جاهلاً. قوله: (ويفطر الخ) ذكر المتن من المفطرات أربعة أشياء، وقد عقد غيره لهذا المبحث ترجمة كصاحب المنهاج حيث قال: فصل شروط الصوم الخ.

قوله: (واستقامة) أي من عالم عامد مختار للخبر الصحيح: «من ذرعه القيه فليس عليه

ناسياً مفطر فأكل جاهلاً بوجوب الإمساك أفطر، ولو تعمد فتح فمه في الماء فدخل جوفه أو وضعه فيه فسبغه أفطر، أو وضع في فيه شيئاً عمداً وابتلعه ناسياً فلا، ولا يفطر بوصول شيء أي باطن قسبة أنف حتى يجاوز منتهى الخيشوم وهو أقصى الأنف.

(و) لا يفطر (يريق طاهر صرف) أي خالص ابتلعه (من معدنه) وهو جميع الفم ولو بعد جمعه على الأصح وإن كان بنحو مصطكى، أما لو ابتلع ريقاً اجتمع بلا فعل فلا يضر قطعاً، وخرج بالطاهر المنتجس بنحو دم لثته فيفطر بابتلاعه وإن صفا ولم يبق فيه أثر مطلقاً لأنه لما حرم ابتلاعه لتنجسه صار بمنزلة عين أجنبية. قال شيخنا: ويظهر العفو عن ابتلي يدم لثته بحيث لا يمكنه الاحتراز عنه. وقال بعضهم: متى ابتلعه المبتلى به مع علمه به وليس له عنه بد فصومه صحيح، وبالصرف المختلط بطاهر آخر فيفطر من ابتلع ريقاً متغيراً بحمرة نحو تنبل وإن تمسر إزالتها، أو يصبغ خيط فثله بفمه ويمن معدنه ما إذا خرج من الفم لا على لسانه ولو إلى ظاهر الشفة ثم رده بلسانه وابتلعه، أو بل خيطاً أو سواكاً بريقه أو بماء فرده إلى فمه وعليه رطوبة تنفصل وابتلعها فيفطر بخلاف ما لو لم يكن على الخيط ما يتفصل لقلته أو لعصره أو لجفافه فإنه لا يضر كثر ماء المضمضة، وإن أمكن مجه لعصر التحرز عنه فلا يكلف تنشيف الفم عنه.

فروع: لو بقي طعام بين أسنانه فجرى به ريقه بطبعه لا بقصده لم يفطر إن عجز عن تمييزه ومجه، وإن ترك التخلل ليلاً مع علمه ببقائه ويجريان ريقه به نهائراً لأنه إنما يخطب بهما إن قدر عليهما حال الصوم لكن يتأكد التخلل بعد التسحر، أما إذا لم يعجز أو ابتلعه قصداً فإنه مفطر جزماً. وقول بعضهم: يجب غسل الفم مما أكل ليلاً وإلا أفطر رده شيخنا.

(ولا يفطر بسبق ماء جوف مفتسل عن) نحو (جناية) كحيض ونفاس إذا كان الاغتسال (بلا انغماس) في الماء، فلو غسل أذنيه في الجناية فسبق الماء من أحدهما لجوفه لم يفطر، وإن أمكنه إمالة رأسه أو الغسل قبل الفجر كما إذا سبق الماء إلى الداخل للمبالغة في غسل الفم المنتجس لوجوبها بخلاف ما إذا اغتسل متعمداً فسبق الماء إلى باطن الأذن أو الأنف فإنه يفطر ولو في الغسل الواجب لكرهه الانغماس كسبق ماء المضمضة بالمبالغة إلى الجوف مع تذكره للصوم وعلمه بعدم مشروعيتهما بخلافه بلا مبالغة. وخرج بقولي: «عن نحو جناية» الغسل المسنون وغسل التبرد، فيفطر بسبق ماء فيه ولو بلا انغماس.

فروع: يجوز للصائم الإفطار بخبر عدل بالغروب وكذا بسماع أذاته، ويحرم للشاك الأكل آخر النهار حتى يجتهد ويظن انقضاءه، ومع ذلك الأحوط الصبر لليقين، ويجوز الأكل إذا ظن بقاء الليل باجتهاد أو إخبار وكذا لو شك لأن الأصل بقاء الليل لكن يكره ولو أخبره عدل بطول الفجر اعتمده وكذا فاسق ظن صدقه، ولو أكل باجتهاد أولاً أو آخراً فبان أنه أكل نهائراً

قضاء ومن استقاء فليقض». وذره بالمعجمة غلبه أما ناس وجاهل عدو لقرب إسلامه أو بعده عن عالمي ذلك فلا يفطران بذلك، وكذا كل مفطر إلا خصوص الإكراه في الزنا فيفطر. قوله: (تنبل) ورق نبات يقطيني يحمر الشفة ويشد الأسنان.

بطل صومه إذ لا عبرة بالظن البين خطؤه، فإن لم يبين شيء صح، ولو طلع الفجر وفي فمه طعام فلفظه قبل أن ينزل منه شيء لجوفه صح صومه وكذا لو كان مجامعاً عند ابتداء طلوع الفجر فنزع في الحال أي عقب طلوعه فلا يقطر وإن أنزل لأن النزاع ترك للجماع، فإن لم ينزع حالاً لم ينعقد الصوم وعليه القضاء والكفارة.

(ويباح فطر) في صوم واجب (بمرض مضر) ضرراً يبيح التيمم كأن خشي من الصوم بطله بره (وفي سفر قصر) دون قصر وسفر معصية، وصوم المسافر بلا ضرر أحب من الفطر (ولخوف هلاك) بالصوم من عطش أو جوع وإن كان صحيحاً مقيماً. وأفتى الأذري بأنه يلزم الحصادين. أي ونحوهم. تبييت النية كل ليلة ثم من لحقه منهم مشقة شديدة أفطر وإلا فلا (ويجب قضاء) ما فات ولو بعذر من الصوم الواجب كل رمضان ونذر وكفارة بمرض أو سفر أو ترك نية أو بحيض أو نفاس لا يجتنون وسكر لم يتعد به، وفي المجموع أن قضاء يوم الشك على الفور لوجوب إمساكه، ونظر فيه جمع بأن تارك النية يلزمه الإمساك مع أن قضاءه على التراخي قطعاً (و) يجب (إمساك) عن مفطر (فيه) أي رمضان فقط دون نحو نذر وقضاء (إن) أفطر بغير علم من مرض أو سفر (أو بغلط) كمن أكل ظاناً بقاء الليل أو نسي تبييت النية أو أفطر يوم الشك ويان من رمضان لحزمة الوقت، وليس الممسك في صوم شرعي لكنه يثاب عليه فيأثم بجماع ولا كفارة، وندب إمساك لمرضى شفي ومسافر قدم أثناء النهار مفطراً وحائض ظهرت أثناء (و) يجب (على من أفسده) أي صوم رمضان (بجماع) أثم به لأجل الصوم لا باستمناء وأكل (كفارة) متكررة بتكرار الإفساد وإن لم يكفر عن السابق (معه) أي مع قضاء ذلك الصوم، والكفارة عتق رقبة مؤمنة فصوم شهرين مع التابع إن عجز عنه فإطعام ستين مسكيناً أو فقيراً إن عجز عن الصوم لهم أو مرض بنية كفارة، ويعطي لكل واحد مد من غالب القوت، ولا يجوز صرف الكفارة لمن تلزمه مؤنته.

(و) يجب (على من أفطر) في رمضان (المعذر لا يرجى زواله) ككبر ومرض لا يرجى برؤه (مُدٌّ) لكل يوم منه إن كان موسراً حيثن (بلا قضاء) وإن قدر عليه بعد لأنه غير مخاطب بالصوم فالفدية في حقه واجبة ابتداءً لا بدلاً، ويجب المد مع القضاء على حامل ومرضع أفطرتا للخوف على الولد (و) يجب (على مؤخر قضاء) لشيء من رمضان حتى دخل رمضان آخر (بلا عذر) في التأخير بأن خلا عن السفر والمرض قدر ما عليه (مد لكل سنة) فيتكرر بتكرر السنين على المعتمد، وخرج بقولي: «بلا عذر» ما إذا كان التأخير بعذر كان استمرار سفره أو مرضه أو إرضاعها إلى قابل فلا شيء عليه ما بقي العذر وإن استمر سنين، ومتى آخر قضاء رمضان مع تمكنه حتى دخل آخر فمات أخرجه من تركه لكل يوم مدان مد للوفات ومد للتأخير إن لم يصم

قوله: (فللفظه) أي رماه. قوله: (بطء بره) أي بحيث أثر ذلك البطء تضراً ليس بهين، أما تأخره لحظة أو ساعة أو يوماً أو يومين فينظر في ذلك المرض إن كان مما يتألم به تألماً لا يحتمل جاز اعتباره وإلا فلا فتدبر فإني لم أقف لأحد على هذا التخصيص بل عبارتهم عامة، وأن مطلق بطء البره مبيح فحرره. قوله: (مع تمكنه) قيد أما من فاته شيء من رمضان فمات قبل تمكنه من قضاؤه

عنه قريبه أو مأذونه والآن وجب مد واحد للتأخير، والجديد عدم جواز الصوم عنه مطلقاً بل يخرج من تركته لكل يوم مد طعام وكذا صوم النذر والكفارة. وذهب النووي كجمع محققين إلى تصحيح القديم القائل بأنه لا يتعين الإطعام فيمن مات بل يجوز للنولي أن يصوم عنه ثم إن خلف تركه وجب أحدهما والآن نذب، ومصرف الأمداد فقير ومسكين وله صرف أمداد لواحد.

الثالثة: من مات وعليه صلاة فلا قضاء ولا فدية، وفي قول كجمع مجتهدين أنها تقضى عنه لخبر البخاري وغيره، ومن ثم اختاره جمع من أئمتنا وفعل به السبكي عن بعض أقاربه، ونقل ابن برهان عن القديم أنه يلزم النولي إن خلف تركه أن يصلي عنه كالصوم، وفي وجه عليه كثيرون من أصحابنا أنه يطعم عن كل صلاة مثلاً. وقال المحب الطبري: يصل للميت كل عبادة تفعل عنه واجبة أو مندوبة. وفي شرح المختار لمؤلفه: مذهب أهل السنة أن للإنسان أن يجعل ثواب عمله وصلاته لغيره ويصله.

(وسن) لصائم رمضان وغيره (تسحر) وتأخيره ما لم يقع في شك، وكونه على تمر لخبر فيه، ويحصل ولو بجرعة ماء، ويدخل وقته بنصف الليل وحكمته التقوي أو مخالفة أهل الكتاب وجهان، وسن تطيب وقت سحر (و) سن (تعجيل فطر) إذا تيقن الغروب ويعرف في العمران والصحارى التي بها جبال بزوال الشماع من أعالي الحيطان والجبال، وتقديمه على الصلاة إن لم يخش من تعجيله فوات الجماعة أو تكبيره الإحرام (و) كونه (بتسحر) للأمر به، والأكمل أن يكون بثلاث (فكان لم يجده فعلى حسوات (ماء) ولو من زمزم، فلو تعارض التعجيل على الماء والتأخير على التمر قدم الأول فيما استظهره شيخنا، وقال أيضاً: يظهر في تمر قويت شهيته وماء خفت شهيته أن الماء أفضل. قال الشيخان: لا شيء أفضل بعد التمر غير الماء، فقول الروياني: الحلو أفضل من الماء ضعيف كقول الأذريعي الزبيب أخو التمر، وإنما ذكره لئيسره غالباً بالمدينة، ويسن أن يقول عقب الفطر: اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت، ويزيد من أفطر بالماء: ذهب الظلم وأبطلت العروق وثبت الأجر إن شاء الله تعالى.

(و) سن (غسل من نحو جنباً قبل فجر) لثلا يصل الماء إلى باطن نحو أذنه أو دبره، قال شيخنا: وقضيته أن وصوله لذلك مفطر وليس عمومه مراداً كما هو ظاهر أخذاً مما مر أن سبق ماء نحو المضمضة المشروع أو غسل القدم المتنجس لا يفطر لمذره، فليحمل هذا على مبالغة منهى عنها (و) سن (كف) نفس عن طعام فيه شبهة و (شهوة) مباحة من مسموع ومبصر ومس طيب وشمه، ولو تعارضت كراهة مس الطيب للصائم ورد الطيب فاجتناب المس أولى لأن كراهته تؤدي إلى نقصان العبادة. قال في الحلية: الأولى للصائم الاكتحال، ويكره سواك بعد زوال وقبل غروب، وإن نام أو أكل كريهاً ناسياً. وقال جمع: لم يكره بل يسن إن تغير القدم بنحو نوم، ومما يتأكد للصائم كف اللسان عن كل محرم ككذب وغيبة ومشاتمة لأنه محيط

فلا إثم ولا فدية كمن مرض شهر رمضان كله ومات ثاني شوال أو استمر مريضاً فلا فدية ولا إثم، ومثل المرض الحيض والنفاس والسفر المباح كما في حج.

قوله: (ولو يجرعه) ففي صحيح ابن حبان: «تسحروا ولو بجرعة ماء». قوله: (ككذب وغيبة ومشاتمة) ونسيمة هذا ما يتعلق باللسان، وينبغي له أيضاً كف القلب أي من الحقد والحسد

للأجر كما صرحوا به ودلت عليه الأخبار الصحيحة ونص عليه الشافعي والأصحاب وأقرهم في المجموع وبه يرد بحث الأذري حصوله وعليه إثم معصيته . وقال بعضهم : يبطل أصل صومه وهو قياس مذهب أحمد في الصلاة في المنصوب ، ولو شتمه أحد فليقل ولو في نفل : إني صائم مرتين أو ثلاثاً في نفسه تذكيراً لها ولسانه حيث لم يظن رياء ، فإن اقتصر على أحدهما فالأولى بلسانه .

(و) سن مع التأكيد (برمضان) وعشره الأخير أكد (إكثار صدقة) وتوسعة على عيال وإحسان على الأقارب والجيران للاتباع ، وأن يفطر الصائمين أي يعشيهم إن قدر وإلا فعل نحو شربة (و) إكثار (تلاوة) للقرآن في غير نحو الحش ولو نحو طريق ، وأفضل الأوقات للقراءة من النهار بعد الصبح ، ومن الليل في السحر فيبين العشاءين وقراءة الليل أولى ، وينبغي أن يكون شأن القارئ التدبر . قال أبو الليث في البستان : ينبغي للقارئ أن يختم القرآن في السنة مرتين إن لم يقدر على الزيادة . وقال أبو حنيفة : من قرأ القرآن في كل سنة مرتين فقد أدى حقه . وقال أحمد : يكره تأخير ختمه أكثر من أربعين يوماً بلا عذر لحديث ابن عمر (و) إكثار عبادة (و) اعتكاف) للاتباع (سيما) بتشديد الياء وقد تخفف وإلا فصح جر ما بعدها وتقديم لا عليها ، وما زائدة وهي دالة على أن ما بعدها أولى بالحكم مما قبلها (عشر آخره) فيتأكد له إكثار الثلاثة المذكورة للاتباع ، ويسن أن يمكث معتكفاً إلى صلاة العيد وأن يعتكف قبل دخول العشر ، ويتأكد إكثار العبادات المذكورة فيه رجاء مصادفة ليلة القدر ، أي الحكم والفصل أو الشرف والعمل فيها خير من العمل في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر وهي منحصرة عندنا فيه فأرجاها أوتاره وأرجى أوتاره عند الشافعي ليلة الحادي والثالث والعشرين واختار النووي وغيره انتقالها ، وهي أفضل ليالي السنة . وصح : «من قام ليلة القدر إيماناً» . أي تصديقاً بأنها حق وطاعة «واحساباً» . أي طلباً لرضا الله تعالى وثوابه «غفر له ما تقدم من ذنبه» . وفي رواية : «وما تأخر» وروي البيهقي خبر : «من صلى المغرب والعشاء في جماعة حتى ينتضي شهر رمضان فقد أخذ من ليلة القدر بحظ وافر» وروي أيضاً : «من شهد العشاء الأخيرة في جماعة من رمضان فقد أدرك ليلة القدر» . وشذ من زعم أنها ليلة النصف من شعبان .

تنمة : يسن اعتكاف كل وقت وهو لبث فوق قدر طمأنينة الصلاة ولو متردداً في مسجد أو رحبه التي لم يتيقن حدوثها بعدها وإنها غير مسجد بنية اعتكاف ولو خرج ولو لخلاء من لم يقدر الاعتكاف المندوب أو المنذور بعملة بلا عزم عود جدد النية وجوباً إن أرادها ، وكذا إذا عاد بعد الخروج لغير نحو خلاء من قيده بها كيوم ، فلو خرج عازماً لعود فعاد لم يجب تجديد النية ، ولا يضر الخروج في اعتكاف نوى تنابعه كأن نوى اعتكاف أسبوع أو شهر متتابع وخرج لقضاء حاجة ولو بلا شدتها ، وغسل جنباتها وإزالة نجس وإن أمكنهما في المسجد لأنه أصون لمروته ولحرمة المسجد ، وأكل طعام لأنه يستحي منه في المسجد ، وله الرضوء بعد قضاء

والكبر وقطع الرحم ، ولو قال : كف عن محرم لكان أولى لشموله حينئذ لما ذكر . قوله : (واعتكاف) عطفه على العبادة من عطف الخاص على العام إذ العبادة اسم لكل ما يتعبد به . قوله : (بتشديد الياء) أي مفتوحة مع كسر السين قبلها .

الحاجة تبعاً له لا الخروج له قصداً ولا لغسل مسنون، ولا يضر بعد موضعها إلا أن يكون لذلك موضع أقرب منه أو يفحش البعد فيضر ما لم يكن الأقرب غير لائق به، ولا يكلف المشي على غير سجيته وله صلاة على جنازة إن لم ينتظر، ويخرج جوازاً في اعتكاف متابع لما استثناء من غرض دنويي كلقاء أمير، أو أخروي كوضوء وغسل مسنون وعبادة مريض وتعزية مصاب وزيارة قادم من سفر، ويبطل بجماع وإن استثناء أو كان في طريق قضاء الحاجة وإنزال مني بمباشرة بشهوة كقبلة، وللمعتكف الخروج من التطوع لنحو عيادة مريض وهل هو أفضل أو تركه أو سواء؟ وجوه، والأوجه كما بحث البلقيني أن الخروج لعبادة نحو رحم وجار وصديق أفضل. واختار ابن الصلاح الترك لأنه كأنه كان يعتكف ولم يخرج لذلك.

مهمة: قال في الأنوار: يبطل ثواب الاعتكاف بشتم أو غيبة أو أكل حرام.

فصل في صوم التطوع

وله من الفضائل والثبوت ما لا يحصى إلا الله تعالى، ومن ثم أضافه تعالى إليه دون غيره من العبادات فقال: «كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به» وفي الصحيحين: «من صام يوماً في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً».

(يسن) متأكداً (صوم يوم عرفة) لغير حاج لأنه يكفر السنة التي هو فيها والتي بعدها كما في خبر مسلم، وهو تاسع ذي الحجة والأحوط صوم الثامن مع عرفة، والمكفر الصغائر التي لا تتعلق بحق آدمي إذ الكبائر لا يكفرها إلا التوبة الصحيحة، وحقوق آدمي متوقفة على رضاه فإن لم تكن له صغائر زيد في حسناته، ويتأكد صوم الثمانية قبله للخبر الصحيح فيها المقتضي لأفضلية عشرها على عشر رمضان الأخير. (و) يوم (عاشوراء) وهو عاشر المحرم لأنه يكفر السنة الماضية كما في مسلم (وتاسوعاء) وهو تاسعه لخبر مسلم: «لئن بقيت إلى قابل لأصومن التاسع». فمات قبله، والحكمة مخالفة اليهود، ومن ثم سن لمن لم يصمه صوم الحادي عشر بن وإن صامه لخبر فيه، وفي الأم لا بأس أن يفرد، وأما أحاديث الاكتحال والغسل والتطيب في يوم عاشوراء فمن وضع الكذابين.

(و) صوم (سنة) أيام (من شوال) لما في الخبر الصحيح: «أن صومها مع صوم رمضان كصيام الدهر». واتصالها بيوم العيد أفضل لمبادرة للعبادة (وأيام) الليالي (الببيض) وهي الثالث

قوله: (أو غيبة) هي ذكر المحترم بما يكره ولو بما فيه، واستثني من كونها معصية مسائل جمعت في قوله:

القدح ليس بغيبة في سنة متظلم ومعرف ومحدد
ولمظهر فسقاً وهـ ت ومن طلب الإعانة في إزالة منكر
قوله: (ومن ثم) أي من حيث أن له من الفضائل الخ. قوله: (خريفاً) أي عاماً. قوله:
(وعاشوراء) بالمد فيه وفيما بعده ممنوع الصرف لألف التأنيث الممدودة، وصومه أفضل من صوم
تاسوعاء اه شرقاوي.

عشر وتاليه لصحة الأمر بصومها لأن صوم الثلاثة كصوم الشهر إذ الحسنة بعشر أمثالها، ومن ثم تحصل السنة بثلاثة غيرها لكنها أفضل، ويبدل على الأوجه ثالث عشر ذي الحجة بسادس عشره. وقال الجلال البلقيني: لا بل يسقط، ويسن صوم أيام السود وهي الثامن والعشرون وتاليه (و) صوم (الاثنين والخميس) للخبر الحسن أنه صَحَّحَ كان يتحرى صومهما وقال: «تعرض فيهما الأعمال فأحب أن يعرض عملي وأنا صائم». والمراد عرضها على الله تعالى، وأما رفع الملائكة لها فإنه مرة بالليل ومرة بالنهار ورفعها في شعبان محمول على رفع أعمال العام مجمله، وصوم الاثنين أفضل من صوم الخميس لخصوصيات ذكروها فيه، وعد الحلبي اعتياد صومهما مكروهاً شاذ.

فرع: أفنى جمع متأخرون بحصول ثواب عرفة وما بعده بوقوع صوم فرض فيها خلافاً للمجموع، وتبعه الإسنوي فقال: إن نواهما لم يحصل له شيء منهما. قال شيخنا كشيخه والذي يتجه أن القصد وجود صوم فيها فهي كالتحية، فإن نوى التطوع أيضاً حصله وإلا سقط عنه الطلب.

فرع: أفضل الشهور للصوم بعد رمضان الأشهر الحرام، وأفضلها المحرم ثم رجب ثم الحجة ثم القعدة ثم شهر شعبان، وصوم تسع ذي الحجة أفضل من صوم عشر المحرم اللذين يندب صومهما.

فائدة: من تلبس بصوم تطوع أو صلاته فله قطعهما لا نسك تطوع، ومن تلبس بقاء واجب حرم قطعه ولو موسعاً، ويحرم على الزوجة أن تصوم تطوعاً أو قضاء موسعاً وزوجها حاضر إلا بإذنه أو علم رضاه.

تتمة: يحرم الصوم في أيام التشريق والعيدين، وكذا يوم الشك لغير ورد وهو يوم ثلاثي شعبان، وقد شاع الخبر بين الناس برؤية الهلال ولم يثبت وكذا بعد نصف شعبان ما لم يصله بما قبله أو لم يوافق عادته أو لم يكن عن نذر أو قضاء ولو عن نفل.

قوله: (وهو) أي يوم الشك المختص بأحكام من بين باقي أيام شعبان. قوله: (ولم يثبت) أي لفقد من يشهد أو شهد بالهلال من لم تقبل شهادته كعبية صبيان أو فسقة أو نساء وظن صدقهم أو عدل ولم يكف به وإنما لم يصح صومه عن رمضان لأنه لم يثبت كونه منه. نعم من اعتقد صدق من قال أنه رآه ممن ذكر يجب عليه الصوم كما تقدم عن البخاري في طائفة أول الباب.

باب الحج

هو يفتح أوله وكسره لغة: القصد أو كثرته إلى من يعظم، وشرعاً: قصد الكعبة للنسك الآتي، وهو من الشرائع القديمة، وروي أن آدم عليه السلام حج أربعين حجة من الهند ماشياً، وأن جبريل قال له: إن الملائكة كانوا يطوفون قبلك بهذا البيت سبعة آلاف سنة. قال ابن إسحاق: لم يبعث الله نبياً بعد إبراهيم عليه الصلاة والسلام إلا حج، والذي صرح به غيره أنه ما من نبي إلا حج خلافاً لمن استثنى هوداً وصالحاً، والصلاة أفضل منه خلافاً للقاضي، وفرض في السنة السادسة على الأصح، وحج ﷺ قبل النبوة وبعدها وقبل الهجرة حججاً لا يدري عددها. وبعدها حجة الوداع لا غير، وورد: «من حج هذا البيت خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه». قال شيخنا في حاشية الإيضاح: قوله: «كيوم ولدته أمه» يشمل التبعات، وورد التصريح به في رواية وأفتى به بعض مشايخنا لكن ظاهر كلامهم يخالفه والأول أوفق بظواهر السنة، والثاني أوفق بالقواعد، ثم رأيت بعض المحققين نقل الإجماع عليه وبه يندفع الإفتاء المذكور تمسكاً بالظواهر.

(والعمرة) وهي لغة زيارة مكان عامر، وشرعاً قصد الكعبة للنسك الآتي (يجبان) أي الحج والعمرة ولا يغني عنها الحج إن اشتمل عليها، وخبر سنن ﷺ عن العمرة أواجبة هي؟ قال: «لا» ضعيف اتفاقاً وإن صححه الترمذي (على) كل مسلم (مكلف) أي بالغ عاقل (حز) فلا يجبان على صبي ومجنون. ولا على رقيق، فنسك غير المكلف ومن فيه رق يقع نفلاً لا فرضاً (مستطيع) للحج بوجدان الزاد ذهاباً وإياباً، وأجرة خفير أي مجير يأمن معه، والراحلة أو ثمنها إن كان بينه وبين مكة مرحلتان أو دونهما وضعف عن المشي مع نفقة من يجب عليه نفقته وكسوته إلى الرجوع، ويشترط أيضاً للوجوب أمن الطريق على النفس والمال ولو من رسدي وإن قل ما يأخذه، وغلبة السلامة لراكب البحر فإن غلب الهلاك لهيجان الأمواج في بعض الأحوال أو استويا لم يجب بل يحرم الركوب فيه له ولغيره، وشرط للوجوب على المرأة مع ما ذكر أن يخرج معها محرم أو زوج أو نسوة ثقات ولو إمام وذلك لحرمة سفرها وحدها وإن قصر أو كانت في قافلة عظيمة، ولها بلا وجوب أن تخرج مع امرأة ثقة لأداء فرض الإسلام وليس لها الخروج لتطوع ولو مع نسوة كثيرة وإن قصر السفر أو كانت شوهاء، وقد صرحوا بأنه يحرم على المكية التطوع بالعمرة من التنميم مع النساء خلافاً لمن نازع فيه (مرة) واحدة في العمر (بترخ) لا على الفور. نعم إنما يجوز التأخير بشرط العزم على الفعل في المستقبل وأن لا تضيقاً عليه بنذر أو قضاء أو خوف غضب أو تلف مال بقرينة ولو ضعيفة، وقيل: يجب على القادر أن لا يترك الحج في كل خمس سنين لخبر فيه.

قوله: (وإن قل ما يأخذه) أي ما لم يكن مما يتسامح فيه لشدة قلته. قوله: (مرة واحدة) منه يؤخذ أنه لو حج مثلاً ثم ارتد ثم عاد للإسلام لم تجب عليه إعادة ما أتى به قبل رده وهو كذلك

فرع: تجب إنبابة عن ميت عليه نسك من تركته كما تقضى منه ديونه، فلو لم تكن له تركة من لوارثه أن يفعله عنه، فلو فعله أجنبي جاز ولو بلا إذن، وعن آفاقي معضوب عاجز عن النسك بنفسه لنحو زمانة أو مرض لا يرجى برؤه بأجرة مثل فضلت عما يحتاجه المعضوب يوم الاستئجار وعما عدا مؤنة نفسه وعياله بعده، ولا يصح أن يحج عن معضوب بغير إذنه لأن الحج يفتر للنية والمعضوب أهل لها وللإذن.

(أركانها) أي الحج ستة:

أحدها: (إحرام) به أي بنية دخول فيه الخير: «إنما الأعمال بالنيات». ولا يجب تلفظ بها وتلبية بل بستان. فيقول بقلبه ولسانه: نويت الحج وأحرمت به لله تعالى، ليك اللهم ليك إلى آخره.

(و) ثانيها: (وقوف بعرفة) أي حضوره بأي جزء منها ولو لحظة وإن كان نائماً أو ماراً لخبر الترمذي: «الحج عرفة». وليس منها مسجد إبراهيم عليه السلام ولا نمرة، والأفضل للذكر تحري موقفه ﷺ وهو عند الصخرات المعروفة، وسميت عرفة قيل لأن آدم وحواء تعارفا بها وقيل غير ذلك. ووقته (بين الزوال) للشمس يوم عرفة وهو تاسع ذي الحجة (و) بين طلوع (فجر) يوم (نحر) وسن له الجمع بين الليل والنهار وإلا أراق دم تمتع ندباً.

(و) ثالثها: (طواف إفاضة) ويدخل وقته بانتصاف ليلة النحر، وهو أفضل الأركان حتى من الوقوف خلافاً للزركشي.

(و) رابعها: (سعي) بين الصفا والمروة (سبعاً) يقيناً بعد طواف قدوم ما لم يقف بعرفة أو بعد طواف إفاضة، فلو اقتصر على ما دون السبع لم يجزئه، ولو شك في عددها قبل فراغه أخذ بالأقل لأنه المتيقن، ومن سعى بعد طواف القدوم لم يندب له إعادة السعي بعد طواف الإفاضة بل يكره، ويجب أن يبدأ فيه في المرة الأولى بالصفا ويختم بالمروة للاتباع، فإن بدأ بالمروة لم يحسب مروره منها إلى الصفا ودعا به من الصفا إلى المروة مرة وعوده منها إليه مرة أخرى، ويسن للذكر أن يرقى على الصفا والمروة قدر قامة وأن يمشي أول السعي وآخره ويعود الذكر في الوسط ومحلها معروف.

(و) خامسها: (إزالة شعر) من الرأس بحلق أو تقصير لتوقف التحلل عليه، وأقل ما يجزئ ثلاث شعرات لتعميمه ﷺ ليان الأفضل خلافاً لمن أخذ منه وجوب التعميم، وتقصير المرأة أولى من حلقها، ثم يدخل مكة بعد رمي جمرة العقبة والحلق ويطوف الركن فيسمى إن لم يكن سعى بعد طواف القدوم كما هو الأفضل، والحلق والطواف السعي لا آخر لوقتها ويكره تأخيرها عن يوم النحر، وأشد منه تأخيرها عن أيام التشريق ثم عن خروجه من مكة.

(و) سادسها: (ترتيب) بين معظم أركانها بأن يقدم الإحرام على الجميع والوقوف على طواف الركن والحلق والطواف على السعي إن لم يسع بعد طواف القدوم ودليله الاتباع (ولا

خلافاً للحنفية. قوله: (وهن آفاقي معضوب) المعضوب بضاد معجمة من المضب وهو القطع،

كأنه قطع عن كمال الحركة، ويضاد مهملة كأنه قطع عصبه.

تجبر) أي الأركان (يدم) وسيأتي ما يجبر بالدم (وغير وقوف) من الأركان الستة (أو كان لعمرة) لشمول الأدلة لها، وظاهر أن الحلق يجب تأخيره عن سميها فالترتيب فيها في جميع الأركان.

تنبية: يؤديان بثلاثة أوجه: إفراد بأن يحج ثم يعتمر، وتمتع بأن يعتمر ثم يحج، وقران بأن يحرم بهما معاً، وأفضلها إفراد إن اعتمر عامه ثم تمتع، وعلى كل من المتمتع والقارن دم إن لم يكن من حاضري المسجد الحرام وهم من دون مرحلتين.

(وشروط الطواف) ستة أحدها: (طهر) عن حدث وخيث (و) ثانيها: (ستر) لمعورة قادر، فلو زال جدد وبنى على طوافه وإن تعدد ذلك وطال الفصل (و) ثالثها: (نيتة) أي الطواف (إن استقل) بأن لم يشمل نسك كسائر العبادات وإلا فهي سنة (و) رابعها: (بدؤه بالحجر الأسود محاذياً له) في مروءة يبدئه أي بجميع شقه الأيسر، وصفة المحاذاة أن يقف بجانبه من جهة اليماني بحيث يصير جميع الحجر عن يمينه ثم ينوي ثم يمشي مستقبلاً حتى يجاوز، فحينئذ ينتقل ويجعل يساره لليث ولا يجوز استقبال البيت إلا في هذا (و) خامسها: (جعل البيت عن يساره) ماراً تلقاء وجهه فيجب كونه خارجاً بكل بدنه حتى يبدئه عن شاذروانه وحجره للاتباع، فإن خالف شيئاً من ذلك لم يصح طوافه، وإذا استقبل الطائف لنحو دعاء فليحترز عن أن يمر منه أدنى جزء قبل عودته إلى جعل البيت عن يساره، ويلزم من قبل الحجر أن يقر قدميه في محلها حتى يعتدل قائماً فإن رأسه حال التقييل في جزء من البيت (و) سادسها: (كونه سميًا) يقيناً ولو في الوقت المكروه، فإن ترك منها شيئاً وإن قل لم يجزئه.

(وسن أن يفتتح) الطائف (بإستلام الحجر) الأسود بيده (و) أن (يسأله في كل طوفة) وفي الأوتار أكد، وأن يقبله ويضع جبهته عليه (و) يستلم (الركن) اليماني ويقبل يده بعد استلامه (و) أن (يرمل ذكر في) الطوفات (الثلاث الأولى من طواف بعده سعي) بإسراع مشيه مقارباً خطاه، وأن يمضي في الأربعة الأخيرة على هيئته للاتباع، ولو ترك الرمل في الثلاث الأولى لا يقضيه في البقية، ويسن أن يقرب الذكر من البيت ما لم يؤذ أو يتأذ بزحمة، فلو تعارض القرب منه والرمل قدم لأن ما يتعلق بنفس العبادة أولى من المتعلقة بمكانها، وأن يضطجع في طواف يرمل فيه وكذا في السعي وهو جعل وسط رداءه تحت منكبيه الأيمن وطرفيه على الأيسر للاتباع، وأن يصلي بعده ركعتين خلف المقام في الحجر.

فرج: يسن أن يبدأ كل من الذكر والأنثى بالطواف عند دخول المسجد للاتباع. رواه الشيخان. إلا أن يجد الإمام في مكتوبة أو يخاف فوت فرض أو رتبة مؤكدة فيبدأ بها لا بالطواف.

(وواجباته) أي الحج خمسة وهي ما يجب بتركه الفدية (إحرام ميقات) فميقات الحج

قوله: (يؤديان) أي الحج والعمرة. قوله: (طهر عن حدث) هذا هو الصحيح المعتمد، ولنا قول ضعيف ذكره المزني في مختصره أن الطواف يصح مع الحدث. قوله: (بإسراع) باؤه للتصوير. قوله: (قدم) أي الرمل مع البعد. قوله: (وهو) أي الاضطجاع المطلوب هنا. قوله: (ركعتين) أي بنية سنة الطواف. قوله: (ففي الحجر) أي في المسجد ففي الحرم فحيث شاء.

لمن بمكة هي . وهو للحج والعمرة للمتوجه من المدينة . ذو الحليفة المسماة بيشر علي ومن الشام ومصر والمغرب الجحفة ، ومن تهامة اليمن يلملم ، ومن نجد اليمن والحجاز قرن ، ومن المشرق ذات عرق ، وميقات العمرة لمن بالحرم الحل وأفضله الجعرانة فالتنعيم فالحدبية ، وميقات من لا ميقات له في طريقه محاذاة الميقات الوارد إن حاذاه في بر أو بحر وإلا فمحلطان من مكة ، فيحرم الجاثي في البحر من جهة اليمن من الشعب المحرم الذي يحاذي يلملم ، ولا يجوز له تأخير إحرامه إلى الوصول إلى جدة خلافاً لما أفتى به شيخنا من جواز تأخيرها إليها وعلل بأن مسافتها إلى مكة كمسافة يلملم إليها ، ولو أحرم من دون الميقات لزمه دم ولو ناسياً أو جاهلاً ما لم يعد إليه قبل تلبسه بنسك ولو طواف قدوم وأثم غيرهما . (ومبيت بمزدلفة) ولو ساعة من نصف ثان من ليلة النحر (و) مبيت (بمنى) معظم ليالي أيام التشريق . نعم إن نفر قبل غروب شمس اليوم الثاني جاز وسقط عنه مبيت الليلة الثالثة ورمى يومها ، وإنما يجب المبيت في لياليها لغير الرعاء وأهل السقاية (وطواف الوداع) لغير حائض ومكي إن لم يفارق مكة بعد حجه (ورمي) إلى جمرة العقبة بعد انتصاف ليلة النحر سبعاً وإلى الجمرات الثلاث بعد زوال كل يوم من أيام التشريق سبعاً سبعاً مع ترتيب بين الجمرات (بحجر) أي بما يسمى به ولو عقيقاً ويلوراً ، ولو ترك رمي يوم تداركه في باقي أيام التشريق وإلا لزمه دم بترك ثلاث رميات فأكثر . (وتجبر) أي الواجبات بدم وتسمى هذه أبعاضاً .

(وسته) أي الحج (غسل) تنعيم (لا لحرام ودخول مكة) ولو حلالاً بذني طوى (ووقوف) بعرفة عشيتها وبمزدلفة ولرمي أيام التشريق (وتطيب) في البدن والثوب ولو بما له جرم (قبيله) أي الإحرام وبعد الغسل ، ولا يضر استدماته بعد الإحرام ولا انتقاله بعرق (وتلبية) وهي : «ليكن اللهم ليكن ليكن لا شريك لك ليكن إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك» . ومعنى ليكن أنا مقيم على طاعتك . ويسن الإكثار منها والصلاة على النبي ﷺ وسؤال الجنة والاستعاذة من النار بعد تكرير التلبية ثلاثاً ، وتستمر التلبية إلى رمي جمرة العقبة لكن لا تسن في طواف القدوم والسعي بعده لورود أذكار خاصة فيهما (وطواف قدوم) لأنه تحية البيت ، وإنما يسن لحاج أو قارن دخل مكة قبل الوقوف ، ولا يفوت بالجلوس ولا بالتأخير نعم يفوت بالوقوف بعرفة (ومبيت بمعنى ليلة هرفة ووقوف بجمع) المسمى الآن بالمشرع الحرام . وهو جبل في آخر مزدلفة . فيذكرون في وقوفهم ويدعون إلى الأسفار مستقبلين القبلة للاتباع (وأذكار) وأدعية مخصوصة بأوقات وأمكنة معينة ، وقد استوعبها الجلال السيوطي في وظائف اليوم واللييلة فلتطلبه .

فائدة : يسن متأكداً زيارة قبر النبي ﷺ ولو لغير حاج ومعتمر لأحاديث وردت في فضلها ، وشرب ماء زمزم مستحب ولو لغيرهما . وورد أنه أفضل المياه حتى من الكوثر .

قوله : (لغير حائض ومكي) فلا يجب عليها طواف وداع ، أما طواف الإفاضة فلا يجوز تركه بحال ، نعم قد يجب تأخيرها لنحو حيض . قوله : (الجمرات) بفتح الميم واحداثها جمره بسكونها . قوله : (بترك ثلاث رميات) وأما ترك رمية واحدة ففيها مذ ، وفي التثنية مدان ، وصورة ترك رمية أو

فصل في محرمات الإحرام

(يحرم بإحرام) على رجل وأنثى (وطء) **لَا يَهِتُ** (فلا رقت) [البقرة: ١٧٧] أي لا ترفثوا، والرفث مفسر بالوطء ويفسد به الحج والعمرة (وقبله) ومباشرة بشهوة (واستمناء) بيد بخلاف الإنزال بنظر أو فكر (ونكاح) لخبر مسلم: **لَا يَنْكُحُ** المحرم ولا يَنْكُحُ (وتعطيب) في بدن أو ثوب بما يسمى طيباً كمسك وعنبر وكافور حي أو ميت وورد ومائه ولو بشد نحو مسك بطرف ثوبه أو يجعله في جيبه ولو خفيت رائحة الطيب كالكاذي والفاغية وهي ثمر الحناء، فإن كان بحيث لو أصابه الماء فاحت حرم **وَالْأَفْلَا** (ودهن) بفتح أوله (شعر) رأس أو لحية بدهن ولو غير مطيب كزيت وسمن (وإزالته) أي الشعر ولو واحدة من رأسه أو لحيته أو بدنه. نعم إن احتاج إلى حلق شعر بكثرة قمل أو جراحة فلا حرمة وعليه الفدية، فلو نبت شعر بعينه أو غطاها فأزال ذلك فلا حرمة ولا فدية (وقلم) لظفر ولو بعضه من يد أو رجل، نعم له قطع ما انكسر من ظفره إن تأذى به ولو أدنى تأذى.

(ويحرم ستر رجل) لا امرأة (بعض رأس بما يعد ساتراً) عرفاً من مخيط أو غيره كفلنسوة وخرقة، أما ما لا يعد ساتراً كخيط رقيق وتوسد نحو عمامة ووضع يد لم يقصد بها الستر فلا يحرم بخلاف ما إذا قصده على نزاع فيه، وكحمل نحو زنبيل لم يقصد به ذلك أيضاً واستغلال بمحمل وإن مس رأسه (ولبسه) أي الرجل (مخيطاً) بخياطة قميص وقباء أو نسج أو عقد في سائر بدنه (بلا علر) فلا يحرم على الرجل ستر رأس لعذر كحر ويرد، ويظهر ضبطه هنا بما لا يعيق الصبر عليه وإن لم يبيح التيمم فيحل مع الفدية قياساً على وجوبها في الحلق مع العذر، ولا لبس مخيط إن لم يجد غيره ولا قدر على تحصيله ولو بنحو استعارة بخلاف الهبة لعظم المنة فيحل ستر العورة بالمخيط بلا فدية، ولبسه في باقي بدنه لحاجة نحو حر ويرد مع فدية، ويحل الارتداء والالتحاف بالقميص والقباء وعقد الإزار وشد خيط عليه ليثبت لا وضع طوق القباء على رقبته وإن لم يدخل يده (و) يحرم (ستر امرأة لا رجل بعض وجه) بما يعد ساتراً (وفدية) ارتكاب واحد (مما يحرم) بالإحرام غير الجماع (فبيع شاة) مجزئة في الأضحية وهي جذعة ضأن أو ثنية معز (أو تصدق بثلاثة أصع لسة) من مساكين الحرم الشاملين للفقراء لكل واحد نصف صاع (أو صوم ثلاثة) أيام فمرتكب المحرم مخير في الفدية بين الثلاثة المذكورة.

فرو: لو فعل شيئاً من المحرمات ناسياً أو جاهلاً بتحريمه وجبت الفدية إن كان إتلافاً كحلق شعر وقلم ظفر وقتل صيد، ولا تجب إن كان تمتعاً كلبس وتعطيب، والواجب في إزالة

رميتين لا تكون إلا في آخر جمرة من أيام التشريق فقط، إذ لو تركت رمية من غير جمرة الأخيرة لما صح رمي ما بعدها فيلزم الدم فتنبه لذلك. قوله: (مخيطاً) بالمهمله سواء أحاط بجميع بدنه أو بعض منه كخريطة للحية سواء كان شفافاً كزجاج أم لا.

قوله: (غير الجماع) أي أما الجماع فعلمه سيأتي، وظاهره أن الجماع مطلقاً مخالف في الحكم لما هنا وليس كذلك بل حكم الجماع الذي بين التحللين حكم ما هنا. قوله: (ولا تجب)

ثلاث شعرات أو أظفار ولاء باتحاد زمان ومكان عرفاً فدية كاملة، وفي واحدة مد طعام،
اثنين مدان.

(ودم ترك مأمور) كإحرام من الميقات ومبيت بمزدلفة ومنى ورمي الأحجار وطواف
النوداع كدم التمتع والقران (فبيع) أي ذبح شاة تجزىء أضحية في الحرم (فما الواجب على
العاجز عن الذبح فيه ولو لغنية ماله وإن وجد من يقرضه أو وجده بأكثر من ثمن المثل (صوم)
أيام (ثلاثة) فوراً بعد إحرام (وقيل) يوم (نحر) ولو مسافراً فلا يجوز تأخير شيء منها عنه لأنها
تصير قضاء ولا تقديمه على الإحرام بالحج للآية (و) يلزمه أيضاً صوم (سبعة بوطنه) أي إذا
رجع إلى أهله، ويسن تواليتها كالثلاثة قال تعالى: ﴿فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج
وسبعة إذا رجعتم﴾ [البقرة: ١٩٦] (ويجب على مفسد نكس) من حج وعمره (بوطه بدنة) بصفة
الأضحية وإن كان النكس نفلاً والبدنة المرادة الواحد من الإبل ذكراً كان أو أنثى، فإن عجز عن
البدنة فبقرة، فإن عجز عنها فبيع شياه، ثم يقوم البدنة ويتصدق بقيمتها طعاماً ثم يصوم عن
كل مد يوماً، ولا يجب شيء على المرأة بل يائمه. وعلم من قولي: «بمفسد نكس» أنه يطل
بوطه ومع ذلك يجب مضي في فاسده (وقضاء فوراً) وإن كان نكسه نفلاً لأنه وإن كان وقت
موسعاً تضيق عليه بالشروع فيه، والنفل من ذلك يصير بالشروع فيه فرضاً أي واجب الاندماج
كالفرض بخلاف غيره من النفل.

تمة: يسن لقاصد مكة وللحاج آكد أن يهدي شيئاً من النعم يسوقه من بلده وإلا فيشتره
من الطريق ثم من مكة ثم من عرفة ثم من منى وكونه سميناً حسناً ولا يجب إلا بالنذر.

مهمات: يسن متأكداً لحرق قدر تضحية بذبح جذع ضأن له سنة أو سقط سنة ولو قبل
تمامها، أو ثني معز أو يقر لهما سستان، أو إبل له خمس سنين بنية أضحية عند ذبح أو تعين
وهي أفضل من الصدقة، ووقتها من ارتفاع شمس نحر إلى آخر أيام التشريق، ويجزىء شئ
قرة أو إبل عن واحد، ولا يجزىء عجفاء ومقطوعة بعض ذنب أو أذن أبين وإن قل، وذات
عرج وعود ومرض بين، ولا يضر شق أذن أو خرقها، والمعتد عدم أجزاء التضحية بالحامل
خلافاً لما صححه ابن الرفعة. ولو نذر التضحية بمعية أو صغيرة أو قال: جعلتها أضحية فإنه
لزم ذبحها ولا يجزىء أضحية وإن اختص ذبحها بوقت الأضحية وجرت مجراها في الصرف،
يحرم الأكل من أضحية أو هدي وجبا بنذره، ويجب التصديق ولو على فقير واحد بشيء نبيء
لو يسيراً من المتطوع بها، والأفضل التصديق ب كله إلا لقماً يترك بأكلها وأن تكون من الكبد
أن لا يأكل فوق ثلاث والتصدق بجلدها، وله إطعام أغنياء أو تملكهم. ويسن أن يذبح
رجل بنفسه وأن يشهدا من وكل به، وكره لمريدها إزالة نحو شعر في عشر ذي الحجة وأيام
تشريق حتى يضحي ويندب لمن تلزمه نفقة فرعه أن يعق عنه من وضع إلى بلوغ وهي كضحية
لا يكسر عظم، والتصدق بمطبوخ يبيعه إلى الفقراء أحب من نذائهم إليها ومن التصديق نيشاً،

ب الفدية. قوله: (وإن كان) أي الشيء المفعول من المحرمات. قوله: (نيشاً) أي ليتصرف فيه
مساكين بما شاء من بيع وغيره كما في الكفارات، فلا يكفي جعله طعاماً ودعاء الفقير إليه لأن
قه في تملكه لا في أكله ولا تملكه له مطبوخاً.

وأن يذبح سابع ولادته ويسمي فيه وإن مات قبله بل يسن تسمية سقط بلغ زمن نفخ الروح، وأفضل الأسماء عبد الله وعبد الرحمن، ولا يكره اسم نبي أو ملك بل جاء في التسمية بمحمد فضائل عليه، ويحرم التسمية بملك الملوك وقاضي القضاة وحاكم الحكام وكذا عبد النبي وجار الله والتكني بأبي القاسم. وسن أن يحلق رأسه ولو أنثى في السابع ويتصدق بزنته ذهباً أو فضة وأن يؤذن ويقرأ سورة الإخلاص وآية ﴿إني أعيدُها بك وذريتها من الشيطان الرجيم﴾ [الك عمران: ٣٦] بتأنيث الضمير ولو في الذكر في أذنه اليمنى ويقام في اليسرى عقب الوضع، وأن يحنكه رجل فامرأة من أهل الخير بتمر فحلو لم تمسه النار حين يولد، ويقرأ عنده وهي تطلق آية الكرسي ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٥٤] الآية والمعوذتان، والإكثار من دعاء الكرب. قال شيخنا: أما قراءة سورة الأنعام إلى ﴿ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين﴾ [الأنعام: ٥٩] يوم يعق عن المولود فمن مبتدعات العوام الجهلة فينبغي الانكفاف عنها وتحذير الناس منها ما أمكن انتهى.

فرع: يسن لكل أحد الأذهان غباً والاكتمال وبالإئتم وتراً عند نومه، وخضب شيب رأسه ولحيته حمرة أو صفرة، ويحرم حلق لحية وخضب يدي الرجل ورجليه بحناء خلافاً لجمع فيهما ويحث الأذرع كراهة حلق ما فوق الحلقوم من الشعر، وقال غيره إنه مباح. ويسن الخضب للمفترشة ويكره للمخلية، ويحرم وشر الأسنان ووصل الشعر بشعر نجس أو شعر آدمي وربطه به لا بخيوط الحرير أو الصوف، ويستحب أن يكف الصبيان أول ساعة من الليل وأن يغطي الأواني ولو بنحو عود يعرض عليها، وأن يخلق الأبواب مسمياً أن يكف الصبيان أول ساعة من الليل وأن يغطي الأواني ولو بنحو عود يعرض عليه، وأن يخلق الأبواب مسمياً الله فيهما وأن يطفىء المصابيح عند النوم.

واعلم أن ذبح الحيوان البري المقدور عليه بقطع كل حلقوم وهو مخرج النفس، وكل مريء وهو مجرى الطعام تحت الحلقوم بكل محدد يجرح غير عظم وسن وظفر كحديد وقصب وزجاج وذهب وفضة، فيحرم ما مات بثقل ما أصابه من محدد أو غيره كبنفقة وإن أنهر الدم وأبان الرأس، أو ذبح بكال لا يقطع إلا بقوة الذابح، فلذا ينبغي الإسراع بقطع الحلقوم بحيث لا ينتهي إلى حركة المذبوح قبل تمام القطع، ويحل الجنين يذبح أمه إن مات في بطنها أو خرج في حركة مذبوح ومات حالاً أما غير المقدور عليه بطيراته أو شدة عدوه وحشياً كان أو إنسياً كجمل أو جدي نقر شارباً ولم يتيسر لحقوه حالاً وإن كان لو صبر سكن وقدر عليه، وإن لم يخف عليه نحو سارق فيحل بالجرح المزهق بنحو سهم أو سيف في أي محل كان ثم إن أدركه وبه حياة مستقرة ذبحه، فإن تعذر ذبحه من غير تقصير منه حتى مات كأن اشتغل بتوجيهه للقبلة أو سلّ السكين فمات قبل الإمكان حل وإلا كان لم يكن معه سكين أو علق في

قوله: (من دهاء الكرب) هو: «لا إله إلا الله العظيم الحليم، لا إله إلا الله رب العرش العظيم، لا إله إلا الله رب السموات السبع ورب الأرض ورب العرش الكريم». قوله: (غباً) أي وقتاً بعد وقت وذلك باعتبار الحاجة. قوله: (بشعر نجس) لملازمة النجاسة لغير ضرورة، وقوله

الغمد بحيث تعسر إخراجها فلا، ويحرم قطعاً رمي الصيد بالبندق المعتاد الآن وهو ما يصنع بالحديد ويرمي بالنار لأنه محرق مذفف سريعاً غالباً. قال شيخنا: نعم إن علم حاذق أنه إنما يصيب نحو جناح كبير فيشقّه فقط احتمال الجواز والرمي بالبندق المعتاد قديماً وهو ما يصنع من الطين جائز على المعتد خلافاً لبعض المحققين. وشرط الذباح أن يكون مسلماً أو كتابياً ينكح، ويسن أن يقطع الودجين وهما عرقاً صفحتي عتق، وأن يحد شفرته ويوجه ذبيحته لقلبة، وأن يكون الذابح رجلاً فامراً فصيهاً، ويقول ندباً عند الذبح وكذا عند رمي الصيد ولو سمكاً وإرسال الجارحة: بسم الله الرحمن الرحيم صل وسلم على سيدنا محمد. ويشترط في الذبيح غير المريض شيان:

أحدهما: أن يكون فيه حياة مستقرة أول ذبحه ولو ظناً بنحو شدة حركة بعمده ولو وحدها على المعتد وانفجار دم وتدفقه إذا غلب على الظن بقاؤها فيهما، فإن شك في استقرارها لفقد العلامات حرم، ولو جرح حيوان أو سقط عليه نحو سيف أو عضه نحو هرة فإن بقيت فيه حياة مستقرة فذبحه حل وإن تيقن هلاكه بعد ساعة وإلا لم يحل كما لو قطع بعد رفع السكين ولو لعذر ما بقي بعد انتهائها إلى حركة مذبوح. قال شيخنا في شرح المنهاج: وفي كلام بعضهم أنه لو رفع يده لنحو اضطرابه فأعادها فوراً وأتم الذبح حل، وقول بعضهم: لو رفع يده ثم أعادها لم يحل مفرع على عدم الحياة المستقرة عند إعادتها أو محمول على ما إذا لم يعدها على الفور، ويؤيده افتاء غير واحد فيما لو انفلتت شفرته فردها حالاً أنه يحل انتهى. ولو انتهى لحركة مذبوح بمرض وإن كان سببه أكل نبات مضر كفى ذبحه في آخر رمقه إذا لم يوجد ما يحال عليه الهلاك من جرح أو نحوه، فإن وجد كان أكل نباتاً يؤدي إلى الهلاك اشترط فيه وجود الحياة المستقرة فيه عند ابتداء الذبح ولو بالظن بالعلامة المذكورة بعده.

فائدة: من ذبح تقريباً لله تعالى لدفع شر الجن عنه لم يحرم أو بقصد حرم.

وثانيهما: كونه مأكولاً وهو من الحيوان البري: الأنعام والخيل وبقر وحش وحماره وظبي وضبع وضب وأرنب وتعلب وسنجاب، وكل لقاط للحب لا أسد وقرود وصقر وطاوس وحداة وبوم ودرة وكذا غراب أسود ورمادي اللون خلافاً لبعضهم، ويكره جلالة ولو من غير نعم كدجاج وإن وجد فيها ريح النجاسة، ويحل أكل بيض غير المأكول خلافاً لجمع، ويحرم من الحيوان البحري ضفدع وتمساح وسلحفاة وسرطان لا قرش ودنيلس على الأصح فيهما. قال في المجموع: الصحيح المعتد أن جميع ما في البحر يحل ميتة إلا الضفدع، ويؤيده نقل

وشعر آدمي أي لاحترامه. قوله: (وأن يحد شفرته) بفتح الشين وسكون الفاء السكين العريض وجمعه شفار. وفي الحديث: «إن الله كتب الإحسان على كل شيء»، فإذا قتلتم فأحسنوا القتل، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة، وليحد أحدكم شفرته وليريح ذبيحته». قوله: (وثانيهما) أي ثاني شرطي حل الذبح بمعنى المذبوح قوله: (الأنعام) أي الإبل والبقر والغنم. قوله: (والخيل) لا واحد له من لفظه كقوم، وقيل مفردة خائل كراكب. قوله: (لا أسد) أي فلا يحل وقد ذكر بعضهم بأن له خصمات اسم وزاد غيره مائة وثلاثين اسماً.

ابن الصباغ عن الأصحاب حل جميع ما فيه إلا الضفدع، ويحل أكل ميتة الجراد والسملك إلا ما تغير في جوف غيره ولو في صورة كلب أو خنزير، ويسن ذبح كبيرهما الذي يطول بقاؤه، ويكره ذبح صغيرهما وأكل مشوي سمك قبل تطيب جوفه وما أتت منه كاللحم وقلبي حي في دهن مغلي، وحل أكل دود نحو الفاكهة حياً كان أو ميتاً بشرط أن لا ينفرد عنه وإلا لم يحل أكله ولو معه كتمل السمّن لعدم تولده منه على ما قاله الرداد خلافاً لبعض أصحابنا ويحرم كل جماد مضر لبدن أو عقل كحجر وتراب وسم وإن قل إلا لمن لا يضره ومسكر ككثير أفيون وحشيش وبنج.

فائدة: أفضل المكاسب الزراعة ثم الصناعة ثم التجارة، قال بسج هي أفضلها ولا تحرم معاملة من أكثر مائه حرام ولا الأكل منها كما صححه في المجموع، وأنكر النووي قول الغزالي بالحرمة مع أنه تبعه في شرح مسلم، ولو عم الحرام الأرض جاز أن يستعمل منه ما تمس حاجته إليه دون ما زاد هذا إن توقع معرفة أربابه وإلا صار لبيت المال فيأخذ منه بقدر ما يستحقه فيه كما قاله شيخنا.

فرع: نذكر فيه ما يجب على المكلف بالنذر وهو قرينة على ما اقتضاه كلام الشيخين وعليه كثيرون، بل بالغ بعضهم فقال: دل على نذبه الكتاب والسنة والإجماع والقياس، وقيل مكروه للنهي عنه، وحمل الأكثرون النهي على نذر اللجاج فإنه تعليق قرينة بفعل شيء أو تركه وإن دخلت الدار أو إن لم أخرج منها قلله علي صوم أو صدقة بكذا فيتخير من دخلها أو لم يخرج بين ما التزمه وكفارة يمين ولا يتعين الملتزم ولو حجاً، والفرع ما اندرج تحت أصل كلي.

(النذر التزام) مسلم (مكلف) رشيد (قرينة لم تتعين) نفلأ كانت أو فرض كفاية كإدامة وتر وعيادة مريض وزيارة رجل قبر أو تزوج حيث سن خلافاً لجمع وصوم أيام البيض والأثانين، فلو وقعت في أيام التشريق أو الحيض أو النفاس أو المرض لم يجب القضاء، وكصلاة جنازة وتجهيز ميت، ولو نذر صوم يوم بعينه لم يصم قبله فإن فعل أثر كتقديم الصلاة على وقتها المعين، ولا يجوز تأخير عنه كهي بلا عذر فإن فعل صح وكان قضاء، ولو نذر صوم يوم خميس ولم يعين كفاه أي خميس، ولو نذر صلاة فيجب ركعتان بقيام قادر، أو صوماً فصوم يوم أو صوم أيام ثلاثة أو صدقة متمول، ويجب صرفه لحر مسكين ما لم يعين شخصاً أو أهل بلد وإلا تعين صرفه له، ولا يتعين لصوم وصلاة مكان عينه ولا لصدقة زمان عينه، وخرج بالمسلم المكلف الكافر والعبي والمجنون فلا يصح نذرهم كنذر السفیه، وقيل يصح من الكافر. وبالقرينة المعصية كصوم أيام التشريق وصلاة لا سبب لها في وقت مكروه فلا يتعدان، وكالمعصية المكروه كالصلاة عند القبر والنذر لأحد أبويه أو أولاده فقط، وكذا المباح كالله

قوله: (مسلم) ولو رقيقاً أو سفياً أو مفلأ على ما سيأتي. قوله: (لم تتعين) أي قبل الإتيان بصيغة النذر. قوله: (خلافاً لجمع) أي حيث قالوا: لا يصح نذره وإن كان يسن في بعض حالاته. قوله: (والأثانين) جمع الاثنين. قوله: (ما لم يعين شخصاً) أي وإلا فيتعين صرفه إلى ذلك الشخص ولو كان من بني هاشم وبني المطلب فنذر غير السيد للسيد بخصوصه ونذر السيد للسيد بخصوصه صحيح كنذر الوالد لولده وكالنذر لعتي يخصه اهـ.

على أن أكل أو أنام وإن قصد تقوية عليّ العبادة أو النشاط لها ولا كفارة في المباح على الأَـ ولم تتعين ما تعين عليه من فعل واجب عيني كمكتوبة وأداء ربع عشر مال تجارة وكترك محرّم.

وإنما يتعقد النذر من المكلف (بلفظ منجز) بأن يلتزم قربة من غير تعليق بشيء وهذا نذر تبرر (كلله علي كذا) من صلاة أو صوم أو نسا أو صدقة أو قراءة أو اعتكاف (أو علي كذا) وإن لم يقل لله (أو نفرت كذا) وإن لم يذكر معها لله على المعتمد الذي صرح به البغوي وغيره من اضطراب طويل (و) بلفظ (معلق) ويسمى نذر مجازاة وهو أن يلتزم قربة في مقابلة ما يرغب في حصوله من حدوث نعمة أو اندفاع نقمة (كأن شفاني الله أو سلمني الله فعلي كذا) أو ألزمت نفسي أو واجب علي كذا، وخرج بلفظ النية فلا يصح بمجرد النية كسائر العقود إلا باللفظ، وقيل: يصح بالنية وحدها (فيلزم) عليه (ما التزمه حالا في منجز وعند وجود صفة في معلق) وظاهر كلامهم أنه يلزمه الفور بأدائه عقب وجود المعلق عليه خلافاً لقضية كلام ابن عبد السلام، ولا يشترط قبول المنذور له في قسمي النذر ولا القبض بل يشترط عدم رده، ويصح النذر بما في ذمة المدين ولو مجهولاً فيبرأ حالاً وإن لم يقبل خلافاً للجلال البقيني، ولو نذر لغير أحد أصله أو فروعه من ورثته بماله قبل مرض موته بيوم ملكه كله من غير مشارك لزوال ملكه عنه ولا يجوز للأصل الرجوع فيه، ويتعقد معلقاً في نحو إذا مرضت فهو نذر له قبل مرضي بيوم، وله التصرف قبل حصول المعلق عليه ويلغو قوله: متى حصل لي الأمر الفلاني أجيء لك بكذا ما لم يقتصر به لفظ التزام أو نذر، وأفتى جمع فيمن أراد أن يتباعاً فاتفق على أن ينذر كل للآخر بمتاعه فعلاً صح وإن زاد المبتدئ إن نذرت لي بمتاعك وكثيراً ما يفعل ذلك فيما لا يصح بيعه ويصح نذره ويصح إبراء المنذور له الناذر عما في ذمته. قال القاضي: ولا يشترط معرفة الناذر ما نذر به كخمس ما يخرج له من معشر وككل وند أو ثمرة يخرج من أمي أو شجرتي هذه، وذكر أيضاً أنه لا زكاة في الخمس المنذور. وقال غيره: محله إن نذرت قبل الاشتداد، ويصح النذر للجنين كالوصية له بل أولى لا للميت إلا لقبر الشيخ الفلاني وأراد به قربة، ثم كإسراج ينتفع به أو اطرد عرف فيحمل النذر له على ذلك، ويقع لبعض العوام جعلت هذا للنبي ﷺ فيصح كما بحث لأنه اشتهر في عرفهم للنذر ويصرف لمصالح الحجرة النبوية قال السبكي: والأقرب عندي في الكعبة والحجرة الشريفة والمساجد الثلاثة أن من خرج من ماله عن شيء لها واقتضى العرف صرفه في جهة من جهاتها صرف إليها واختصت به اهـ. قال شيخنا: فإن لم يقتض العرف شيئاً فالذي يتجه أنه يرجع في تعيين المصروف لرأي ناظرها، قال: وظاهر أن الحكم كذلك في النذر لمسجد غيرها اهـ.

قوله: (كتطيب الكعبة) أي وما حولها من المسجد الحرام. قال شيخ الإسلام في شرح البهجة: لا تطيب مسجد آخر ولو مسجد المدينة والأقصى فلا يلزم بالنذر كما مال إليه الإمام بعد تردده وأقره الرافعي، لكن قال النووي في مجموعه: المختار لزوم لأن تطيبه سنة مقصودة، فيلزم بالنذر كسائر القرب بخلاف البيوت ونحوها.

وأفتى بعضهم في: إن قضى الله حاجتي فعلي للكبعة كذا بأنه يتعين لمصالحها ولا يصرف لفقراء الحرم كما دل عليه كلام المذهب وصرح به جمع متأخرون، ولو نذر شيئاً للكبعة ونوى صرفه لقربة معينة كالإسراج تعين صرفه فيها إن احتيج لذلك ولا يبيع وصرف لمصالحها كما استظهره شيخنا، ولو نذر إسراج نحو شمع أو زيت بمسجد صح إن كان ثم من ينتفع به ولو على نذور وإلا فلا، ولو نذر إهداء منقول إلى مكة لزمه نقله والتصدق بعينه على فقاء الحرم ما لم يعين قربة أخرى كتطيب الكبعة فيصرفه إليها. وعلى الناذر مؤنة إيصال الهدى المعين إلى الحرم، فإن كان معسراً باع بعضه لنقل الباقي، فإن تعسر نقله كعقار أو حجر رحنه باعه ولو بغير إذن حاكم ونقل ثمنه وتصدق به على فقاء الحرم، وهل له إمساكه بقيمته أو لا؟ وجهان. ولو نذر الصلاة في أحد المساجد الثلاثة أجزأ بعضها عن بعض كالاكتفاف، ولا يجزئ ألف صلاة في غير مسجد المدينة عن صلاة نذرهما فيه كعكسه، كما لا يجزئ قراءة الإخلاص عن ثلث القرآن المنذور. ومن نذر إتيان سائر المساجد وصلاة التطوع فيه صلى حيث شاء ولو في بيته، ولو نذر التصديق بدرهم لم يجزئ عنه جنس آخر، ولو نذر التصديق بمال بعينه زال عن ملكه، فلو قال علي أن أتصدق بعشرين ديناراً وعينها على فلان أو إن شفي مريض فعلي ذلك ملكها وإن لم يقبضها ولا قبلها بل وإن رد فله التصرف فيها ويتعقد حول زكاتها من حين النذر وكذا إن لم يعينها ولم يردها المنذور له فتصير ديناً له عليه ويثبت لها أحكام الديون من زكاة وغيرها، ولو تلف المعين لم يضمه إلا إن قصر على ما استظهره شيخنا. ولو نذر أن يعمر مسجداً معيناً أو في موضع معين لم يجز له أن يعمر غيره بدلاً عنه ولا في موضع آخر كما لو نذر التصديق بدرهم فضة لم يجز التصديق بدله بدينار لاختلاف الأغراض.

تتمة: اختلف جمع من مشايخ شيخنا في نذر مقرض مالا معيناً لمقرضه ما دام دينه في ذمته، فقال بعضهم: لا يصح لأنه على هذا الوجه الخاص غير قربة بل يتوصل به إلى ربا النسئنة. وقال بعضهم: يصح لأنه في مقابلة حدوث نعمة ربح القرض إن أثمر به أو فيه اندفاع نعمة المطالبة إن احتاج لبقائه في ذمته لإعسار أو إنفاق، ولأنه يسن للمقرض أن يرد زيادة عما اقترضه فإذا التزمها بنذر انعقد ولزمته فهو حينئذ مكافأة إحسان لا وصلة للربا إذ هو لا يكون إلا في عقد كبيع، ومن ثم لو شرط عليه النذر في عقد القرض كان ربا. وقال شيخ مشايخنا العلامة المحقق الطنيداي. فيما إذا نذر المديون للدائن منفعة الأرض المرهونة مدة بقاء الدين في ذمته. والذي رأيته لمتأخري أصحابنا اليمينين ما هو صريح في الصحة، وممن أفتى بذلك شيخ الإسلام محمد بن حسين القمطاط والعلامة الحسين بن عبد الرحمن الأهدل.

باب البيع

هو لغة مقابلة شيء بشيء، وشرعاً مقابلة مال بمال على وجه مخصوص، والأصل فيه قبل الإجماع آيات كقوله تعالى: ﴿وأحل الله البيع﴾ [البقرة: ٢٧٥] وأخبار كخبر سنن النبي ﷺ أي الكسب أطيب؟ فقال: «عمل الرجل يده وكل بيع مبرور» أي لا غش فيه ولا خيانة.

(يصح) البيع (بإيجاب) من البائع ولو هزلاً، وهو ما دل على التملك دلالة ظاهرة (كملكك) ذا بكذا أو هو لك بكذا (وملكتك) أو وهبتك (ذا بكذا) وكذ جعلته لك بكذا إن نوى به البيع (وقبول) من المشتري ولو هزلاً وهو ما دل على التملك كذلك (كاشتريت) هذا بكذا (وقبلت) أو رضيت أو أخذت أو تملك (هذا بكذا) وذلك لتتم الصيغة الدال على اشتراطها قوله ﷺ: «إنما البيع عن تراض» والرضا خفي فاعتبر ما يدل عليه من اللفظ فلا ينعقد بالمعاطاة، لكن اختيار الانعقاد بكل ما يتعارف البيع بها فيه كالخبز واللحم دون نحو الدواب والأراضي، فعلى الأول المقبوض بها كالمقبوض بالبيع الفاسد أي في أحكام الدنيا، أما في الآخرة فلا مطالبة بها ويجري خلافها في سائر العقود، وصورتها أن يتفقا على ثمن ومثمن وإن لم يوجد لفظه من واحد ولو قال متوسط للبائع: بعت؟ فقال: نعم أو إي، وقال للمشتري: اشتريت؟ فقال: نعم، صح. ويصح أيضاً بنعم منهما لجواب قول المشتري: بعت؟ والبائع: اشتريت؟ ولو قرن بالإيجاب أو القبول حرف استقبال كأبيعك لم يصح. قال شيخنا: ويظهر أنه يفترق من العامي نحو فتح تاء المتكلم.

وشرط صحة الإيجاب والقبول كونهما (بلا فصل) بسكوت طويل يقع بينهما بخلاف اليسير (و) لا (تخلل لفظ) وإن قل (أجنبي) عن العقد بأن لم يكن من مقتضاه ولا من مصالحه، ويشترط أيضاً أن يتوافقا معنى لا لفظاً، فلو قال: بعتك بألف فزاد أو نقص أو بألف حالة فأجل أو عكسه أو مؤجلة بشهر فزاد لم يصح للمخالفة (و) بلا (تعليق) فلا يصح معه كان

(باب البيع)

جمعه بيع وأصله بيع فهور واري العين وقعت الواو إثر كسرة فقلب ياء، وفي الأشياء البيع أقسام: صحيح قولاً واحداً وفاسد قولاً واحداً، وصحيح على الأصح وفاسد على الأصح وحرام يصح ومكروه انظر تفصيله في الحاشية.

قوله: (وصورتها) أي المعاطاة أي صورة بيعها. قوله: (متوسط) أي كالدليل والمصلح.

مات أبي فقد بعثك هذا (و) لا (تأقبت) كبعتك هذا شهراً (وشرط في عاقد) بائعاً كان أو مشترياً (تكليف) فلا يصح عقد صبيٍّ ومجنون وكذا من مكروه بغير حق لعدم رضاه (وإسلام لتملك) رقيق (مسلم) لا يعتق عليه، وكذا يشترط أيضاً إسلام تملك مرتد على المعتمد لكن الذي في الروضة وأصلها صحة بيع المرتد للكافر (و) لتملك شيء من (مصحف) يعني ما كتب فيه قرآن ولو آية، وإن أثبتت لغير الدراسة كما قاله شيخنا. ويشترط أيضاً عدم حرابة من يشتري آلة حرب كسيف ورمح ونشاب ودرع وخيل بخلاف غير آلة الحرب ولو مما تتأتى منه كالحديد إذ لا يتعين جعله عدة حرب، ويصح بيعها للذمي أي في دارنا (و) شرط (في معقود) عليه مثنأً كان أو ثمنأً (ملك له) أي للعاقد (عليه) فلا يصح بيع فضولي، ويصح بيع مال غيره ظاهراً إن بان بعد البيع أنه له كأن باع مال مورثه ظاناً حياته فبان ميتاً حيثئذ لتبين أنه ملكه، ولا أثر لظن خطا بان صحته لأن الاعتبار في العقود بما في نفس الأمر لا بما في ظن المكلف.

فائدة: لو أخذ من غيره بطريق جائز ما ظن حله وهو حرام باطناً فإن كان ظاهر المأخوذ منه الخير لم يطالب في الآخرة وإلا طوبى قاله البغوي. ولو اشترى طعاماً في الذمة ونحوه حرام فإن أقبضه له البائع برضاه قبل توفية الثمن حل له أكله أو بيعه ما علمه أنه حرام حل أيضاً وإلا حرم إلى أن يبرئه أو يوفيه من حلّ قاله شيخنا.

(وطهره) أو إمكان طهره بغسل، فلا يصح بيع نجس كخمر وجلد ميتة وإن أمكن طهرهما بتخلل أو دباغ ولا متنجس لا يمكن طهره ولو دهنأً تنجس بل يصح هبته (وورثته) أي المعقود عليه إن كان معيناً، فلا يصح بيع معين لم يره العاقدان أو أحدهما كرهنه وإجارته للغر المنهي عنه وإن بالغ في وصفه، وتكفي الرؤية قبل العقد فيما لا يغلب تغييره إلى وقت العقد، وتكفي رؤية بعض المبيع إن دل على باقيه كظاهر صبرة نحو بر وأعلى المانع ومثل أنموذج - أوي كالإجزاء كالحبوب أو لم يدل على باقيه بل كان صوائناً للباقي لبقائه كقشر رمان بيض وقشرة سفلى لنحو جوز فيكفي رؤيته لأن صلاح باطنه في بقاءه وإن لم يدل هو عليه، ولا يكفي رؤية القشرة العليا إذا انعقدت السفلى، ويشترط أيضاً قدرة تسليمه فلا يصح بيع أبق وضال ومغضوب لغير قادر على انتزاعه وكذا سمك بركة شق تحصيله.

مهمة: من تصرف في مال غير يبيع أو غيره ظاناً تعديبه فبان أن له عليه ولاية كان مال مورثه فبان موته، أو مال أجنبي فبان إذنه له، أو ظاناً فقد شرط فبان مستوفياً للشروط صح تصرفه لأن العبرة في العقود بما في نفس الأمر وفي العبادات بذلك وبما في ظن المكلف، ومن ثم لم تؤخذ ولم يظن أنه مطلق بطل طهره وإن بان مطلقاً لأن المدار فيها على ظن المكلف. وشمل قولنا يبيع أو غيره التزويج والإبراء وغيرهما، فلو أبرأ من حق ظاناً أنه لا حق له فبان له حق صح على المعتمد، ولو تصرف في إنكاح فإن كان مع الشك في ولاية نفسه فبان ولياً لها حيثئذ صح اعتباراً بما في نفس الأمر.

(وشرط في بيع) ربوي وهو محصور في شيتين (مطموم) كالبر والشعير والتمر والزبيب

قوله: (فلو أبرأ من حق) أي معين كألف درهم مثلاً، وإنما قيدنا الحق بكونه معيناً لما سيأتي أن

والملاح والأرز والذرة والبقول (ونقد) أي ذهب وقضة ولو غير مضروبين كحلي وتبر (بجنسه) كبر بير وذهب بذهب (حلول) للعوضين (وتقابض قبل تفرق) ولو تقابض البعض صح فيه فقط (ومماثلة) بين العوضين يقيناً بكيل في مكيل ووزن في موزون وذلك لقوله ﷺ: «لا تبيعوا الذهب بالذهب ولا الورق بالورق ولا البر بالبر ولا الشعير بالشعير ولا التمر بالتمر ولا الملح بالملح إلا سواء بسواء عيناً بعين يداً بيد، فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد» أي مقابضة. قال الرافعي: ومن لازمه الحلول أي غالباً فيبطل بيع الربوي بجنسه جزافاً أو مع ظن مماثلة وإن خرجنا سواء.

(و) شرط في بيع أحدهما (بغير جنسه) واتحدا في علة الربا كبر بشعير وذهب بفضة (حلول وتقابض) قبل تفرق لا مماثلة، فيبطل بيع الربوي بغير جنسه إن لم يقبض في المجلس بل يحرم البيع في الصورتين إن اختلف شرط في الشروط وافتقوا على أنه من الكبائر لورود اللعن لأكل الربا وموكله وكاتبه، وعلم بما تقرر أنه لو بيع طعام بغيره كنقد أو ثوب أو غير طعام بطعام لم يشترط شيء من الثلاثة.

(و) شرط (في بيع موصوف في ذمة) ويقال له السلم مع الشروط المذكورة للبيع غير الرؤية (قبض رأس مال) معين أو في الذمة في مجلس خيار وهو (قبل تفرق) من مجلس العقد ولو كان رأس المال متغية، وإنما يتصور تسليم المتغية بتسليم العين كدار وحيوان ولمسلم إليه قبضه ورده لمسلم ولو عن دينه (وكون مسلم فيه ديناً) في الذمة حالاً كان أو مؤجلاً لأنه الذي وضع له لفظ السلم، فأسلمت إليك ألفاً في هذه العين أو هذا في هذا ليس مسلماً لانتهاء الشرط ولا بيعاً لاختلال لفظه. ولو قال: اشتريت منك ثوباً صفته كذا بهذه الدراهم. فقال: بعتك. كان بيعاً عند الشيخين نظراً للفظ، وقيل سلم نظراً للمعنى واختاره جمع محققون (و) كون المسلم فيه (مقدوراً) على تسليمه (في محله) بكسر الحاء أي وقت حلوله، فلا يصح السلم في منقطع عند المحل كالرطب في الشتاء (و) كونه (معلوم قدر) بكيل في مكيل أو وزن في موزون أو ذرع في مذروع أو عد في معدود، وصح في نحو جوز ولوز بوزن وموزون بكيل يعد فيه ضابطاً ومكيل بوزن، ولا يجوز في بيضة ونحوها لأنه يحتاج إلى ذكر جرهما مع وزنها فيورث عزة الوجود. ويشترط أيضاً بيان محل تسليم للمسلم فيه إن أسلم بمحل لا يصلح للتسليم أو لحمله إليه مؤنة، ولو ظفر المسلم بالمسلم إليه بعد المحل في غير محل التسليم ولنقله إلى محل الظفر مؤنة لم يلزمه أداء ولا يطالبه بقيمته، ويصح السلم حالاً ومؤجلاً بأجل معلوم لا مجهول ومطلقه حال ومطلق المسلم فيه جيد.

(وحرم ربا) مر بيانه قريباً وهو أنواع ربا فضل بأن يزيد أحد العوضين، ومنه ربا القرض بأن يشترط فيه ما فيه نفع للقرض، وربا يد بأن يفارق أحدهما مجلس العقد قبل التقابض،

الإبراء من المجهول باطل لا اعتداد به. قوله: (بيع موصوف) أي شيء موصوف في الذمة هذه خاصته المتفق عليها، وأما لفظ السلم فيشترط على الأصح. قال الزركشي: وليس لنا عقد يختص بصيغة إلا هذا والنكاح. قوله: (وحرم ربا) قد أفرد غير مؤلفنا بترجمة وهي بكسر رائه مع القصر

وربا نساء بأن يشترط أجل في أحد العوضين وكلها مجمع عليها، ثم العوضان إن اتفقا جنساً اشترط ثلاثة شروط تقدمت أو علة وهي الطعم والتقديرية اشترط شرطان قدما. قال شيخنا ابن زياد: لا يندفع إثم إعطاء الربا عند الاقتراض للضرورة بحيث إنه إن لم يعط الربا لا يحصل له القرض إذ له طريق إلى إعطاء الزائد بطريق النذر أو التحليك لا سيما إذا قلنا: النذر لا يحتاج إلى قبول لفظاً على الممتد. وقال شيخنا: يندفع الإثم للضرورة.

فائدة: وطريق الخلاص من عقد الربا لمن يبيع ذهباً بذهب أو فضة بفضة أو برأ ببر أو أرزاً بأرز متفاضلاً بأن يهب كل من البائعين حقه للآخر أو يقرض كل صاحبه ثم يبرئه ويتخلص منه بالقرض في بيع الفضة بالذهب أو الأرز بالبر بلا قبض قبل تفرق.

(و) حرم (تفريق بين أمة) وإن رضيت أو كانت كافرة (وفرع لم يميز) ولو من زنا المملوكين لواحد (بنحو بيع) كهبة وقسمة وهدية لغير من يعتق عليه لخبر: «من فرق بين الوالدة وولدها فرق الله بينه وبين أحبته يوم القيامة» (وبطل) العقد (فيهما) أي الربا والتفريق بين الأمة والولد، وألحق الغزالي في فتاويه وأقره غيره التفريق بالسفر بالتفريق بنحو البيع وطرده في التفريق بين الزوجة وولدها وإن كانت حرة بخلاف المطلقة والأب وإن علا والجدة وإن علت ولو من الأب كالأم إذا عدمت، أما بعد التمييز فلا يحرم لاستغناء المميز عن الحضنة كالتفريق بوصية وعتق ورهن، ويجوز تفريق ولد البهيمة إن استغنى عن أمه بلبن أو غيره لكن يكره في الرضيع كتفريق الأدمي المميز قبل البلوغ من الأم، فإن لم يستغن عن اللبن حرم وبطل إلا إن كان لغرض الذبح لكن بحث السبكي حرمة ذبح أمه مع بقاءه.

(و) حرم أيضاً (بيع نحو عنب ممن) علم أو ظن أنه يتخله مسكراً) للشرب والأمرد ممن عرف بالفجور به والدبك للمهارة والكيش للمناطحة والحرير لرجل يلبسه، وكذا بيع نحو المسك لكافر يشتري لتطيب العنم والحيوان لكافر علم أنه يأكله بلا ذبح لأن الأصح أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة كالمسلمين عندنا خلافاً لأبي حنيفة رضي الله تعالى عنه فلا يجوز الإعانة عليهما، ونحو ذلك من كل تصرف يفضي إلى معصية يقيناً أو ظناً، ومع ذلك يصح البيع ويكره بيع ما ذكر ممن توهم منه ذلك وبيع السلاح لنحو بغاة وقطاع طريق ومعاملة من يبيد حلال وحرام وإن غلب الحرام الحلال. نعم إن علم تحريم ما عقد به حرم وبطل.

(و) حرم (احتكار قوت) كتمر وزبيب وكل مجزى- في الفطرة وهو إمساك ما اشتراه في وقت الغلاء لا الرخص ليبيعه بأكثر عند اشتداد حاجة أهل محله أو غيرهم إليه وإن لم يشتره بقصد ذلك لا ليمسكه لنفسه أو عياله أو لبيعه بضمن مثله ولا إمساك غلة أرضه. وألحق الغزالي بالقوت كل ما يعين عليه كاللحم وصرح القاضي بالكراهة في الثوب (وسوم على سوم) أي سوم غيره (بعد تقرر ثمن) بالتراضي به وإن فحش نقص الثمن عن القيمة للنهي عنه، وهو أن

ويفتحها والمد وألفه بدل من ولو وتكتب بهما وبالياء اه حج. قوله: (وطريق الخلاص بالخ) والحيلة المخلصة من الربا مكروهة بسائر أنواعه خلافاً لمن حصر الكراهة في التخلص من ربا الفضل. قوله: (التفريق بالسفر) أي ولو لغير نقل كما قال ع ش.

يزيد على آخر في ثمن ما يريد شراءه أو يخرج له أرخص منه أو يرغب المالك في استرداده ليشتريه بأعلى، وتحريمه بعد البيع وقبل لزومه لبقاء الخيار أشد (ونجش) للنهي عنه وللإذناء، وهو أن يزيد في الثمن لا لرغبته بل ليخذه غيره وإن كانت الزيادة في مال محجور عليه ولو عند نقص القيمة على الأوجه، ولا خيار للمشتري إن غبن فيه وإن واطأ البائع الناجش لتفريط المشتري حيث لم يتأمل ويسأل ومدح السلعة ليُرغب فيها بالكذب كالنجش، وشرط التحريم في الكل علم النهي حتى في التجش. ويصح البيع مع التحريم في هذه المواضع.

فصل في خيار المجلس والشرط وخيار العيب

(يثبت خيار مجلس في كل بيع) حتى في الربوي والسلم وكذا في هبة ذات ثواب على المعتمد، وخرج بغي كل بيع غير البيع كالإبراء والهبة بلا ثواب وشركة وقراض ورهن وحالة وكتابة وإجارة ولو في الذمة أو مقدرة بمدة فلا خيار في جميع ذلك لأنها لا تسمى بيعاً (وسقط خيار من اختار لزومه) أي البيع من بائع ومشتري كأن يقول: اخترنا لزومه أو أجزنه فيسقط خيارهما، أو من أحدهما كأن يقول: اخترت لزومه فيسقط خياره ويبقى خيار الآخر ولو مشترياً (و) سقط خيار (كل) منهما (بفرقة بلدن) منهما أو من أحدهما ولو ناسياً أو جاهلاً عن مجلس العقد (هرفاً) فما يعمده الناس فرقة يلزم به العقد وما لا فلا، فإن كانا في دار صغيرة فالفرقة بأن يخرج أحدهما منها أو في كبيرة فبأن ينتقل أحدهما إلى بيت من بيوتها، أو في صحراء أو في سوق فبأن يولي أحدهما ظهره ويمشي قليلاً وإن سمع الخطاب فيبقى خيار المجلس ما لم يتفرقا ولو طال مكثهما في محل وإن بلغ سنين أو تماشيا منازل، ولا يسقط بموت أحدهما فينتقل الخيار للوارث المتأهل (وحلف نافي فرقة أو فسح قبلها) أي قبل الفرقة بأن جاء معاً وادعى أحدهما فرقة وأنكرها الآخر ليفسخ، أو اتفقا عليها وادعى أحدهما فسحاً قبلها وأنكر الآخر فيصدق النافي لموافقة للأصل.

(و) يجوز (لهما) أي للمعاقدین (شرط خيار) لهما أو لأحدهما في كل بيع فيه خيار مجلس إلا فيما يعتق فيه المبيع فلا يجوز شرطه لمشتري للمنافاة، وفي ربوي وسلم فلا يجوز شرطه فيهما لأحد لاشتراط القبض فيهما في المجلس (ثلاثة أيام فأقل) بخلاف ما لو أطلق أو أكثر من ثلاثة أيام فإن زاد عليها لم يصح العقد (من) حين (الشرط للخيار) سواء أشرط في العقد أم في مجلسه والملك في المبيع مع توابعه في مدة الخيار لمن انفرد بخيار من بائع ومشتري ثم إن كان لهما فموقوف، فإن تم البيع بان أنه لمشتري من حين العقد وإلا فلبائع (ويحصل فسح) للعقد في مدة الخيار (بنحو فسخت البيع) كاسترجعت المبيع (وإجارة) فيها (بنحو أجزت) البيع كأمضيته، والتصرف في مدة الخيار بوطء وعق وبيع وإجارة وتزويج من بائع فسح ومن مشتري لإجارة للشراء.

قوله: (ونجش) وهو الإثارة لأنه يثير الرغبات في السلع ويرفع أسعارها. قوله: (ويجوز لهما شرط خيار الفسخ) ضابط ما يثبت فيه خيار المجلس يثبت فيه خيار الشرط إلا ما شرط فيه القبض وهو الربوي والسلم، وما يسرع إليه الفساد ومن يعتق على المشتري وما لا فلا.

(و) يثبت (لمشتري جاهل) بما يأتي خيار في رد البيع (بإظهار عيب قديم) منقص قيمة في المبيع وكذا للبائع بظهور عيب قديم في الثمن، وآثروا الأول لأن الغالب في الثمن الانقباض فيقل فيه ظهور العيب، والقديم ما قارن العقد أو حدث قبل القبض وقد بقي إلى الفسخ، ولو حدث بعد القبض فلا خيار للمشتري وهو (كاستحاضة) وتكاح لامة (وسرقة وإيقاق وزنا) من رقيق أي بكل منها وإن لم يتكرر وتاب ذكراً كان أو أنثى (ويبول بفراش) إن اعتاده وبلغ سبع سنين ويخمر وصتان مستحكمين، ومن عيوب الرقيق كونه نماماً أو شتاماً أو كذاباً أو أكلاً لطين أو شارباً لنحو خمر أو تاركاً للصلاة ما لم يتب عنها، أو أصم أو أبله أو مصطك الركبتين، أو رتقاء أو حاملاً في أدمية لا بهيمة أو لا تحيض من بلغت عشرين سنة أو أحد نديها أكبر من الآخر (وجماع) لحيوان (وعضي) ورمح وكون الدار منزلة الجند، أو كون الجن مسلطين على ساكنها بالرجم، أو القردة مثلاً ترعى زرع الأرض (و) يثبت بتفجير فعلي وهو حرام للتدليس والضرر (كتصرية) له وهي أن يترك حلبه مدة قبل بيعه ليوهم المشتري كثرة اللبن، وتجعيد شعر الجارية (لا) خيار (بغبن فاحش كظن) مشتر نحو (زجاجة جوهرة) لتقصيره بعمله بقضية وهمه من غير بحث (والخيار) بالعيب ولو بتصرية (فوري) فيطل بالتأخير بلا عذر ويعتبر الفور عادة، فلا يضر صلاة وأكل ودخل وقتها وقضاء حاجة ولا سلامه على البائع بخلاف محادثته، ولو علمه ليلاً فله التأخير حتى يصبح ويعذر في تأخيره بجهله جواز الرد بالعيب إن قرب عهده بالإسلام أو نشأ بعيداً عن العلماء ويجعل فوريته إن خفي عليها، ثم إن كان البائع في البلد رده المشتري بنفسه أو وكيله على البائع أو وكيله، ولو كان البائع غائباً عن البلد ولا وكيل له بها رفع الأمر إلى الحاكم وجوباً ولا يؤخر لحضوره، فإذا عجز عن الإنهاء لنحو مرض أشهد على الفسخ، فإن عجز عن الإشهاد ولم يلزمه تلفظ. وعلى المشتري ترك استعمال فلو استخدم رقيقاً ولو بقوله: استقني أو ناولني الثوب أو أغلق الباب فلا رد قهراً، وإن لم يفعل الرقيق ما أمر به، فإن فعل شيئاً من ذلك بلا طلب لم يضر.

فرع: لو باع حيواناً أو غيره بشرط براءته من العيوب في المبيع أو ان لا يرد بها صح العقد ويرى من عيب باطن بالحيوان موجود حال العقد لم يعلمه البائع لا عن عيب باطن في غير الحيوان ولا ظاهر فيه، ولو اختلفا في قدم العيب واحتمل صدق كل صدق البائع يمينه في دعواه حدوته لأن الأصل لزوم العقد، وقيل: لأن الأصل عدم العيب في يده، ولو حدث عيب لا يعرف القديم بدونه ككسر بيض وجوز وتقوير بطيخ مدود رد ولا أرش عليه للحادث، ويتبع في الرد بالعيب الزيادة المتصلة كالسمن وتعلم الصنعة ولو بأجرة وحمل قارن يبعاً لا المنفصلة كالولد والثمر وكذا الحمل الحادث في ملك المشتري فلا تتبع في الرد بل هي للمشتري.

قوله: (وجماع) بالكسر وهو امتناعها على ركبها وعبر غيره بكونها جموحاً فاقتضى أنه لا بد أن يكون طبعاً لها وهو متجه، ومثله هربها مما تراه وشرها لبن نفسها وألحق به لبن غيرها. قوله: (فوري) أي إجماعاً ومحلّه في البيع المعين، فإن قبض شيئاً عما في الذمة بنحو بيع أو سلم فوجده معيباً لم يلزمه فوراً لأن الأصح أنه لا يملكه إلا بالرضا بعينه.

فصل في حكم المبيع قبل القبض

(المبيع قبل قبضه من ضمان بائع) بمعنى انفساخ البيع بتلفه أو إتلاف بائع، وثبوت الخيار بتعيبه أو تعيب بائع أو أجنبي وإتلاف أجنبي، فلو تلف بأفة أو أتلفه البائع انفسخ البيع (وإتلاف مشتر قبض) وإن جهل أنه المبيع (ويبطل تصرف) ولو مع بائع (بنحو بيع) كهبة وصدقة وإجارة ورهن وإقراض (فيما لم يقبض لا بنحو إعتاق) وتزويج ووقف لتشوف الشارع إلى العتق ولعدم توقفه على القدرة بدليل صحة إعتاق الأبق ويكون به المشتري قابضاً ولا يكون قابضاً بالتزويج (وقبض غير منقول) من أرض ودار وشجر (بتخلى لمشتري) بأن يمكنه البائع مع تسليمه المفتاح وإفراغه من أمتعة غير المشتري (و) قبض (منقول) من سفينة أو حيوان (بتقله) من محله إلى محل آخر مع تفريغ السفينة، ويحصل القبض أيضاً بوضع البائع المنقول بين يدي المشتري بحيث لو مذهب إليه يده لئاله وإن قال: لا أريده وشرط في غائب عن محله العقد مع إذن البائع في القبض مضي زمن يمكن فيه المضي إليه عادة، ويجوز لمشتري استقلال بقبض للمبيع إن كان الثمن مؤجلاً أو سلم الحال (وجاز استبدال) في غير ربوي بيع بمثل من جنسه (هن ثمن) نقد أو غيره لخبر ابن عمر رضي الله عنه: كنت أبيع الإبل بالدنانير وأخذ مكانها الدراهم، وأبيع بالدراهم وأخذ مكانها الدنانير، فأتيت رسول الله ﷺ فسألته عن ذلك فقال: «لا بأس إذا تفرقتما وليس بينكما شيء» (و) عن (دين) قرض وأجرة وصداق لا عن مسلم فيه لعدم استقراره، ولو استبدل موافقاً في علة الربا كدراهم عن دينار اشترط قبض البديل في المجلس حذراً من الربا لا إن استبدل ما لا يوافق في العلة كطعام عن درهم، ولا يبدل نوع أسلم فيه أو مبيع في الذمة عقد بغير لفظ السلم بنوع آخر ولو من جنسه كحظلة سمراء عن بيضاء لأن المبيع مع تعيينه لا يجوز بيعه قبل قبضه فمع كونه في الذمة أولى. نعم يجوز إبداله بنوعه الأجود وكلنا الأرداً بالتراضي.

فصل في بيع الأصول والثمار

(يدخل في بيع أرض) وهبتها ووقفها والوصية بها مطلقاً لا في رهنها والإقرار بها (ما فيها) من بناء وشجر رطب وثمره الذي لم يظهر عند البيع، وأصول بقل تجز مرة بعد أخرى كقثاء وطبخ لا ما يؤخذ دفعة كبر وفجل لأنه ليس للدوام والثبات فهو كالمقولات في الدار (و) يدخل (في) بيع (بستان) وقرية (أرض وشجر وبناء) فيها لا مزارع حولهما لأنها ليست منهما (و) في بيع (دار هذه الثلاثة) أي الأرض المملوكة للبائع بجملة حتى تخومها إلى الأرض السابعة الشجر المغروس فيها وإن كثر، والبناء فيها بأنواعه (وأبواب منصوبة) وأغلقها

قوله: (وهن دين الخ) أما بيع الدين ولو بعين لغير من هو عليه فباطل في الأظهر كأن يشتري عبد زيد بمائة له على عمرو لمعجزة عن تسليمها، والمعتمد ما في الروضة هنا وأصلها في الخلع من جوازه بعين أو دين بشرطه السابق اه تحفة. قوله: (الأصول) قال النووي في تحريره الأصول الشجر والأرض. قوله: (والثمار) جمع ثمر وهو جمع ثمرة. قوله: (مطلقاً) أي من غير نص على فتح المعين ٨٦

المثبتة لا الأبواب المقلوعة والسرر والحجارة المدفونة بلا بناء (لا) في بيع (قن) ذكر أو غيره (حلقه) بأذنه أو خاتم أو نعل (و) كذا (ثوب) عليه خلافاً للحاوي كالمرحور وإن كان ساتر عورته (وفي) بيع (شجر) رطب بلا أرض عند الإطلاق (هرق) ولو يابساً إن لم يشترط قطع الشجر بأن شرط إيقافه أو أطلق لجوب بقاء الشجر الرطب، ويلزم المشتري قلع الياض عند الإطلاق للعادة فإن شرط قطعه أو قلعه عمل به أو إيقافه بطل البيع ولا يتفع المشتري بمغرسها (وغصن رطب) لا يابس والشجر رطب لأن العادة قطعه وكذا ورق رطب لا ورق حناء على الأوجه (لا) يدخل في بيع الشجر (مغرسه) فلا يتبعه في بيعه لأن اسم الشجر لا يتناول (و) لا (ثمر ظهر) كطلع نخل تشتق وثمر نحو غنم يبروز وجوب بانعقاد، فما ظهر منه للبائع وما لم يظهر للمشتري، ولو شرط الثمر لأحدهما فهو له عملاً بالشرط سواء أظهر الثمر أم لا (وبيقان) أي الثمر الظاهر والشجر عند الإطلاق فيستحق البائع ثبوت الثمر إلى أوان الجداد فيأخذه دفعة لا تدريجاً، وللمشتري ثبوت الثمر ما دام حياً فإن انتقل فله غرسه إن نفع لا بدله (و) يدخل (في) بيع (دابة حملها) المملوك لمالكها، فإن لم يكن مملوكاً لمالكها لم يصح البيع كييعها دون حملها وكذا عكسه.

فصل في اختلاف المتعاقدين

(ولو اختلف متعاقدان) ونو وكيلين أو وارثين (في صفة عقد معاوضة) كبيع وسلم وقراض وإجارة وصدق (و) الحال أنه قد (صح) العقد باتفاقهما أو يمين البائع (كقندو حوض) من نحو مبيع أو ثمن أو جنسه أو صفته أو أجل أو قدره (ولا يبنه لأحدهما) بما ادعاه، أو كان لكل منهما بينة ولكن قد تعارضتا بأن أطلقتا أو أطلقت إحدهما وأرخت الأخرى أو أرختا بتاريخ واحد وإلا حكم بمقدمة التاريخ (حلف كل) منهما يميناً واحدة تجمع نفعاً لقول صاحبه وإثباتاً لقوله، فيقول البائع مثلاً: ما بعث بكذا ولقد بعث بكذا. ويقول المشتري: ما اشتريت بكذا ولقد اشتريت بكذا. لأن كلاً مدع مدعى عليه، والأوجه عدم الاكتفاء بما بعث إلا بكذا لأن النفي فيه صريح والإثبات مفهوم (فإن) رضي أحدهما بدون ما ادعاه أو سمح للآخر بما ادعاه لزم العقد ولا رجوع، فإن (أصر) على الاختلاف (فلكل منهما) أو الحاكم (فسخه) أي العقد وإن تم يسأله قطعاً للنزاع، ولا تجب الفورية هنا ثم بعد الفسخ يرد المبيع بزيادته المتصلة فإن تلف حساً أو شرعاً كان وقفه أو باعه رد مثله إن كان مثلياً أو قيمته إن كان متقوماً، ويرد على البائع قيمة أبق فسخ العقد وهو أبق من عند المشتري والظاهر اعتبارها بيوم الهرب.

(ولو لدهي) أحدهما (بيعاً والآخر رهناً) أو هبة كأن قال أحدهما: بعتهُ بألف، فقال الآخر: بل رهنتيه أو هبتيه، فلا تحالف إذ لم يتفقا على عقد واحد بل (حلف كل) منهما للآخر (نفعياً) أي يميناً نافية لدعوى الآخر لأن الأصل عدمه، ثم يرد مدعي البيع الألف لأنه مقر بها ويسترد العين بزوائد المتصلة والمتفصلة (و) إذا اختلف المتعاقدان فادعى أحدهما اشتغال

الإدخال أو الإخراج. قوله: (كأنه وقفه) أي أو كاتبه. قوله: (أو قيمته) أي وقت التلف حساً أو شرعاً، وتلزم القيمة وإن زادت على الثمن.

المقد على مفسد من إحلال ركن أو شرط كأن ادعى أحدهما رؤيته وأنكرها الآخر (حلف مدعي صحة العقد) غالباً تقديماً للظاهر من حال المكلف وهو اجتنابه للفاسد على أصل عدمها لتشوف الشارع إلى إمضاء العقود وقد يصدق مدعي الفساد كأن قال البائع: لم أكن بالغا حين البيع وأنكر المشتري. واحتمل ما قاله البائع صدق بيمينه لأن الأصل عدم البلوغ، وإن اختلفا هل وقع الصلح على الإنكار أو الاعتراف فيصدق مدعي الإنكار لأنه الغالب. ومن وهب في مرضه شيئا فادعت ورثته غيبة عقله حال الهبة لم يقبلوا إلا إن علم له غيبة قبل الهبة وادعوا استمرارها إليها ويصدق منكر أصل البيع.

فروع: لو ردّ المشتري ميبعا معينا معيياً فأنكر البائع أنه المبيع فيصدق بيمينه لأن الأصل مضي العقد على السلامة، ولو أنى المشتري بما فيه فارة وقال قبضته كذلك فأنكر المقبض صدق بيمينه، ولو أفرغه في ظرف المشتري فظهرت فيه فارة فادعى كل أنها من عند الآخر صدق البائع بيمينه إن أمكن صدقه لأنه مدع للصحة ولأن الأصل في كل حادث تقديره بأقرب زمن والأصل براءة البائع، وإن دفع لدائته دينه فردّه بعيب فقال الدافع: ليس هو الذي دفعته صدق الدائن لأن الأصل بقاء الذمة ويصدق غاصب رد عيناً وقال هي المفصوبة وكذا وديع.

فصل في القرض والرهن

(الإقراض) وهو تملك شيء على أن يرد مثله (سنة) لأن فيه إعانة على كشف كربة فهو من السنن الأكيدة للأحاديث الشهيرة كخبر مسلم: «من نفّس عن أخيه كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة والله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه». وصح خبر: «من أقرض الله مرتين كان له مثل أجر أحدهما لو تصدق به». والصدقة أفضل منه خلافاً لبعضهم، ومحل نده إن لم يكن المقرض مضطراً وإلا وجب، ويحرم الاقتراض على غير مضطر لم يرج الوفاء من جهة ظاهرة فوراً في الحال وعند الحلول في المؤجل كالإقراض عند العلم أو الظن من أخذه أنه يتفقه في معصية ويحصل (يليجاب كأقرضتك) هذا أو تَلَكَّتْكَ على أن تردّ مثله، أو خذه وردّ بدله، أو أصرفه في حوائجك وردّ بدله فإن حذف وردّ بدله فكناية وخذه فقط لغو إلا أن سبقه أقرضني هذا فيكون قرضاً أو أعطني فيكون هبة، ولو اقتصر على منكته ولم ينو البذل فهبة وإلا فكناية، ولو اختلفا في نية البذل صدق الدافع لأنه أعرف بقصده، أو في ذكر البذل صدق الآخذ في عدم الذكر لأنه الأصل والصيغة ظاهرة فيما ادعاه. ولو قال لمضطر: أطعمتك بعموض فأنكر صدق المطعم حلاً للناس على هذه المكرومة، ولو قال وهبتك بعموض فقال مجاناً صدق المتهب، ولو قال اشتر لي بدرهمك خبزاً فاشتري له كان الدرهم قرضاً لا هبة على المعتمد (وقبول) متصل به كأقرضته وقبلت قرضه، نعم القرض الحكمي كالإنفاق على اللقيط المحتاج وإطعام الجائع وكسوة العاري لا يفترق إلى إيجاب

قوله: (كان قال البائع لم أكن بالغاً) أي أو كنت مجنوناً أو محجوراً عليّ وعرف له ذلك.

فإنه كالمصدق، وأما إذا قال السيد كاتبك على نجم واحد وقال الرقيق بل على نجمين فإن الرقيق

وقبول، ومنه أمر غيره بإعطاء ماله غرض فيه كإعطاء شاعر أو ظالم أو إطعام فقير أو فداء أسير وعمر داري وقال جمع: لا يشترط في القرض الإيجاب والقبول واختاره الأذري وقال: قياس جواز المعاطاة في البيع جوازها هنا، وإنما يجوز القرض من أهل تبرع فيما يسلم فيه من حيوان وغيره ولو مقدماً مقشوشاً، نعم يجوز قرض الخبز والمعجن والخمير الحامض لا الروية على الأوجه وهي خميرة لبن حامض تلقى على اللبن ليروب لاختلاف حموضتها المقصودة، ولو قال: أقرضني عشرة، فقال: خذها من فلان فإن كانت له تحت يده جاز وإلا فهو وكيل في قبضها فلا بد من تجديد قرضها، ويمتنع على ولي قرض مال موليه بلا ضرورة، نعم يجوز للقاضي إقراض مال المحجور عنه بلا ضرورة لكثرة أشغاله إن كان المقرض أميناً موسراً (وملك مقرض بقبض) بإذن مقارض وإن لم يتصرف فيه كالموهوب، قال شيخنا: والأوجه في النقوط المعتاد في الأفراح أنه هبة لا قرض وإن اعتيد رد مثله، ولو أنفق على أخيه الرشيد وعياله سنين وهو ساكت لا يرجع به عنى الأوجه.

(و) جاز (لمقرض استرداد) حيث بقي بملك المقرض وإن زال عن ملكه ثم عاد على الأوجه بخلاف ما لو تعلق به حق لازم كرهن وكتابة فلا يرجع فيه حيثئذ، نعم لو أجره رجع فيه ويجب على المقرض رد المثل في المثل وهو النقد والجوب، ولو نقداً أبطله السلطان لأنه أقرب إلى حقه ورد المثل صورة في المتقوم وهو الحيوان والثياب والجواهر، ولا يجب قبول الرديء عن الجيد ولا قبول المثل في غير محل الإقراض إن كان له غرض صحيح كأن كان لنقله مؤنة ولم يتحملها المقرض أو كان الموضع مخوفاً، ولا يلزم المقرض الدفع في غير محل الإقراض إلا إذا لم يكن لحمله مؤنة أو له مؤنة وتحملها المقرض لكن له مطالبة في غير محل الإقراض بقيمته بمحل الإقراض وقت المطالبة فيما لنقله مؤنة ولم يتحملها المقرض لجواز الاعتياض عنه.

(و) جاز لمقرض (نفع) يصل له من مقرض كرد الزائد قدرأ أو صفة والأجود في الرديء (بلا شرط) في العقد بل يسن ذلك لمقرض لقوله ﷺ: «إن خياركم أحسنكم قضاء». ولا يكره للمقرض أخذه كقبول هديته ولو في الربوي، والأوجه أن المقرض يملك الزائد من غير لفظ لأنه وقع تبناً وأيضاً فهو يشبه الهدية وأن المقرض إذا دفع أكثر مما عليه وادعى أنه إنما دفع ذلك ظناً أنه الذي عليه حلف ورجع فيه، وأما القرض بشرط جر نفع لمقرض ففساد لخبر: «كل قرض جر منفعة فهو ربا». وجيز ضعفه مجيء معناه عن جمع من الصحابة. ومنه القرض لمن يستأجر ملكه أي مثلاً بأكثر من قيمته لأجل القرض إن وقع ذلك شرطاً إذ هو حيثئذ حرام إجماعاً وإلا كره عندنا وحرام عند كثير من العلماء قاله السبكي، ويجوز الإقراض

هو المصدق كما رجحه النووي. قوله: (والخمير الحامض) هذا أحد وجهين ذكرهما في التمه ورجحه بعض المتأخرين. قال م ر: وهو الظاهر لأطراد العادة خلافاً لما جزم به في الأنوار من المنع. قال السبكي: والعبرة بالوزن كالخيز.

قوله: (فلا بد من تجديد قرضها) أي لامتناع اتحاد القابض والقبض وسيأتي الكلام على هذا

بشرط الرهن أو الكفيل ولو قال: أقرض هذا مائة وأنا لها ضامن فأقرضه المائة أو بعضها كان ضامناً على الأوجه للحاجة كألقي متاعك في البحر وعليّ ضمانه. وقال البيهقي: لو ادعى المالك القرض والآخذ الوديعة صدق الآخذ لأن الأصل عدم الضمان خلافاً للأئوار.

(ويصح رهن) وهو جعل عين يجوز بيعها وثيقة بدين يستوفى منها عند تعذر وفائه فلا يصح رهن وقف وأم ولد (بإيجاب وقبول) كرهنت وارتهنت، ويشترط ما مر في البيع من اتصال اللفظين وتوافقهما معنى ويأتي هنا خلاف المعاطاة (من أهل تبرع) فلا يرهن ولي أباً كان أو جداً أو وصياً أو حاكماً مال صبي ومجنون كما لا يرتهن لهما إلا الضرورة أو غبطة ظاهرة فيجوز له الرهن والارتهان كأن يرهن على ما يقترض لحاجة المؤنة ليوفي مما يتنظر من الغلة أو حلول الدين، وكان يرتهن على ما يقرضه أو يتبعه مؤجلاً لضرورة نهب أو نحوه للزوم الارتهان حينئذ (ولو) كانت العين المرهونة جزءاً أشاعاً أو (هاربة) وإن لم يصرح بلفظها كأن قال له مالكها: ارهنها بدينك لحصول التوثق بها، ويصح إعاره النقد لذلك على الأوجه وإن منعنا إعارته لغير ذلك فيصح رهن معار بإذن مالك بشرط معرفته المرتهن وجنس الدين وقدره، نعم في الجواهر لو قال: ارهن عيدي بما شئت صح أن يرهنه بأكثر من قيمته انتهى. ولو عين قدراً فـرهن بدونه جاز ولا رجوع للمالك بعد قبض المرتهن العارية، فلو تلف في يد الراهن ضمن لأنه مستعير لأن اتفاقاً أو في يد المرتهن فلا ضمان عليهما إذ المرتهن أمين ولم يسقط الحق عن ذمة الراهن. نعم إن رهن فاسداً ضمن بالتسليم على ما قاله غير واحد، ويباح المعار بمراجعة مالكة عند حلول الدين ثم يرجع المالك على الراهن بثمنه الذي بيع به (لا) يصح (بشرط ما يضر) الراهن أو المرتهن (كأن لا يباع) أي المهرمون (عند المحل) أي وقت حلول الدين أو إلا بأكثر من ثمن المثل (وكشرط منفعته) أي المهرمون للمرتهن (كأن يشترط أن الزوائد) الحادثة كثمر الشجر (مرهونة) فيبطل الرهن في الصور الثلاث (ولا يلزم) الرهن كالهبة (إلا بقبض) بما مر في قبض المبيع (بإذن) من رهن يصح تبرعه ويحصل الرجوع عن الرهن قبل قبضه بتصرف يزيل الملك كالهبة والرهن لآخر لا بوطء وتزويج وموت عاقد وهرب مـرهون (واليد) في المهرمون (لمرتهن) بعد لزوم الرهن غالباً (وهي) على الرهن (أمانة) أي يد أمانة ولو بعد البراءة من الدين فلا يضمنه المرتهن إلا بالتعدي كأن امتنع من الرد بعد سقوط الدين (وصدق) أي المرتهن كالمستأجر (في) دعوى (تلف) يمينه (لا في رد) لأنهما قبضا لغرض أنفسهما فكانا كالمستعير بخلاف الوديعة والوكيل، ولا يسقط بتلفه شيء من الدين ولو غفل عن نحو كتاب فأكلته الأوضة أو جعله في محل هو مظهرها ضمنه لتفريطه.

قاعدة: وحكم فاسد العقود إذا صدر من رشيد حكم صحيحها في الضمان وعدمه لأن صحيح العقد إذا اقتضى الضمان بعد القبض كالبيع والقرض ففاسده أولى أو عدمه كالمهرمون والمستأجر والموهوب ففاسده كذلك.

في خاتمة قبيل مبحث الرهن. قوله: (كما لا يرتهن لهما) أي لأن الولي في حال الاختيار لا يبيع إلا بحال مقبوض قبل التسليم فلا ارتهان، والسفيه كالصبي والمجنون فيما ذكر، ولو عبر بدل الصبي والمجنون بالمحجور لكان أولى لأنه أعم وأخصر. قوله: (لغير ذلك) أي لغير الرهن، وإنما امتنعت إعاره النقد ليصرفه في مشتري عين مثلاً لفوات شرط المعار الآتي في بابه، وهو أن

فرع: لو رهن شيئاً وجعله مبيعاً من المرفتهن بعد شهر أو عارية له بعده بأن شرطاً في عقد الرهن ثم قبضه المرفتهن لم يضمته قبل مضي الشهر وإن علم فساداً على المعتمد وضمنه بعده لأنه يصير بيعاً أو عارية فاسدين لتعليقهما بانقضاء الشهر، فإن قال: رهنك فإن لم أقض عند الحول فهو مبيع منك فسد البيع لا الرهن على الأوجه لأنه لم يشترط فيه شيئاً. (وله) أي للمرفتهن (طلب بيعه) أي المرفهون أو طلب قضاء دينه إن لم يبيع، ولا يلزم الراهن البيع بخصوصه بل إنما يطلب المرفتهن أحد الأمرين (إن حل دين) وإنما يبيع الراهن بإذن المرفتهن عند الحاجة لأن له فيه حقاً ويقدم المرفتهن بشمته على سائر الغرماء، فإن أبى المرفتهن الإذن قال له الحاكم ائذن في بيعه أو أبرئه من الدين (ويجبر رهن) أي يجبره الحاكم على أحد الأمرين إذا امتنع بالحبس وغيره (فإن أصر) على الامتناع أو كان غائباً وليس له ما يوفي منه غير الرهن (باعه) عليه (قاضي) بعد ثبوت الدين وملك الراهن والرهن وكونه يحمل ولايته وقضى الدين من ثمنه دفعاً لضرر المرفتهن، ويجوز للمرفتهن بيعه في دين حال بإذن الراهن وحضرته بخلافه في غيبته. نعم إن قدر له الشئ صح مطلقاً لانتفاء التهمة، ولو شرطاً أن يبيعه ثالث عند المحل جاز بيعه بثمن مثل حال، ولا يشترط مراجعة الراهن في البيع لأن الأصل بقاء إذنه بل المرفتهن لأنه قد يجهل أو يرى (وعلى مالكه) من رهن أو معبر له (مؤنة) للمرفهون كنفقة رقيق وكسوته وعلف دابة وأجرة رد أبق ومكان حفظ وإعادة ما يهدم إجماعاً خلافاً لما شذ به الحسن، فإن غاب أو أعسر راجع المرفتهن الحاكم وله الإنفاق بإذنه ليكون رهنًا بالنفقة أيضاً، فإن تعذر استثنائه وأشهد بالإنفاق ليرجع رجع وإلا فلا.

(وليس له) أي للمالك بعد لزوم الرهن بيع ووقف و (وهن لآخر) لثلاث يراحم المرفتهن (ووطه) للمرفهونة بلا إذنه وإن لم تحبل حسماً للباب بخلاف سائر التمتعات فتحل إن أمن الروطه (وتزويج) لأمة مرفهونة لنقصه القيمة (لا) إن كان التزويج (منه) أي المرفتهن أو بإذنه فلا يمتنع على الراهن، وكذا لا تجوز الإجارة لغير المرفتهن بلا إذن إن تجاوزت مدتها المحل ويجوز له الانتفاع بالركوب والسكنى لا بالبناء والفرس، نعم لو كان الدين مؤجلاً وقال: أنا أقبل عند أجل فله ذلك، وأما وطه المرفتهن الجارية المرفهونة ولو بإذن المالك فزنا حيث علم التحريم فعليه الحد ويلزمه المهر ما لم تطاوعه عالمة بالتحريم، وما نسب إلى عطاء من تجوزيه الروطه بإذن المالك ضعيف جداً بل قيل: إنه مكذوب عليه وسئل القاضي الطيب الناشري عن الحكم فيما اعتادته النساء من ارتهان الحلبي مع الإذن في لبسها فأجاب: لا ضمان على المرفتهنة مع اللبس لأن ذلك في حكم إجارة فاسدة معللاً ذلك بأن المقرضة لا تقرض مالها إلا لأجل الارتهان واللبس فجعل ذلك عوضاً فاسداً في مقابلة اللبس (ولو اختلفا) أي الراهن والمرفتهن (في) أصل (وهن) كأن قال رهننتي كذا فأنكر الآخر (أو) في (قده) أي المرفهون

لا يكون النفع المقصود في المعار ذهاب عينه. قوله: (صح مطلقاً) أي حضر الراهن أو غاب. قوله: (وإعادة ما يهدم) بجر إعادة عطفاً على نفقته فيلزم المالك تعمير نحو البيت أو الإذن في بيعه والله أعلم. قوله: (ولا) أي وإلا يتعذر استثنائه بأن سهل أشهد أو لا أو تعذر ولم يشهد، ففي الصور الثلاث لا يرجع بما أتفق.

كرهتني الأرض مع شجرها فقال بل وحدها أو قدر المرهون به كباثنين فقال بل بألف (صدق الراهن) بيمينه وإن كان المرهون بيد المرتهن لأن الأصل عدم ما يدعيه المرتهن، ولو ادعى مرتهن هو يده أنه قبضه بالإذن وأنكره الراهن وقال بل غصبته أو أعرتكه أو أجزتكه صدق في جرده بيمينه.

فروع: من عليه ألفان بأحدهما رهن أو كفيل فأدى أثفاً وقال: أدبته عن ألف الرهن صدق بيمينه لأن المؤدي أعرف بقصده وكيفيته، ومن ثم لو أدى لدائته شيئاً وقصد أنه عن دينه وقع عنه وإن ظنه الدائن هدية كذا قالوه ثم إن لم ينو الدافع شيئاً حالة الدفع جعله عما شاء منهما لأن التمين إليه.

تتمة: المفلس من عليه دين لآدمي حال زائد على ماله يحجر عليه بطلبه الحجر على نفسه أو طلب غرمائه وبالحجر يتعلق حق الغرماء بماله فلا يصح تصرفه فيه بما يضرهم كوقف وهبة ولا بيعه ولو لغرمائه بدينهم بغير إذن القاضي، ويصح إقراره بعين أو دين أسند وجوبه لما قبل الحجر، ويبادر قاض ببيع ماله ولو مسكه وخادمه بحضرتها مع غرمائه وقسم ثمنه بين غرمائه كيبيع مال ممتنع عن أداء حق وجب عليه أداؤه، ولقاضي إكراه ممتنع من الأداء بالحبس وغيره من أنواع التعزير، ويحبس مدين مكلف عهد له المال لا أصل وإن علا من جهة أب أو أم بدين فرعه خلافاً للحاوي كالغزالي وإذا ثبت اعسار مدين لم يجز حبسه ولا ملازمته بل يمهل حتى يوسر، وللدائن ملازمة من لم يثبت إعساره ما لم يختار المدين الحبس فيجاب إليه وأجرة الحبس، وكذا الملازم على المدين، وللحاكم منع المحبوس عن الاستئناس بالمحاذرة وحضور الجمعة وعمل الصنعة إن رأى المصلحة فيه، ولا يجوز للدائن تجريع المدين بمنع الطعام كما أفنى به شيخنا الزمزمي رحمه الله تعالى، ويجوز لغريم المفلس المحجور عليه أو الميت الرجوع فوراً إلى متاعه إن وجد في ملكه ولم يتعلق به حق لازم والعوض حال وإن تفرخ البيض المبيع ونبت البذر واشتد حب الزرع لأنها حدثت من عين ماله، ويحصل الرجوع من البائع ولو بلا قاض بنحو فسخت ورجعت في المبيع لا بنحو بيع وعق فيه.

فصل [في الحجر بجنون]

(يحجر بجنون إلى إفاقة وصبا إلى بلوغ) بكمال خمس عشرة سنة قمرية تحديداً بشهادة عدلين خبيرين أو خروج مني أو حيض وإمكانهما كمال تسع سنين، ويصدق مدعي بلوغ بإمائه أو حيض ولو في خصومة بلا يمين إذ لا يعرف إلا منه، ونبت العانة الخشنه بحيث تحتاج إلى الحلق في حق كافر ذكر أو أنثى أماره على بلوغه بالنسب أو الاحتلام ومثله ولد من جهل إسلامه لا من عدم من يعرف سنه على الأوجه. وقيل: يكون علامة في حق المسلم أيضاً، وألحقوا بالعانة الشعر الخشن في الإبط، وإذا بلغ الصبي رشيداً أعطى ماله والرشد صلاح الدين والمال بأن لا يفعل محرماً يبطل عدالة من ارتكاب كبيرة أو إصرار على صغيرة مع عدم غلبة طاعاته

قوله: (وإمكانهما) أي المعتبر من المني والحيض ما خرج عند كمال تسع سنين، وبالأولى ما خرج بعد كمال التسع هذا مفاد كلام الشارح لكنه غير شامل لما خرج قبل التسع بما لا يسع أقل

معاصيه، وبأن لا يبذر بتضييع المال باحتمال غبن فاحش في المعاملة وإنفاقه ولو فلسا في محرم، وأما صرفه في الصدقة ووجوه الخير والمطاعم والملابس والهدايا التي لا تليق به فليس بتبذير، وبعد إفاقة المجنون وبلوغ الصبي ولو بلا رشد يصح الإسلام والطلاق والخلع وكذا التصرف المالي بعد الرشد، وولي الصبي أب عدل فأبوه وإن علا فوصي قفاضي بلد المولى إن كان عدلاً أميناً، فإن كان ماله يبلد آخر فولى ماله قاضي بلد المال في حفظه وبيعته وإجارته عند خوف هلاكه فصلحاء بلده، ويتصرف الولي بالمصلحة ويلزمه حفظ ماله واستنماؤه قدر النفقة والزكاة والمؤن إن أمكنه، وله السفر به في طريق آمن لمقصد آمن برأ لا بحرأ وشراء عقار يكفيه غلته أولى من التجارة، ولا يبيع عقاره إلا لحاجة أو غبطة ظاهرة، وأفتى بعضهم بأن للولي الصلح على بعض دين المولى إذا تعين ذلك طريقاً لتخليص ذلك البعض كما أن له بل يلزمه دفع بعض ماله لسلامة باقيه انتهى. وله بيع ماله نسيئة لمصلحة وعليه ارتهان بالثمن رهناً وافياً إن لم يكن المشتري موسراً، ولولي إقراض مال محجور لضرورة ولقراض ذلك مطلقاً بشرط كون المقرض ملتياً أميناً، ولا ولاية لأم على الأصح ومن أدلى بها ولا لعصبة، نعم لهم الإنفاق من مال الطفل في تربيته وتعليمه لأنه قليل فسمح به عند فقد الولي الخاص، ويصدق أب أو جد في أنه تصرف لمصلحة يمينه وقاض بلا يمين إن كان ثقة عدلاً مشهور العفة وحسن السيرة لا وصي وقيم وحاكم فاستقل المصدق بيمينه هو المحجور حيث لا بينة لأنهم قد يتهمون، ومن ثم لو كانت الأم وصية كانت كالأولين وكذا آبأوها.

فرع: ليس لولي أخذ شيء من مال موليه إن كان غنياً مطلقاً، فإن كان فقيراً وانقطع بسببه عن كسبه أخذ قدر نفقته، وإذا أسير لم يلزمه بدل ما أخذه. قال الإسوي: هذا في وصي وأمين، أما أب أو جد فيأخذ قدر كفايته اتفاقاً سواء الصحيح غيره، وقيس بولي اليتيم فيما ذكر من جمع مالاً لملك أسير أي مثلاً فله إن كان فقيراً الأكل منه، وللأب والجد استخدام محجوره فيما لا يقابل بأجرة ولا يضر به على ذلك خلافاً لمن جزم بأن له ضربه عليه، وأفتى النووي بأنه لو استخدم ابن بنته لزمه أجرته إلى بلوغه ورشده وإن لم يكرهه، ولا يجب أجرة الرشيد إلا إن أكره. ويجري هذا في غير الجد للام. وقال الجلال البلقيني: لو كان للصبي مال غائب فأنفق وليه عليه من مال نفسه بنية الرجوع إذا حضر ماله رجع إن كان أباً أو جداً لأنه يتولى الطرفين بخلاف غيرهما، أي حتى الحاكم بل يأذن لمن ينفق ثم يوفيه وأفتى جمع فيمن ثبت له على أبيه دين فادعى إنفاقه عليه بأنه يصدق هو أو وارثه باليمين.

فصل في الحوالة

(تصح) حوالة (بصيفة) وهي إيجاب من المحيل كأحلتك على فلان بالدين الذي لك عليّ، أو نقلت حقك إلى فلان، أو جعلت مالي عليه لك وقبول من المحتال بلا تعليق ويصح

حيض وطهر مع أن ذلك ملحق بما بعد كمال التسع فحكمه حكم الحيض فتنه، وأقل ما يسع أقل طهور وحيض ستة عشر يوماً بلياليها.

قوله: (تصح حوالة) الحوالة مفتوح الحاء أفصح من كسرهما ومعناها في اللغة الانتقال من

به أحلني» (وبرضا محيل ومحتال) ولا يشترط رضا المحال عليه (ويلزم بها) أي الحوالة (دين محتال محالاً عليه) فيبرأ المحيل بالحوالة عن دين المحتال والمحال عليه عن دين المحيل ويتحول حق المحتال إلى ذمة المحال عليه إجماعاً (فإن تعذر أخذه منه بفلس) حصل للمحال عليه، وإن قارن الفلس الحوالة (أو جحد) أي إنكاره من للحوالة أو دين المحيل وحلف عليه أو بغير ذلك كتعزز المحال عليه وموت شهود الحوالة (لم يرجع) المحتال (على محيل) بشيء، وإن جهل ذلك ولا يتحير لو بان المحال عليه معسراً وإن شرط يساره، ولو طالب المحتال المحال عليه فقال: أبرأني المحيل قيل الحوالة وأقام بذلك بينة سمعت وإن كان المحيل في البلد، ثم المتجه أن للمحتال الرجوع بدينه على المحيل إلا إذا استمر على تكذيب المحال عليه، ولو باع عبداً وأحال بشنه ثم اتفق المتبايعان على حرته وقت البيع أو ثبتت حرته حينئذ بينة شهدت حسبه أو أقامها العبد لم تصح الحوالة، وإن كذبهما المحتال في الحرية ولا بينة فلكل منهما تحليفه على نفي العلم بها وبقيت الحوالة (ولو اختلفا) أي الدائن والمدين في أنه (هل وكل أو أحال) بأن قال المدين وكلتك لتقبض لي فقال الدائن: بل أحلنتي، أو قال المدين: أحللتك، فقال الدائن: بل وكلنتي (صلق منكر حوالة) يمينه فيصدق المدين في الأولى والدائن في الأخيرة لأن الأصل بقاء الحق في ذمة المستحق عليه.

تنمة: يصح من مكلف رشيد ضمان بدين واجب سواء استقر في ذمة المضمون له كنفقة اليوم وما قبله للزوجة أو لم يستقر كثمن مبيع لم يقبض وصدائق قبل وطء لا بما لا يجب كدين قرض ونفقة غد للزوجة ولا بنفقة القريب مطلقاً ولا يشترط رضا الدائن والمدين، وصح ضمان الرقيق بإذن سيده وتصح منه كفالة يعين مضمونة كمضوية ومستعارة ويبدن من يستحق حضوره مجلس حكم بإذنه، ويبرأ الكفيل بإحضار مكفول شخصاً كان أو عيناً إلى المكفول له وإن لم يطالبه وبحضوره عن جهة الكفيل بلا حائل كمتغلب بالمكان الذي شرط في الكفالة الإحضار إليه وإلا فحيث وقعت الكفالة فيه، فإن غاب لزمه إحضاره إن عرف محله وأمن الطريق وإلا فلا، ولا يطالب كفيل بمال وإن فات التسليم بموت أو غيره، فلو شرط أنه يغرّم المال ولو مع قوله إن فات التسليم للمكفول لم تصح، وصيغة الالتزام فيهما كضمنت دينك على فلان أو تحملته أو تكفلت ببذنه أو أنا بالمال أو بإحضار الشخص ضامن أو كفيل، ولو قال: أؤدي المال أو أحضر الشخص فهو وعد بال التزام كما هو صريح الصيغة، نعم إن حفت به قرينة تصرفه إلى الإنشاء انعقد به كما بحثه ابن الرفعة واعتمده السبكي، ولا يصحان بشرط براءة أصيل ولا بتعليق وتوقيت وللمستحق مطالبة الضامن والأصيل. ولو برى برى الضامن ولا عكس في الإبراء دون الأداء، ولو مات أحدهما والدين مؤجل حلّ عليه ولضامن رجوع على أصيل إن غرّف ولو صالح عن الدين بما دونه لم يرجع إلا بما غرم، ولو أدى دين غيره بإذن رجع وإن لم يشرط له الرجوع إلا إن أداه بقصد التبرع.

قولهم حال عن العهد إذا انتقل عنه وتغير، وفي الشرع عقد يقتضي نقل دين من ذمة إلى ذمة ويطلق على انتقاله من ذمة إلى أخرى. قوله: (وحلف عليه) أي على جحد للحوالة بأن قال: لم يحللك علي أو لدين المحيل كأن قال لم يكن له علي دين.

فرع: أفنى جمع محققون بأنه لو قال رجلان لآخر: ضمنا مالك على فلان طالب كلاً بجميع الدين، وقال جمع متقدمون: طالب كلاً بنصف الدين ومال إليه الأذرعى قال شيخنا: إنما يقسط الضمان في ألق متاعك في البحر وأنا وركاب السفينة ضامنون لأنه ليس ضماناً حقيقة بل استدعاء إتلاف مال لمصلحة فاقترضت التوزيع لثلا ينفر الناس عنها.

واعلم أن الصلح جائز مع الإقرار وهو على شيء غير المدعى معاوضة كما لو قال: صالحتك عما تدعيه على هذا الثوب فله حكم البيع وعلى بعض المدعى إبراء إن كان ديناً فلو لم يقل المدعى أبرأت ذمتك لم يضر، ويلغو الصلح حيث لا حجة للمدعى مع الإنكار أو السكوت من المدعى عليه فلا يصح الصلح على الإنكار وإن فرض صدق المدعى خلافاً للأئمة الثلاثة، نعم يجوز للمدعى المحق أن يأخذ ما بذل له في الصلح على الإنكار ثم إن وقع بغير مدعى به كان ظافراً وسيأتي حكم الظفر.

فرع: يحرم على كل أحد غرس شجر في شارع ولو لعموم النفع للمسلمين كبناء دكة وإن لم يضر فيه ولو لذلك أيضاً، وإن انتفى الضرر حالاً أو كانت الدكة بفناء داره، ويحل الغرس بالمسجد للمسلمين أو ليصرف ريعه له بل يكره.

قوله: (ليس ضماناً حقيقة) أي فلا يقال بعدم صحته لكونه من باب ضمان ما لم يجد

قوله: (وإن لم يضر) أي البناء وقوله فيه أي في الشارع.

باب في الوكالة والقراض

(نصح وكالة) شخص متمكن لنفسه كعبد وفاسق في قبول نكاح ولو بلا إذن سيد لا في إيجابه، وهي تفويض شخص أمره إلى آخر فيما يقبل النيابة ليفعله في حياته، فنصح (في كل عقد) كبيع ونكاح وهبة ورهن وطلاق منجز (و) في كل (فسخ) كإقالة وردّ بعيب وفي قبض وإقباض للدين أو العين وفي استيفاء عقوبة آدمي والدعوى والجواب وإن كره الخصم وإنما تصح الوكالة فيما ذكر إن كان (عليه ولاية لموكل) بمكمله التصرف فيه حين التوكيل، فلا يصح في بيع ما سيملكه وطلاق من سينكحها لأنه لا ولاية له عليه حينئذ، وكذا لو وكل من يزوج موليته إذا طلقت وانقضت عدتها على ما قاله الشيخان هنا لكن رجع في الروضة في النكاح الصحة وكذا لو قالت له وهي في نكاح أو عدة: أذنت لك في تزويجي إذا حللت، ولو علق ذلك على الانقضاء أو الطلاق فسدت الوكالة ونفذ التزويج للإذن (لا) في (إقرار) أي لا يصح التوكيل فيه بأن يقول لغيره: وكلتك لتقر عني لفلان بكذا، فيقول الوكيل: أقررت عنه بكذا لأنه إخبار عن حق فلا يقبل التوكيل لكن يكون الموكل مقرأ بالتوكيل (و) لا في (يمين) لأن القصد بها تعظيم الله تعالى فأشبهت العبادة، ومثلها النذر وتعليق العتق والطلاق بصفة، ولا في شهادة إلحاقاً لها بالعبادة والشهادة على الشهادة ليست توكيلاً بل الحاجة جعلت الشاهد المتحمل عنه كحاكم أدى عنه عند حاكم آخر (و) لا في (عبادة) إلا في حج وعمره وذبح نحو أضحية.

ولا تصح الوكالة إلا (بإيجاب) وهو ما يشعر برضا الموكل الذي يصح مباشرته الموكل فيه في التصرف (كوكلتك) في كذا أو فوضت إليك أو أنبتك أو أقمكت مقامي فيه (أو بيع) كذا أو زوج فلانة أو طلقها أو أعطيت بيدك طلاقها أو أعتق فلاناً قال السبكي: يؤخذ من كلامهم صحة قول من لا ولي لها أذنت لكل عاقد في البلد أن يزوجني قال الأذري: وهذا إن صح محله إن عينت الزوج ولم تفوض إلا صيغة فقط، وينحو ذلك أفتى ابن الصلاح، ولا يشترط في الوكالة القبول لفظاً لكن يشترط عدم الرد فقط، ولو تصرف غير عالم بالوكالة صح إن تبين وكالته حين التصرف كمن باع مال أبيه ظاناً حياته فبان ميتاً، ولا يصح تعليق الوكالة بشرط كإذا جاء رمضان فقد وكلتك في كذا، فلو تصرف بعد وجود الشرط المعلق كأن وكله بطلاق زوجة

قوله: (ولو بلا إذن سيد) أي لا فرق في صحة توكيله بين أن يأذن له سيده أو لم يأذن. قوله: (وهي تفويض) هذا معنى الوكالة شرعاً كما تقدم. قوله: (وهذا إن صح محله الخ) عبارة م ر. تنبيه يشترط في الوكيل تعيينه، فلو قال لاثنتين: وكلت أحكما في بيع داري مثلاً أو قال: أذنت لكل من أراد بيع داري أن يبيعه لم يصح. نعم ولو قال: وكلت زيداً في بيع كذا مثلاً وكل مسلم صح كما بحثه شيخنا وقال عليه العمل. قوله: (صح إن تبين وكالته) أي لما تقدم من أن العبرة في العقود بما في نفس الأمر فقط.

سينكحها أو يبيع عبد سيملكه أو يتزوج بنته إذا طلقت واعتدت فطلق بعد أن نكح أو باع بعد أن ملك أو زوج بعد العدة نفذ عملاً بعموم الإذن، وإن قلنا بفساد الوكالة بالنسبة إلى سقوط الجعل المسمى إن كان ووجوب أجره المثل وصح تعليق التصرف فقط كبعه لكن بعد شهر وتأقيتها كوكلتك إلى شهر رمضان.

ويشترط في الوكالة أن يكون الموكل فيه معلوماً للوكيل ولو بوجه كوكلتك في بيع جميع أمواله وعق أرقاني وإن لم تكن أمواله وأرقاؤه معلومة لقلة الغرر فيه بخلاف بيع هذا أو ذاك وفارق أحد عبيدي بأن الأحـد صادق على كل وبخلاف بيع بعض مالي، نعم يصح بيع أو هب منه ما شئت وتبطل في المجهول كوكلتك في كل قليل وكثير أو في كل أموري أو تصرف في أموري كيف شئت لكثرة الغرر فيه (ويباع) كالشريك (وكيل) صح مباشرته التصرف لنفسه (بشـمـن مثل) فأكثر (حالا) فلا يبيع نسيئة ولا بغير نقد البلد ولا بفن فاحش بأن لا يحتمل غالباً، فيبيع ما يساوي عشرة بتسعة محتمل وبثمانية غير محتمل، ومتى خالف شيئاً ومما ذكر فسد تصرفه وضمن قيمته يوم التسليم ولو مثلياً إن أبـقـض المشتري، فإن بقي استرده وله حيثنذ يبعه بالإذن السابق وقبض الثمن ولا يضمه، وإن تلف غرم الموكل بدله الوكيل أو المشتري والقرار عليه، وهذا كله (إذا أطلق الموكل) الوكالة في البيع بأن لم يقيد بشـمـن ولا حلول ولا تأجيل ولا نقد وإن قيد بشيء اتبع.

فرع: لو قال لوكيله: بعه بكـم شئت، فله يبعه بفن فاحش لا بنسيئة ولا بغير نقد البلد، أو بما شئت أو بما تراه فله يبعه بغير نقد البلد لا بفن ولا بنسيئة، أو بكيف شئت فله يبعه بنسيئة لا بفن ولا بغير نقد البلد، أو بما عز وهان فله يبعه بعرض وغبن لا بنسيئة.

(ولا يبيع) الوكيل (لنفسه) وموليه وإن أذن له في ذلك وقدر له الثمن خلافاً لابن الرفعة لامتناع اتحاد الموجب والقابل وإن انتفت التهمة بخلاف أبيه وولده الرشيد، ولا يصح البيع بشـمـن المثل مع وجود راغب بزيادة لا يتخابن بمثلها إن وثق به. قال الأذرعـي: ولم يكن مماطلاً ولا ماله أو كسبه حراماً أي هو كله أو أكثره، فإن وجد راغب بالزيادة في زمن خيار المجلس أو الشرط ولو للمشتري وحده ولم يرغـض بالزيادة فسخ الوكيل العقد وجوباً بالبيع للراغب بالزيادة وإلا أنفسخ بنفسه، ولا يسلم الوكيل بالبيع بحال المبيع حتى يقبض الثمن الحال وإلا ضمن للموكل قيمة المبيع ولو مثلياً (وليس له) أي للوكيل بالشراء (شراء معيب) لاقتضاء الإطلاق عرفاً التسليم (ووقع) الشراء (له) أي للوكيل (إن علم) العيب واشتراه بشـمـن في الذمة وإن ساوى المبيع الثمن إلا إذا عتته الموكل وعلم بعيه فيقع كما إذا اشتراه بشـمـن في الذمة أو بعين ماله جاهلاً بعيه، وإن لم يساو المبيع الثمن، وعلم مما مر أنه حيث لم يقع للموكل فإن كان الثمن عين ماله بطل الشراء وإلا وقع للوكيل، ويجوز لعامل القراض شراؤه لأن القصد ثم الربح وقضيته أنه لو كان القصد هنا الربح جاز وهو كذلك، ولكل من الموكل والوكيل في صورة الجهل رد بعيب لا لوكيل إن رضي به موكل، ولو دفع موكله إليه مالاً للشراء وأمره بتسليمه في الثمن فسلم من عنده فمتبرع حتى لو تعذر الموكل لنحو غيبة مفتاح إذ يمكنه الإشهاد على أنه أدى عنه ليرجع أو إخبار الحاكم بذلك، فإن لم يدفع له شيئاً أو لم يأمره بالتسليم فيه رجع للقرينة الدالة على إذنه له في التسليم عنه.

(ولا) له (توكيل بلا إذن) من الموكل (فيما يتأتى منه) لأنه لم يرض بغيره، نعم لو وكله في قبض دين فقبضه وأرسله مع أحد من عياله لم يضمن كما قاله الجوري. قال شيخنا: والذي يظهر أن المراد بهم أولاده ومماليكه وزوجاته بخلاف غيرهم، ومثله إرسال نحو ما اشتراه له مع أحدهم، وخرج بقولي: «فيما يتأتى منه» ما لم يتأت منه لكونه يتعسر عليه الإتيان به لكثرة أو لكونه لا يحسنه أو لا يليق به، فله التوكيل عن موكله لا عن نفسه، وقضية التعليل المذكور امتناع التوكيل عند جهل الموكل بحاله ولو طرأ له العجز لطرؤ نحو مرض أو سفر لم يجز له أن يوكل، وإذا وكل الوكيل بإذن الموكل فالثاني وكيل الموكل فلا يعزله الوكيل، فإن قال الموكل: وكلت عنك ففعل فالثاني وكيل الوكيل لأنه مقتضى الإذن فينعزل بعزله، ويلزم الوكيل أن لا يوكل إلا أميناً ما لم يعين له غيره مع علم الموكل بحاله أو لم يقل له وكل من شئت على الأوجه كما لو قالت لوليها: زوجني ممن شئت فله تزويجها من غير الكفء أيضاً، وقوله لو كيّله في شيء أفعّل فيه ما شئت أو كل ما تفعله جائز ليس إذناً في التوكيل.

فرع: لو قال: بيع لشخص كزيد لم يبيع من غيره ولو وكيل زيد، أو بشيء معين من المال كالدينار لم يبيع بالدرهم على المعتمد، أو في مكان معين تعين أو في زمان معين كشهر كذا أو في يوم كذا تعين ذلك فلا يجوز قبله ولا بعده، ولو في الطلاق وإن لم يتعلق به غرض عملاً بالإذن وفارق إذا جاء رأس الشهر فأمر زوجتي ببيدك ولم يرد التقيد برأسه فله إيقاعه بعده بخلاف ما لو طلقها يوم الجمعة فإنه يقتضي حصر الفعل فيه دون غيره، وليلة اليوم مثله إن استوى الراغبون فيهما، ولو قال يوم الجمعة أو العيد مثلاً تعين أول جمعة أو عيد يلقاه وإنما يتعين المكان إذا لم يقدر الثمن أو نهاه عن غيره وإلا جاز البيع في غيره.

(وهو) أي الوكيل ولو بجعل (أمين) فلا يضمن ما تلف في يده بلا تعد ويصدق بيمينه في دعوى التلف والرد على الموكل لأنه اتّمنه بخلاف الرد على غير الموكل كرسوله فيصدق الرسول بيمينه، ولو وكله بقضاء دين فقال قضيت وأنكر المستحق دفعه إليه صدق المستحق بيمينه لأن الأصل عدم القضاء فيحلف ويطالب الموكل فقط (فإن تعدى) كان ركب الدابة ولبس الثوب تعدياً (ضمن) كسائر الأمناء، ومن التعدّي أن يضيع منه المال ولا يدري كيف ضاع، أو وضعه بمحل ثم نسيه، ولا ينعزل بتعديده بغير إتلاف الموكل فيه ولو أرسل إلى بزاز ليأخذ منه ثوباً سوماً فتلّف في الطريق ضمنه المرسل لا الرسول.

فرع: لو اختلفا في أصل الوكالة بعد التصرف كوكلتني في كذا فقال ما وكلتك أو في صفتها بأن قال: وكلتني بالبيع نسيئة أو بالشراء بعشرين فقال بل نقداً أو بعشرة صدق الموكل بيمينه في الكل لأن الأصل معه.

قوله: (أميناً) أي إن لم يعلم الموكل كقوله: وكل من شئت كما يؤخذ من الاستثناء بعده، وكذا لو عين له الثمن والمشتري لأن المقصود حفظ مال الموكل وبذلك فارق جواز التزويج بغير الكفء إذا قالت: زوجني بمن شئت، وشمل ما ذكر ما لو وكل أصله أو فرعه اه ق ل. وعبرة الشوري قوله أميناً وانظر هل يشترط فيه أيضاً أن يكون ممن يليق به ما يوكل فيه أو لا، ويوكل هو أيضاً من يليق به ذلك الذي يظهر الثاني ووافق عليه شيخنا زي اه بجيرمي على المنهج.

(ويمنزل) الوكيل (يعزل أحدهما) أي بأن يعزل الوكيل نفسه أو يعزله الموكل سواء كان بلفظ العزل أم لا كفسخت الوكالة أو أبطلتها أو أزلتها وإن لم يعلم المعزول (و) ينزل أيضاً بخروج أحدهما عن أهلية التصرف (بموت أو جنون) حصلاً لأحدهما وإن لم يعلم الآخر به ولو قصرت مدة الجنون (وزوال ملك الموكل) عما وكل فيه أو منفعة كان باع أو وقف أو أجر أو رهن أو زوج أمة (ولا يصدق) الموكل (بعد تصرف) أي تصرف الوكيل في قوله كنت عزلته (إلا ببينة) يقيمها على العزل، قال الإسني: وصورته إذا أنكر الوكيل العزل، فإن وافقه على العزل لكن ادعى أنه بعد التصرف فهو كدعوى الزوج تقدم الرجعة على انقضاء العدة وفيه تفصيل معروف انتهى. ولو تصرف وكيل أو عامل بعد انعزاله جاهلاً في عين مال موكله بطل وضمنها إن سلمها أو في ذمته انتقد له.

فروع: لو قال لمدينه: اشتر لي عبداً بما في ذمتك ففعل صح للموكل ويرى المدين وإن تلف على الأوجه. ولو قال لمدينه: أنفق على اليتيم الفلاني كل يوم درهماً من ديني الذي عليك ففعل صح ويرى على ما قاله بعضهم، ويوافقه قول القاضي لو أمر مدينه أن يشتري له بدينه طعاماً ففعل ودفع الثمن وقبض الطعام كتلف في يده يرى من الدين، ولو قال لوكيله: بع هذه ببلد كذا واشتر لي بثمنها قنًا جاز له إيداعها في الطريق أو المقصد عند أمين من حاكم فغيره إذ العمل غير لازم له ولا تغير منه بل المالك هو المخاطر بماله، ومن ثم لو باعها لم يلزمه شراء القن، ولو اشتراه لم يلزمه رده بل له إيداعه عند من ذكر، وليس له رد الثمن حيث لا قرينة قوية تدل على رده كما استظهره شيخنا لأن المالك لم يأذن فيه، فإن فعل فهو في ضمانه حتى يصل للمالكه. ومن ادعى أنه وكيل لقبض ما على زيد من عين أو دين لم يلزمه الدفع إليه إلا ببينة بوكالته ولكن يجوز الدفع له إن صدقه في دعواه أو ادعى أنه محتال به وصدقه وجب الدفع له لاعترافه بانتقال المال إليه، وإذا دفع إلى مدعى الوكالة فأنكر المستحق وحلف أنه لم يوكل فإن كان المدفوع عيناً استرده إن بقيت وإلا غرم من شاء منهما ولا رجوع للغارم على الآخر لأنه مظلوم بزعمه، أو ديناً طالب الدافع فقط أو إلى مدعى الحوالة فأنكر الدائن الحوالة وحلف أخذ دينه ممن كان عليه، ولا يرجع المؤذي على من دفع إليه لأنه اعترف بالملك له. قال الكمال الدميري: لو قال أنا وكيل في بيع أو نكاح وصدقه من يعامله صح العقد، فلو قال بعد العقد لم يكن وكيلاً لم يلتفت إليه.

(ويصح قراض) وهو أن يعقد على مال يدفعه لغيره ليتجر فيه على أن يكون الربح مشتركاً بينهما (في نقد خالص مضروب) لأنه عقد غرر لعدم انضباط العمل والوثوق بالربح وإنما جوز للحاجة فاخص بما يروج غالباً وهو النقد المضروب ويجوز عليه وإن أبطله السلطان، وخرج بالنقد العرض ولو فلوساً وبالخالص المغشوش وإن علم قدر غشه أو استهلك وجاز التعامل به، وبالمضروب التبر وهو ذهب أو فضة لم يضرب والحلي فلا يصح في شيء.

قوله: (وفيه تفصيل معروف) وهو أنه إذا ادعى رجعة في العدة وهي منقضية ولم تنكح، فإن اتفقا على وقت انقضاء كيوم الجمعة فقال راجعت قبله وقالت بل بعده حلفت أنها لا تعلمه راجع فتصدق لأن الأصل عدم الرجعة قبله، فلو اتفقا على وقت الرجعة كيوم الجمعة وقالت انقضت يوم

منها. وقيل: يجوز على المغشوش إن استهلك غشه وجزم به الجرجاني، وقيل إن راج واختاره السبكي وغيره، وفي وجه ثالث في زوائد الروضة أنه يجوز على كل مثلي. وإنما يصح القراض بصيغة من إيجاب من جهة رب المال كقارضتك أو عاملتك في كذا، أو خذ هذه الدراهم واتجر فيها أو بع أو اشتر على أن الربح بيننا وقبول فوراً من جهة العامل لفظاً. وقيل: يكفي في صيغة الأمر كخذ هذه واتجر فيها القبول بالفعل كما في الوكالة وشرط المالك والعامل كالموكل والوكيل صحة مباشرتهما التصرف (مع شرط ربح لهما) أي للمالك والعامل فلا يصح على أن لأحدهما الربح (ويشترط كونه) أي الربح (معلومًا بالجزئية) كنصف وثلاث، ولو قال: قارضتك على أن الربح بيننا صح مناصفة أو على أن لك ربع سدس العشر صح وإن لم يعلماه عند العقد لسهولة معرفته وهو جزء من مائتين وأربعين جزءاً، ولو شرط لأحدهما عشرة أو ربح صنف كالريق فسد القراض.

(ولعامل في) عقد قراض (فاسد أجرة المثل) وإن لم يكن ربح لأنه عمل طامعاً في المسمى، ومن القراض الفاسد على ما أفتى به شيخنا ابن زياد رحمه الله تعالى ما اعتاده بعض الناس من دفع مال إلى آخر بشرط أن يرد له لكل عشرة اثني عشر إن ربح أو خسر فلا يستحق العامل إلا أجرة المثل، وجميع الربح أو الخسران على المالك ويده على المال يد أمانة، فإن قصر بأن جاوز المكان الذي أذن له فيه ضمن المال انتهى. ولا أجرة للعامل في الفاسد إن شرط الربح كله للمالك لأنه لم يطعم في شيء. ويتجه أنه لا يستحق شيئاً أيضاً إذا علم الفساد وأنه لا أجرة له، ويصح تصرف العامل مع فساد القراض لكن لا يحل له الإقدام عليه بعد علمه بالفساد، ويتصرف العامل ولو بعرض بمصلحة لا بغبن فاحش ولا بنسبة بلا إذن فيهما، ولا يسافر بالمال بلا إذن وإن قرب السفر وانتفى الخوف والمؤنة فيضمن به ويأثم ومع ذلك القراض باق على حاله أما بالإذن فيجوز لكن لا يجوز ركوب في البحر إلا بنص عليه (ولا يمون) أي لا يتفق منه على نفسه حضراً ولا سفيراً لأن له نصيباً من الربح فلا يستحق شيئاً آخر، فلو شرط المؤنة في العقد فسد (وصدق) عامل بيمينه (في) دعوى (تلف) في كل المال أو بعضه لأنه مأمون نعم نص في البويطي واعتمده جمع متقدمون أنه لو أخذ ما لا يمكنه القيام به فتلف بعضه ضمنه لأنه فرط بأخذه، ويترد ذلك في الوكيل والوديع والوصي، ولو ادعى المالك بعد التلف أنه قرض والعامل أنه قراض حلف العامل كما أفتى به ابن الصلاح كالغوي لأنه الأصل عدم الضمان خلافاً لما رجحه الزركشي وغيره من تصديق المالك، فإن أقاما بينة قدمت بينة المالك على الأوجه لأن معها زيادة علم (و) (في) (عدم ربح) أصلاً (و) (في) (قدره) عملاً بالأصل فيها (و) (في) (خسر) ممكن لأنه أمين، ولو قال: ربحت كذا ثم قال غلطت في الحساب أو كذبت لم يقبل لأنه أقر بحق لغيره فلم يقبل رجوعه عنه ويقبل قوله بعد خسرت إن احتمل كأن عرض كساد (و) (في) (رد) للمال على المالك لأنه اتتمنه كالمودع، ويصدق العامل أيضاً في قدر رأس المال لأن الأصل عدم الزائد. وفي قوله اشتريت هذا لي أو للقراض والعقد

الخميس وقال بل انقضت يوم السبت صدق يمينه أنها ما انقضت يوم الخميس لاتفاقهما على وقت الرجعة، والأصل عدم انقضاء العدة قبله هذا ما سيذكره الشارح في باب الرجعة فقس عليه.

في الذمة لأنه أعلم بقصده، أما لو كان الشراء بعين مال القراض فإنه يقع للقراض وإن نوى نفسه كما قاله الإمام وجزم به في المطلب وعليه فتسمع بينة المالك أنه اشتراه بمال القراض. وفي قوله لم تنتهي عن شراء كذا لأن الأصل عدم النهي، ولو اختلفا في القدر المشروط له أهر النصف أو الثلث مثلاً تحالفا وللعامل بعد الفسخ أجره المثل والربح جميعه للمالك أو في أنه وكيل أو مقارض صدق المالك بيمينه ولا أجره عليه للعامل.

تتمة: الشركة نوعان أحدهما: فيما ملك اثنان مشتركاً بإث أو شراء. والثاني: أربعة أقسام منها قسم صحيح وهو أن يشترك اثنان في مال لهما ليتجرا فيه، وسائر الأقسام باطلة كأن يشترك اثنان ليكون كسبهما بينهما يتساو أو تفاوت، أو ليكون بينهما ربح ما يشترانه في ذمتها بمؤجل أو حال، أو ليكون بينهما كسبهما وربحهما بينهما أو مالهما وعليهما ما يعرض من غرم وشرط فيها لفظ يدل على الإذن في التصرف بالبيع والشراء، فلو اقتصر على اشتراكنا لم يكف عن الإذن فيه ويتسلط كل واحد منهما على التصرف بلا ضرر أصلاً بأن يكون فيه مصلحة فلا يبيع بثمن مثل وثم راغب بأزيد ولا يسافر به حيث لم يضطر إليه لنحو قحط وخوف ولا يبضعه بغير إذنه، فإن سافر به ضمن وصح تصرفه أو أبضعه بدفعه لمن يعمل لهما فيه، ولو تبرعا بلا إذن ضمن أيضاً والربح والخسران بقدر المالكين فإن شرطاً خلافه فسد العقد فلكل على الآخر أجره عمله له ونفذ التصرف منهما مع ذلك للإذن، وتنفسخ بموت أحدهما وجنونه ويصدق في دعوى الرد إلى شريكه وفي الخسران والتلف. وفي قوله اشتريته لي أو للشركة لا في قوله اقتسمنا وصار ما بيدي لي مع قول الآخر لا بل هو مشترك فالمصدق المنكر لأن الأصل عدم القسمة، ولو قبض وارث حصته من دين مورثه شاركة الآخر، ولو باع شريكان عبدهما صفقة وقبض أحدهما حصته لم يشاركه الآخر.

فائدة: أفتى النووي كابن الصلاح فيمن غصب نحو نقد أو بز وخلطه بماله ولم يتميز بأن له إفراز قدر المغصوب ويحل له التصرف في الباقي.

(فصل)

إنما تثبت الشفعة لشريك لا جار في بيع أرض مع تابعها كبناء وشجر وثمر غير مؤثر، فلا شفعة في شجر أفرد بالبيع أو بيع مع مغرره فقط ولا في بشر ولا يملك الشفع إلا بلفظ كأخذت بالشفعة مع بذل الثمن للمشتري.

قوله: (تحالفا) أي كاختلاف المتبايعين في قدر الثمن فلا ينفسخ بالتخالف خلافاً للروائي. قوله: (بعد الفسخ) أي بفسخهما أو فسخ أحدهما أو الحاكم. قوله: (أجرة المثل) أي بالغة ما بلغت لتعذر رجوع عمله إليه فوجب له قيمته وهو الأجرة، ولو كان القراض لمحجور عليه ومدعي العامل دون الأجرة فلا تحالف كتنظيره من الصداق. قوله: (لم يكف عن الإذن) أي على الأصح ولا يتصرف كل منهما إلا في نصيبه لاحتمال كون ذلك إخباراً عن حصول الشركة في المال ولا يلزم من حصولها جواز التصرف بدليل المال الموروث بشركة. قوله: (لا في قوله اقتسمنا الخ) أما لو قال هو لي ولم يستند إلى القسمة بل قال هو لي وقال شريكه هو للشركة صدق ذو اليد بيمينه.

باب في الإجارة

هي لغة اسم للإجرة، وشرعاً تمليك منفعة بعوض بشروط آتية.

(تصح إجارة بإيجاب كأجرتك) هذا أو أكرتتك أو ملكتك منافعه سنة (بكلها وقبول كاستأجرت) واكتريت وقُبلت قال النووي في شرح المذهب: إن خلاف المعاوضة يجري في الإجارة والرهن والهبة، وإنما تصح الإجارة (بأجر) صح كونه ثمناً (معلوم) للمعادين قدراً وجنساً وصفة إن كان في الذمة وإلا كفت معايته في إجارة العين أو الذمة فلا تصح إجارة دار ودابة بعمارة لها وعلف، ولا استئجار لسلخ شاة بجلد ولطحن نحو بر ببعض دقيق (في منفعة متقومة) أي لها قيمة (معلومة) عيناً وقدراً وصفة (واقعة للمكثري غير متضمن لاستيفاء عين قصداً) بأن لا يتضمنه العقد، وخرج بمتقومة ما ليس لها قيمة فلا يصح اكتراء بيعاً للتلفظ بمحض كلمة أو كلمات يسيرة على الأوجه ولو إيجاباً وقبولاً وإن روجت السلعة إذ لا قيمة لها، ومن ثم اختص هذا بمبيع مستقر القيمة في البلد كالخبز بخلاف نحو عبد وثوب مما يختلف ثمنه باختلاف متعاطيه فيختص ببيع من البيع بمزيد نفع فيصح استجاره عليه، وحيث لم يصح فإن تعب بكثرة تردد أو كلام فله أجرة المثل وإلا فلا. وأفتى شيخنا المحقق ابن زياد بحرمة أخذ القاضي الأجرة على مجرد تلقين الإيجاب إذ لا كلفة في ذلك، وسبقه العلامة عمر المغني بالإفتاء بالجواز إن لم يكن ولي المرأة فقال: إذا لقن الولي والزوج صيغة النكاح فله أن يأخذ ما اتفقا عليه بالرضا وإن كثر، وإن لم يكن لها ولي غيره فليس له أخذ شيء على إيجاب النكاح لوجوبه عليه حينئذ اهـ. وفيه نظر لما تقرر آنفاً. ولا استجار دراهم ودنانير غير معراة للترزين لأن منفعة نحو الترزين بها لا تقابل بمال، وأما المعراة فيصح استجارها على ما بحته الأذرعى لأنها حينئذ حلي واستئجار الحلي صحيح قطعاً وبمعلومة استئجار المجهول فأجرتك إحدى الدارين باطل وبواقعة للمكثري ما يقع نفعها للأجير، فلا يصح الاستئجار لعبادة تجب فيها نية غير نسك كالصلاة لأن المنفعة في ذلك للأجير لا المستأجر، والإمامة ولو في نفل كالترابيح لأن الإمام مصل لنفسه فمن أراد اقتدى به وإن لم ينو الإمامة، أما ما لا يحتاج إلى نية كالأذان والإقامة فيصح الاستئجار عليه والأجرة مقابلة لجميعة مع نحو رعاية الوقت وتجهيز الميت وتعليم القرآن كله أو بعضه وإن تعين على المعلم للخبر الصحيح: «إن أحق

قوله: (فلا يصح اكتراء بستان لشوته) هذا هو المعتمد المفتى به، وأما ما اختاره السبكي فضعيف إما اكتراء الشجر ليربط بها نحو دابة أو يستظل بها أو الطائر للاستثناء بصوته كالتغليب أو لونه كالطاووس فيصح لأن المنفعة مقصودة متقومة، ويصح استئجار الهرة لدفع الفأرة والفهد والباز للصيد لأن لمانعها قيمة.

ما أخذتم عليه أجراً كتاب الله. قال شيخنا في شرح المنهاج: يصح الاستئجار لقراءة القرآن عند القبر أو مع الدعاء بمثل ما حصل له من الأجر له أو لغيره عقبها عين زماناً أو مكاناً أو لا، ونية الثواب له من غير دعاء لغو خلافاً لجمع وإن اختار السبكي ما قالوه، وكذا أهديت قراءتي أو ثوابها له خلافاً لجمع أيضاً أو بحضرة المستأجر أي أو نحو ولده فيما يظهر ومع ذكره في القلب حالتها كما ذكره بعضهم وذلك لأن موضعها موضع بركة وتنزل رحمة والدعاء بعدها أقرب إجابة وإحضار المستأجر في القلب سبب لشمول الرحمة له إذا نزلت على قلب القارئ، والحق بها الاستئجار لمحض الذكر والدعاء عقبه، وأفتي بعضهم بأنه لو ترك من القراءة المستأجر عليها آيات لزمه قراءة ما تركه ولا يلزمه استئناف ما بعده وبأن من استؤجر لقراءة على قبر لا يلزمه عند الشروع أن ينوي أن ذلك عمن استؤجر عنه، أي بل الشرط عدم الصارف فإن قلت: صرحوا في النذر بأنه لا بد أن ينوي أنها عنه. قلت: هنا قرينة صارفة لوقوعها عمن استؤجر له ولا كذلك ثم ومن ثم لو استؤجر هنا لمطلق القراءة وصححناه احتاج للنية فيما يظهر أولاً لمطلقها كالقراءة بحضرته لم يحتج لها ذكر القبر مثال اه ملخصاً. وبغير متضمن لاستيفاء عين ما تضمن استيفاءها فلا يصح اكتراء بستان لثمرته لأن الأعيان لا تملك بمقد الإجارة قصداً. ونقل التاج السبكي في توشيحته اختيار والده التقي السبكي في آخر عمره صحة إجارة الأشجار لثمرها. وصرحوا بصحة استئجار قناة أو بئر للانتفاع بمائها للحاجة. قات في العباب: لا تجوز إجارة الأرض لدفن الميت لحرمة نبشه قبل بلائه وجهالة وقت البلى.

(و) يجب (على مكر تسليم مفتاح دار) لمكتر ولو ضاع من المكثري وجب على المكثري تجديده، والمراد بالمفتاح مفتاح الغلق المثبت أما غيره فلا يجب تسليمه بلا ولا قفله كسائر المنقولات (وعماوتها) كبناء وتطين سطح ووضع باب وإصلاح منكر، وليس المراد بكون ما ذكر واجباً على المكثري أنه يأنم بتركه أو أنه يجبر عليه بل إنه إن تركه ثبت للمكثري الخيار كما بينته بقولي (فإن يادر) وفعل ما عليه فذاك (والا فللمكثري خيار) إن نقصته المنفعة (وعلى مكتر تنظيف مرصتها) أي الدار (من كناسة) وثلج، والمرصة كل بقعة بين الدور واسعة ليس فيها شيء من بناء وجمعها عرصات (وهو) أي المكثري (أمين) على العين المكثرة (مكة الإجارة) إن قدرت بزمان أو مدة إمكان الاستيفاء إن قدرت بمحل عمل (وكذا بعدها) ما لم يستعملها استصحاباً لما كان لأنه لا يلزمه الرد ولا مؤنته بل لو شرط أحدهما عليه فسد العقد، وإنما الذي عليه التخلية كالوديعة. ورجح السبكي أنه كالأمانة الشرعية فيلزمه إعلامه مالكها بها أو الرد فوراً وإلا ضمن والمعتمد خلافه، وإذا قلنا بالأصح أنه ليس عليه إلا التخلية فقصيته أنه لا يلزمه إعلام المؤجر بتفريغ العين بل الشرط أن لا يستعملها ولا يحبسها لو طلبها وحينئذ يلزم من ذلك أنه لا فرق بين أن يقفل باب نحو الحانوت بعد تفريغه أو لا لكن قال البغوي: لو استأجر حانوتاً شهراً فأغلق بابها وغاب شهرين لزمه المسمى للشهر الأول وأجرة المثل للشهر الثاني. قال شيخنا في شرح المنهاج: وما ذكره البغوي في مسألة الغية متجه.

ولو استعمل العين بعد المدة لزمه أجره المثل (كأجير) فإنه أمين ولو بعد المدة أيضاً (فلا ضمان) على واحد منهما، فلو اكرت دابة ولم يتفع بها فتلفت أو اكرت له خيطة ثوب أو صبغه فتلف فلا يضمن سواء انفرد الأجير باليد أم لا كأن قعد المكثري معه حتى يعمل أو أحضره منزله ليعمل (إلا بتقصير) كأن ترك المكثري الانتفاع بالدابة فتلفت بسبب كانهدام سقف إصطبلها عليها في وقت لو انتفع بها فيه عادة سلمت، وكان ضربها أو أركبها أثقل منه. ولا يضمن أجير لحفظ مكان مثلاً إذا أخذ غير ما فيها. قال الزركشي: إنه لا ضمان أيضاً على الخفير، كأن استأجره ليرعى دابته فأعطاهما آخر يرعاها فيضمنها كل منهما والقرار على من تلفت بيده، كأن أسرف خباز في الوقود أو مات المتعلم من ضرب المعلم فإنه يضمن ويصدق الأجير في أنه لم يقصر ما لم يشهد خبيران بخلافه، ولو اكرت دابة ليركبها اليوم ويرجع غداً فأقام بها ورجع في الثالث ضمنها فيه فقط لأنه استعملها فيه تعدياً، ولو اكرت عبداً لعمل معلوم ولم يبين موضعه فذهب به من بلد العقد إلى آخر فأبقى ضمنه مع الأجرة.

فرع: يجوز لنحو القصار حبس الثوب كرهته بأجرته حتى يستوفيها.

(ولا أجره) لعمل كحلق رأس وخطاثة ثوب وقصارته وصبغه بصبغ مالكة (بلا شرط) الأجرة، فلو دفع ثوبه إلى خياط ليخطه أو قصار ليقصره أو صباغ ليصبغه ففعل ولم يذكر أحدهما أجره ولا ما يفهمها فلا أجره له لأنه متبرع. قال في البحر: ولأنه لو قال أسكني دارك شهراً فأسكنه لا يستحق عليه أجره إجماعاً وإن عرف بذلك العمل بها لعدم التزامها، ولا يستثنى وجوبها على داخل حمام أو راكب سفينة مثلاً بلا إذن لاستيفائه المنفعة من غير أن يصرفها صاحبها إليه بخلافه بإذنه، أما إذا ذكر أجره فيستحقها قطعاً إن صح العقد وإلا فأجرة المثل، وأما إذا عرض بها كأرضيك أو لا أخيبك أو ترى ما يسرك فيجب أجره المثل (وتقرر) أي الأجرة التي سميت في العقد (عليه) أي المكثري (بمضي مدة) في الإجارة المقدرة بوقت أو مضي مدة إمكان الاستيفاء في المقدرة بعمل (وإن لم يستوف) المستأجر المنفعة لأن المنافع تلفت تحت يده وإن ترك لنحو مرض أو خوف طريق إذ ليس على المكثري إلا التمكين من الاستيفاء وليس له بسبب ذلك فسخ ولا رد إلى تيسير العمل (وتنفسخ) الإجارة (بتلف مستوفى منه معين) في العقد كموت نحو دابة وأجير معينين وانهدام دار ولو بفعل المستأجر (في) زمان (مستقبل) لفوات محل المنفعة فيه لا في ماض بعد القبض إذا كان لمثله أجره لاستقراره بالقبض فيستقر قسطه من المسمى باعتبار أجره المثل، وخرج بالمستوفى منه غيره مما يأتي وبالمعين في العقد المعين عما في الذمة فإن تلفهما لا يوجب انفساخاً بل ببطلان، ويثبت الخيار على التراخي على المعتمد بعيب نحو الدابة المقارن إذا جهله والحادث

قوله: (ولو استعمل العين بعد المدة لزمه أجره المثل) أي للزائد والمسمى للمدة. قوله: (أم لا) أي لم ينفرد باليد كأن قعد فقوله كأن الخ تمثيل لما إذا لم ينفرد باليد. قوله: (معه) أي بحضرته، قال حج: ويظهر الضبط هنا بما مر في ضبط مجلس الخيار. قوله: (أو أحضره منزله) أي وإن لم يقعد معه أو حمل المتاع ومشى خلفه لثبوت يد المالك عليه حكماً أه حج. قوله: (لو

لتضرره وهو ما أثر في المنفعة تأثيراً يظهر به تفاوت أجرتها، ولا خيار في إجارة الذمة بعيب الدابة بل يلزمه الإبدال، ويجوز في إجارة عين أو ذمة استبدال المستوفي كالراكب والسائق والمستوفي به كالمحمول والمستوفي فيه كالطريق بمثلها أو بدون مثلها ما لم يشترط عدم الإبدال في الآخرين.

فرع: لو استأجر ثوباً للبس المطلق لا يلبسه وقت النوم ليلاً وإن أطردت عادتهم بذلك، ويجوز لمستأجر الدابة مثلاً منع المؤجر من حمل شيء عليه.

فاثلة: قال شيخنا: إن الطبيب الماهر أي بأن كان خطؤه نادراً لو شرطت له أجره وأعطى ثمن الأدوية فعالجه بها فلم يبرأ استحق المسمى إن صحت الإجارة وإلا فأجرة المثل، وليس للملعل الرجوع عليه بشيء لأن المستأجر عليه المعالجة لا الشفاء بل إن شرط بطلت الإجارة لأنه بيد الله تعالى لا غير، أما غير الماهر فلا يستحق أجره ويرجع عليه بثمرن الأدوية لتقصيره بمباشرة بما ليس هو له بأهل.

(ولو الخ. غا) أي المكري والمكتري (في أجره أو مدة) أو قدر منفعة هل هي عشرة فراسخ أو خمسة أو في قدر المستأجر هل هو كل الدار أو بيت منها (تحالفاً وقسخت) أي الإجارة ووجب على المكري أجره المثل لما استوفاه.

فرع: لو وجد المحمول على الدابة مثلاً ناقصاً نقصاً يؤثر وقد كاله المؤجر حط قسطه من الأجرة إن كانت الإجارة في الذمة وإلا لم يحط شيء من الأجرة، ولو استأجر سفينة مدخلها سمك فهل هو له أو للمؤجر؟ وجهان.

تتمة: تجوز المساقاة وهي أن يعامل المالك غيره على نخل أو شجر غنб مغروس معين في المقدر مرثي لهما عنده ليتعهده بالسقي والتربية على أن الثمرة الحادثة أو الموجودة لهما، ولا تجوز في غير نخل وغبب إلا تبعاً لهما، وجوزها القديم في سائر الأشجار وبه قال مالك وأحمد واختاره جمع من أصحابنا، ولو ساقاه على ودي غير مغروس ليفرسه ويكون الشجر أو ثمرته إذا أثمر لهما لم تجز لكن قضية كلام جمع من السلف جوازها والشجر لمالكه وعليه لذي الأرض أجره مثلها.

(والمزارعة) هي أن يعامل المالك غيره على أرض ليزرعها بجزء معلوم مما يخرج منها والبذر من المالك، فإن كان البذر من العامل فهي مخابرة وهما باطلان للنهي عنهما، واختار السيكي كجمع آخرين جوازهما واستدلوا بعمل عمر رضي الله عنه وأهل المدينة، وعلى المرجح فلو أفردت الأرض بالمزارعة فالمغفل للمالك وعليه للعامل أجره عمله ودوابه وآلاته، وإن أفردت الأرض بالمخابرة فالمغفل للعامل وعليه لمالك الأرض أجره مثلها وطريق جعل

وجد المحمول على الدابة مثلاً ناقصاً (الخ) قد علم مما مر أن ذلك النقص غير مضمون على المكتري إذ هو معه أمانة ما لم يقصر في حفظه، فإن تنازع المكتري والمكري في التقصير صدق المكتري في عدم التقصير بيمينه، فإن نكل حلف المكري وغرم المكتري النقص.

الخلة لهما ولا أجرة أن يكتري العامل نصف الأرض بنصف البذر ونصف عمله ونصف منافع آلاته أو بنصف البذر ويتبرع بالعمل والمنافع إن كان البذر منه، فإن كان من المالك استأجره بنصف البذر ليزرع له النصف الآخر من البذر في نصف الأرض ويعيره نصفها.

باب في العارية

بتشديد الباء وتخفيفها وهي اسم لما يعار وللعقد المتضمن لإباحة الانتفاع بما يحل الانتفاع به مع بقاء عينه ليرده من عار ذهب وجاء بسرعة لا من العار، وهي مستحبة أصالة لشدة الحاجة إليها وقد تجب كإعارة ثوب توقفت صحة الصلاة عليه وما يتخذ غريقاً أو يذبح به حيوان محترم يخشى موته .

(صح) من ذي تبرع (إعارة عين) غير مستعارة (لانتفاع) مع بقاء عينه (مملوك) ذلك الانتفاع ولو بوصية أو إجارة أو وقف وإن لم يملك العين لأن الإعارة ترد على المنفعة فقط، قيد ابن الرفعة صحتها من الوقوف عليه بما إذا كان ناظراً. قال الإسنوي: يجوز للإمام إعارة بيت المال (مباح) فلا يصح إعارة ما يحرم الانتفاع به كآلة لهو وفرس وسلاح لحربي وكأمة مشتهة لخدمة أجنبي وإنما تصح الإعارة من أهل تبرع (بلفظ يشعر بإذن فيه) أي الانتفاع (كأمرتك) وأبحتك منفعة وكأركب وخذه لتنتفع به، ويكفي لفظ أحدهما مع فعل الآخر، ولا يجوز لمستعير إعارة عين مستعارة بلا إذن معير وله إنابة من يستوفي المنفعة له كأن يركب دابة استعارها للركوب من هو مثله أو دونه لحاجته، ولا يصح إعارة ما لا ينتفع به مع بقاء عينه كالشمع للوقود لاستهلاكه، ومن ثم صحت للتزوين به كالتفد وحيث لم تصح العارية فجرت ضمنت لأن للفساد حكم صحيحه، وقيل: لا ضمان لأن ما جرى بينهما ليس بعارية صحيحة ولا فاسدة. ولو قال: أحفر في أرضي بئراً لنفسك فحفر لم يملكها ولا أجرة له على الأمر فإن قال: أمرتني بأجرة فقال مجاناً صدق الأمر ووارثه، ولو أرسل صبياً ليستعير له شيئاً لم يصح فلو تلف في يده أو أتلفه لم يضمه هو ولا مرسله كذا في الجواهر .

(و) يجب (على مستعير ضمان قيمة يوم تلف) للمعار إن تلف كله أو بعضه في يده ولو بأفة من غير تقصير بدلاً أو أرشاً وإن شرطاً عدم ضمانه لخبر أبي داود وغيره: «العارية مضمونة». أي بالقيمة يوم التلف لا يوم القبض في المتقوم وبالمثل في المثلي على الأوجه. وجزم في الأنوار بلزوم القيمة ولو في المثلي كخشب وحجر وشرط التلف المضمن إن يحصل (لا باستعمال) وإن حصل معه فإن تلف هو أو جزؤه باستعمال مأذون فيه كركوب أو حمل أو لبس اعتيد فلا ضمان للإذن فيه، وكذا لا ضمان على مستعير من نحو مستأجر إجارة صحيحة فلا ضمان عليه لأنه غائب عنه وهو لا يضمن فكذا هو وفي معنى المستأجر الموصى له بالمنفعة والموقوف عليه، وكذا مستأجر لرهن تلف في يد مرتن لا ضمان عليه كالراهن وكتاب موقوف على المسلمين مثلاً استعاره فقيه قتل في يده من غير تفريط لأنه من جملة الموقوف عليهم .

قوله: (يجوز للإمام إعارة بيت المال) في التحفة عن الإسنوي إعارة مال بيت المال اهـ.

فرع: لو اختلفا في أن التلف بالاستعمال المأذون فيه أو بغيره صدق المعير كما قال الجلال البلقيني لأن الأصل في العارية الضمان حتى يثبت مسقطه.

(و) يجب (عليه) أي على المستعير (مؤنة رد) للمعار على المالك وخرج بمؤنة الرد مؤنة المعار فتلزم المالك لأنها من حقوق الملك وخالف القاضي فقال: إنها على المستعير (و) جاز (لكل) من المعير والمستعير (ورجوع) في العارية مطلقة كانت أو مؤقتة حتى في الإعارة له لدفن ميت قبل مواريثه بالتراب ولو بعد وضعه في القبر لا بعد المواراة حتى يبلى، ولا رجوع لمستعير حيث تلزمه الاستعارة كإسكان معتدة ولا لمعير في سفينة صارت في اللجة وفيها متاع المستعير، ويبحث ابن الرفعة أن له الأجرة، ولا في جذع لدعم جدار مائل بعد استئذنه وله الأجرة من الرجوع، ولو استعار للبناء أو الغراس لم يجز له ذلك إلا مرة واحدة، فلو قلع ما بناه أو غرسه لم يجز له إعادة إلا بإذن جديد إلا إذا صرح له بالتجديد مرة أخرى.

فروع: لو اختلف مالك عين والمتصرف فيها كأن قال المتصرف: أعرتني، فقال المالك: بل أجرتك بكذا صدق المتصرف بيمينه إن بقيت العين ولم يمض مدة لها أجرة وإلا حلف المالك واستحقها كما لو أكل طعام غيره وقال: كنت أبحث لي وأنكر المالك أو عكسه بأن قال المتصرف أجرتني بكذا وقال المالك بل أعرتك واليمين باقية صدق المالك بيمينه، ولو أعطى رجلاً حانوتاً ودرهماً أو أرضاً وبذراً وقال اتجر أو ازرعه فيها لنفسك فالعقار عارية وغيره قرض على الأوجه لا هبة خلافاً لبعضهم ويصدق في قصده، ولو أخذ كوزاً من سقاء ليشرب منه فوقع من يده وانكسر قبل شربه أو بعده فإن طلبه مجاناً ضمنه دون الماء أو بعوض والماء قدر كفايته فعكسه، ولو استعار حلياً وألبسه بنته الصغيرة ثم أمر غيره بحفظه في بيته ففعل فسرق غرم المالك المستعير ويرجع على الثاني إن علم أنه عارية، وإن لم يكن يعلم أنه عارية بل ظنه للأمر لم يضمن، ومن سكن داراً مدة بإذن مالك أهل ولم يذكر له أجرة لم تلزمه.

مهمة: قال المبادي وغيره في كتاب مستعار رأى فيه خطأ لا يصلحه إلا المصحف فيجب قال شيخنا: والذي يتجه أن المملوك غير المصحف لا يصلح فيه شيئاً إلا إن ظن رضا مالكه به وأنه يجب إصلاح المصحف لكن إن لم ينقصه خطه لردائه وأن الوقف يجب إصلاحه إن تيقن الخطأ فيه.

فصل

الغصب استيلاء على حق غيره أو منفعة كإقامة من قعد بمسجد أو سرق بلا حق كجلوسه على فراش غيره وإن لم ينقله وإزعاجه عن داره وإن لم يدخلها وكركوب دابة غيره واستخدام عبده (وعلى الغاصب رد وضمان متمول تلف بأقصى قيمه من حين غصب إلى تلف ويضمن مثلي) وهو ما حصره كيل أو وزن وجاز السلم فيه كقطن ودقيق وماء ومسك ونحاس

قوله: (ولا رجوع لمستعير) زيد على هذه مسائل لا رجوع فيها منها: ما لو كفن الميت أجنبي فلا رجوع له لكن لو نبش قبره سبغ وأكله جاز له الرجوع في الكفن، ومنها ما لو قال: أعيروا دارني بعد موتي لزيد شهراً لم يكن للمالك وهو الوارث الرجوع قبل الشهر، ومنها ما لو نذر المعير أن لا

ودراهم ودنانير ولو معشوشة وتمر وزبيب وحب جاف ودهن وسمن (بمثله) أي في مكان حل به المثلي، فإن فقد المثل فيضمن بأقصى قيم من غصب إلى فقد، ولو تلف المثلي فله مطالبة بمثله في غير المكان الذي حل به المثلي وإن لم يكن لنقله مؤنة وأمن الطريق وإلا فأقصى قيم المكان، ويضمن متقوم أتلف كالمنافع والحيوان بالقيمة، ويجوز أخذ القيمة عن المثلي بالتراضي وإذا أخذ منه القيمة فاجتماعاً ببلد التلف لم يرجعاً إلى المثل وحيث وجب مثل فلا أثر لغلاء أو رخص.

فروع: لو حل رباط سفينة ففرقت بسببه ضمنها أو حادث ريح فلا وكذا إن لم يظهر سبب، ولو حل وثاق بهيمة أو عبد لا يميز أو فتح قفصاً عن طير فخرجه ضمن إن كان بتضييعه وتنفيذه وكذا إن اقتصر على الفتح إن كان الخروج حالاً لا عبداً عاقلاً حل قيده فأبق ولو معتاداً للأباق، ولو ضرب ظالم عبد غيره فأبق لم يضمن ويبرأ الغاصب برد العين إلى المالك ويكفي وضعها عنده ولو نسيه برئ بالرد إلى القاضي، ولو خلط مثلياً أو متقوماً بما لا يميز كدهن أو حب وكذا درهم على الأوجه بجنسه أو غيره وتعذر التمييز صار هالكا فيملكه مشتركاً فيملكه الغاصب لكن الأوجه أنه محجور عليه في التصرف فيه حتى يعطي بدله.

يرجع إلا بعد سنة أو نذر أن يعيره سنة مثلاً امتنع عليه الرجوع قبلها وغير ذلك. قوله: (ولو نسيه) أي نسي الغاصب المغصوب منه هذا إذا علمه ابتداء أو لم يعلمه أصلاً فالحكم كذلك يبرأ الغاصب برد المغصوب إلى القاضي.

باب في الهبة

أي مطلقها الشامل للصدقة والهدية.

(الهبة تمليك عين) يصح بيعها غالباً، أو دين من أهل متبرع (بلا عوض) واحترزنا بقولنا: «بلا عوض» عن البيع والهبة ثواب فإنها بيع حقيقة (بإيجاب كوهبتك) هذا وملكتك ومنحتك (وقبول) متصل به (كقبليت) ورضيت، وتنعقد بالكناية كلك هذا أو كسوتك هذا وبالمعاطاة على المختار. قال شيخنا في شرح المنهاج: وقد لا تشترط الصيغة كما لو كانت ضمنية كأعتق عبدك عني فأعتقه وإن لم يقل مجاناً، وكما لو زين ولده الصغير بحلي بخلاف زوجته لأنه قادر على تمليكه بتولي الطرفين قاله القفال وأقره جمع لكن اعترض بأن كلام الشيخين يخالفه حيث اشترطا في هبة الأصل تولي الطرفين بإيجاب وقبول وهبة ولي غيره أن يقبلها الحاكم أو نائبه، ونقلوا عن العبادي وأقروه أنه لو غرس أشجاراً وقال عند الغرس: أغرسها لابني مثلاً لم يكن إقراراً بخلاف ما لو قال لعين في يده: اشترينها لابني أو لفلان الأجنبي فإنه إقرار، ولو قال: جعلت هذا لابني لم يملكه إلا إن قبض له. وضعف السبكي والأذرعى وغيرهما قول الخوارزمي وغيره: إن لباس الأب الصغير حلياً يملكه إياه. ونقل جماعة عن فتاوى القفال نفسه أنه لو جهز بنته مع أمتعة بلا تمليك يصدق بيمينه في أنه لم يملكها إن ادعته وهذا صريح في رد ما سبق منه، وأفتى القاضي فيمن بعث بنته وجهازها إلى دار الزوج بأنه إن قال: هذا جهاز بنتي فهو ملك لها ولأفهر عارية يصدق بيمينه وكخلع الملوك لاعتياد عدم اللفظ فيها انتهى. ونقل شيخنا ابن زياد عن فتاوى ابن الخياط: إذا أهدى الزوج للزوجة بعد العقد بسببه فإنها تملكه ولا يحتاج إلى إيجاب وقبول، ومن ذلك ما يدفعه الرجل إلى المرأة صبح الزواج مما يسمى صبحية في عرفنا، وما يدفعه إليها إذا غضبت أو تزوج عليها فإن ذلك تملكه المرأة بمجرد الدفع إليها انتهى. ولا يشترط الإيجاب والقبول قطعاً في الصدقة وهي ما أعطاه محتاجاً وإن لم يقصد الثواب أو غنياً لأجل ثواب الآخرة بل يكفي فيها الإعطاء والأخذ، ولا في الهدية ولو غير مأكول وهي ما نقله إلى مكان الموهوب له إكراماً بل يكفي فيها البعث من هذا والقبض من ذاك وكلها مسنونة وأفضلها الصدقة، وأما كتاب الرسالة الذي لم تدل قرينة على عوده فقد قال المتولي: إنه ملك المكتوب إليه، وقال غيره: هو باق بملك الكاتب وللمكتوب إليه الانتفاع به على سبيل الإباحة.

وتصح الهبة باللفظ المذكور (بلا تعليق) فلا تصح مع تعليق كإذا جاء رأس الشهر فقد

قوله: (بالكناية) ومنها الكتابة، وهل يصح قبول بعض الموهوب وقبول أحد الشخصين نصف ما وهب لهما؟ وجهان أوجههما كما قال شيخنا تبعاً لبعض اليمانيين الصحة بخلاف البيع فإنه لا يصح لأنه معاوضة بخلاف الهبة اهـ م ر.

وهبتك أو أبرأتك، ولا مع تأقيت بغير عمري ورقبي فإن أقت الواهب الهبة بعمر المثهب كوهبت لك هذا عمرك أو ما عشت صحت وإن لم يقل فإذا مت فهي لورثتك، وكذا إن شرط عودها إلى الواهب أو وارثه بعد موت المثهب فلا تعود إليه ولا إلى وارثه للمخير الصحيح وتصح ويلغو الشرط المذكور، فإذا أقت بعمر الواهب أو الأجنبي كأعمرتك هذا عمري أو عمر فلان لم تصح، ولو قال لغيره: أنت في حل مما تأخذ أو تعطي أو تأكل من مالي فله الأكل فقط لأنه إباحة، وهي تصح بمجهول بخلاف الأخذ والإعطاء قاله العبادي. ولو قال وهبت لك جميع مالي أو نصف مالي صحت إن كان المال أو نصفه معلوماً لهما وإلا فلا، وفي الأنوار لو قال: أبحث لك ما في داري أو ما في كرمي من العنب فله أكله دون بيعه وحمله وإطعامه لغيره، وتقتصر الإباحة على الموجود أي عندها في الدار أو الكرم. ولو قال: أبحث لك جميع ما في داري أكلًا واستعمالًا ولم يعلم المبيع الجميع لم تحصل الإباحة انتهى. وجزم بعضهم أن الإباحة لا ترتد بالرد وشرط الموهوب كونه عينا يصح بيعها فلا تصح هبة المجهول كيبيعه وقد مر أنفاً بيانه بخلاف هديته وصدقته فتصحان فيما استظهره شيخنا، وتصح هبة المشاع كيبيعه ولو قبل القسمة سواء وهبه للشريك أو غيره، وقد تصح الهبة دون البيع كهبة حنبي يَر ونحوهما من المحقرات وجلد تجس على تناقض فيه في الروضة وكذا دهن متنجس.

(وتلزم) أي الهبة بأنواعها الثلاثة (بقبض) فلا تلزم بالعقد بل بالقبض على الجديد لخبر «أنه ﷺ أهدى للنجاشي ثلاثين أوقية مسكاً فمات قبل أن يصل إليه فقسمه ﷺ بين نسائه» ويقاس بالهدية الباقي، وإنما يعتد بالقبض إن كان بإقباض الواهب أو بإذنه أو بإذن وكيله فيه ويحتاج إلى إذنه فيه وإن كان الموهوب في يد المثهب، ولا يكفي هنا الوضع بين يدي المثهب بلا إذن فيه لأن قبضه مستحق له فاعتبر تحققه بخلافه في البيع، فلو مات أحدهما قبل القبض قام مقامه وارثه في القبض والإقباض، ولو قبضه فقال الواهب رجعت عن الإذن قبله وقال المثهب بعد صدق الواهب على ما استظهره الأذرعى لكن ميل شيخنا إلى تصديق المثهب لأن الأصل عدم الرجوع قبله وهو قريب، ويكفي الإقرار بالقبض كأن قيل له: وهبت كذا من فلان وأقبضته؟ فقال: نعم. وأما الإقرار أو الشهادة بمجرد الهبة فلا يستلزم القبض نعم يكفي عنه قول الواهب ملكها المثهب ملكاً لازماً. قال بعضهم: وليس للحاكم سؤال الشاهد عنه لئلا يتنبه له.

(ولأصل) ذكر أو أنشئ من جهة الأب أو الأم وإن علا (رجوع فيما وهب) أو تصدق أو أهدى لا فيما أبرأ (لقرع) وإن سفل إن بقي الموهوب (في سلطنته بلا استهلاك) وإن غرس الأرض أو بنى فيها أو تخلل عصير موهوب أو أجره أو علق عتقه أو رهنه أو وهبه بلا قبض

قوله: (بغير عمري ورقبي) أي أما بهما فلا يضر التعليق ويلغو التعليق وتبقى مؤبدة. قوله: (للمخير الصحيح) هو حديث الصحيحين: «العمري ميراث لأهلها» اهـ ر: قوله: (الباقي) أي من الهبة والصدقة. قوله: (غير مستحق له) أي وبذلك فارق وضع المقتضوب بين يدي المقتضوب

فيهما لبقائه في سلطته، فلا رجوع إن زال ملكه بهبة مع قبض وإن كانت الهبة من الابن لابنه أو أخيه لابه أو بيع ولو من الواهب على الأوجه أو بوقف، ويمتنع الرجوع بزوال الملك وإن عاد إليه ولو بإقالة أو رد ببيع لأن الملك غير مستفاد منه حينئذ، ولو وهب الفرع لفرعه وأقبضه ثم رجع فيه ففي رجوع الأب وجهان والأوجه منهما عدم الرجوع لزوال ملكه ثم عوده، ويمتنع أيضاً إن تعلق به حق لازم كأن رهته لغير أصل وأقبضه ولم ينفك وكذا إن استهلك كأن تفرخ البيض أو نبت الحب لأن الموهوب صار مستهلكاً. ويحصل الرجوع (بنحو رجعت) في الهبة كنفقتها أو أبطلتها أو رددت الموهوب إلى ملكي، وكذا بكناية كأخذته وقبضته مع النية لا بنحو بيع وإعتاق وهبة لغيره ووقف لكمال ملك الفرع، ولا يصح تعليق الرجوع بشرط، ولو زاد الموهوب رجع بزيادته المتصلة كتعلم الصنعة المنفصلة كالأجرة والولد والحمل الحادث على ملك فرعه، ويكره للأصل الرجوع في عطية الفرع إلا لعذر كأن كان الولد عاقاً أو يصرفه في معصية. ويحث البلقيني امتناعه في صدقة واجبة كزكاة ونذر وكفارة، وبما ذكره أفتى كثيرون ممن سبقه وتأخر عنه وله الرجوع فيما أقر بأنه لفرعه كما أفتى به النووي واعتمده جمع متأخرون. قال الجلال البلقيني عن أبيه: وفرض ذلك فيما إذا فسره بالهبة وهو فرض لا بد منه انتهى. وقال النووي: لو وهب وأقبض ومات فادعى الوارث كونه في المرض والمتهب كونه في الصحة صدق انتهى. ولو أقاما بيتين قدمت بينة الوارث لأن معها زيادة علم (وهبة دين للمدين إبراء) له عنه فلا يحتاج إلى قبول نظراً للمعنى (ولغيره) أي المدين هبة (صحيحة) إن علما قدره كما صححه جمع تبعاً للنص خلافاً لما صححه المنهاج.

تنبيه: لا يصح الإبراء من المجهول للدائن أو المدين لكن فيما فيه معاوضة كإن أبرأني فأنت طالق لا فيما عدا ذلك على المعتمد، وفي القديم يصح من المجهول مطلقاً ولو أبرأ ثم ادعى الجهل لم يقبل ظاهراً بل باطناً ذكره الرافعي. وفي الجواهر عن الزييلي: تصدق الصغيرة المزوجة إجباراً يمينها في جهلها بمهرها. قال الغزي: وكذا الكبيرة المجبرة إن دل الحال على جهلها، وطريق الإبراء من المجهول أن يبرئه مما يعلم أنه لا ينقص عن الدين كآلف شك هل دينه يبلخها أو ينقص عنها، ولو أبرأ من معين معتقداً أنه لا يستحقه فبان أنه يستحقه برىء، ويكره لمعطٍ تفضيل في عطية فروع وإن سفلوا ولو الأحفاد مع وجود الأولاد على الأوجه سواء كانت تلك العطية هبة أم هدية أم صدقة أم وقفاً أو أصول، وإن بعدوا سواء الذكر وغيره إلا لتفاوت حاجة أو فضل على الأوجه. قال جمع: وتقل في الروضة عن الدارمي: فإن فضل في الأصل فليفضل الأم وأقره لما في الحديث إن لها ثلثي البر بل في شرح مسلم عن المحاسبي الإجماع على تفضيلها في البر على الأب.

فروع: الهدايا المحمولة عند الختان ملك للأب، وقال جمع للابن فعليه يلزم الأب

قوله: (لا فيما عدا ذلك) وما عداه هو الإبراء في غير معاوضة. قوله: (على المعتمد) اعلم أن ما اعتمده من صحة الإبراء من المجهول في غير المعاوضة هو الضعيف، وأن الذي عليه الفتوى المعتمد في المذهب عدم صحة الإبراء من المجهول، لا فرق بين أن يكون في معاوضة أم

قبولها، ومحل الخلاف إذا أطلق المهدى فلم يقصد واحداً منهما وإلا فهي لمن قصده اتفاقاً ويجري ذلك فيما يعطاه خادم الصوقية فهو له فقط عند الإطلاق أو قصده ولهم عند قصدهم وله ولهم عند قصدهما أي يكون له النصف فيما يظهر، وقضية ذلك أن ما اعتيد في بعض النواحي من وضع طاسة بين يدي صاحب الفرح ليضع الناس فيها دراهم ثم يقسم على الحائق أو الخاتن أو نحوهما يجري فيه ذلك التفصيل، فإن قصد ذلك وحده أو مع نظرائه المعاوين له عمل بالقصد، وإن أطلق كان ملكاً لصاحب الفرح يعطيه لمن يشاء، وبهذا يعلم أنه لا نظر هنا للمعرف أما مع قصد خلافه فواضح، وأما مع الإطلاق فلأن حمله على من ذكر من الأب والخادم وصاحب الفرح نظراً للغالب أن كلاً من هؤلاء هو المقصود هو عرف الشرع فيقدم على العرف المخالف له بخلاف ما ليس للشرع فيه عرف فإنه تحكم فيه العادة، ومن ثم لو نذر لولي ميت بمال فإن قصد أنه يملكه لعا وإن أطلق، فإن كان على قبره ما يحتاج للصرف في مصالحه صرف له وإلا فإن كان عنده قوم اعتيد قصدهم بالنذر للولي صرف لهم، ولو أهدى لمن خلصه من ظالم لثلا ينتقض ما فعله لم يحل له قبوله وإلا حل أي وإن تعين عليه تخليصه. ولو قال: خذ هذا واشتر لك به كذا تعين ما لم يرد التبسط أي أو تدل قرينة حاله عليه، ومن دفع لمخطوبته أو وكيلها أو وليها طعاماً أو غيره ليتزوجها فرد قبل العقد رجع على من أقبضه، ولو بعث هدية إلى شخص فمات المهدى إليه قبل وصولها بقيت على ملك المهدى، فإن مات المهدى لم يكن للرسول حملها إلى المهدى إليه.

في غيرها. قوله: (بقيت على ملك المهدى) أي ولذا لما مات النجاشي قبل وصول ما أهداه رسول الله ﷺ إليه رد الهدية.

باب في الوقف

هو لغة الحبس، وشرعاً حبس مال يمكن الانتفاع به مع بقاء عينه بقطع التصرف في رقبته على مصرف مباح وجهة، والأصل فيه خبر مسلم: «إذا مات المسلم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح» أي مسلم «يدعو له» وحمل العلماء الصدقة الجارية على الوقف دون نحو الوصية بالمنافع المباحة، ووقف عمر رضي الله عنه أرضاً أصابها بخير بأمره ﷺ وشرط فيها شروطاً منها أنه لا يباع أصلها ولا يورث ولا يوهب وأن من وليها يأكل منها بالمعروف ويطعم صديقاً غير متمول رواه الشيخان، وهو أول من وقف في الإسلام. وعن أبي يوسف أنه لما سمع خبر عمر أنه لا يباع أصلها رجع عن قول أبي حنيفة ببيع الوقف وقال: لو سمعته لقال به.

(صحب وقف عين) معينة (مملوكة) ملكاً يقبل النقل (تفيد) فائدة حالاً أو مآلاً كثرة أو منفعة يستأجر لها غالباً (وهي باقية) لأنه شرع ليكون صدقة جارية وذلك كوقف شجر لريعه وحلي للبس ونحو مسك لشم وريحان مزروع بخلاف عود البخور لأنه لا ينتفع به إلا باستهلاكه والمطعم لأن نفعه في إهلاكه، وزعم ابن الصلاح صحة وقف الماء اختيار له، ويصح وقف المغصوب وإن عجز عن تخليصه ووقف العلو دون السفلى مسجداً، والأرجح صحة وقف المشاع وإن قل مسجداً ويحرم المكث فيه على الجنب تغلياً للمنع ويمتنع اعتكاف وصلاة به من غير إذن مالك المنفعة (بوقت وسبّلت) وحبت (كذا على كذا) أو أرضي موقوفة أو وقف عليه، ولو قال تصدقت بكذا على كذا صدقة محرمة أو مؤبدة أو صدقة لا تباع أو لا توهب أو لا تورث فصريح في الأصح (و) من الصرائح قوله: (جعلت هذا) المكان (مسجداً) فيصير به مسجداً وإن لم يقل لله ولا أتى بشيء مما مر لأن المسجد لا يكون إلا وقفاً، ووقفته للصلاة صريح في الوقفية وكناية في خصوص المسجدية فلا بد من نيتها في غير الموات. ونقل القمولي عن الروياني وأقره من أنه لو عمر مسجداً خراباً ولم يقف آلاته كانت عارية له يرجع فيها متى شاء انتهى. ولا يثبت حكم المسجد من صحة الاعتكاف وحرمة المكث للجنب لما أضيف من الأرض الموقوفة حوله إذا احتيج إلى توسعته على ما أتى به شيخنا ابن زياد وغيره، وعلم مما مر أن الوقف لا يصح إلا بلفظ ولا يأتي فيه خلاف المعاطاة، فلو بنى بناءً على هيئة مسجد وأذن في إقامة الصلاة فيه لم يخرج بذلك عن ملكه كما إذا جعل مكاناً على هيئة المقبرة وأذن في الدفن بخلاف ما لو أذن في الاعتكاف فيه فإنه

قوله: (على الوقف) أي لأن غيره من الصدقات ليست جارية بل يملك المتصدق عليه أعيانها ومنفعتنا ناجزاً، وأما الوصية بالمنافع وإن شملها الحديث فهي نادرة فحمل الصدقة في الحديث على الوقف أولى. قوله: (لا يصح إلا بلفظ) هذا في الناطق أما الأخرس فيقع منه بكتابه مع النية

يصير بذلك مسجداً. قال البيهقي في فتاويه: لو قال لَقِيمَ المسجد: اضرب اللبن من أرضي للمسجد فضره وبني به المسجد صار له حكم المسجد وليس له نقضه وله استرداده قبل أن يبني به انتهى. والحق البلقيني بالمسجد في ذلك البئر المحفورة للسيل، والإسنوي المدارس والربط، وقال الشيخ أبو محمد: وكذا لو أخذ من الناس لبنيني به زاوية أو رباطاً فيصير كذلك بمجرد بنائه وضعفه بعضهم، ويصح وقف بقرة على رباط ليشرب لبنها من نزله أو ليبيع نسلها لمصالحه.

(وشرط له) أي للوقف (تأليد) فلا يصح تأقيته كوقفته على زيد سنة (وتنجيز) فلا يصح تعليق كوقفته على زيد إذا جاء رأس الشهر، نعم يصح تعليقه بالموت كوقف داري بعد موتي على الفقراء. قال الشيخان: وكأنه وصية لقول القفال: أنه لو عرضها للبيع كان رجوعاً (وإمكان) تمليك) للموقوف عليه العين الموقوفة إن وقف على معين واحد أو جمع بأن يوجد خارجاً متاهلاً للملك فلا يصح الوقف على معدوم كعلى مسجد سيبني أو على ولده ولا ولد له، أو على من سيولد لي ثم الفقراء لا تقطاع أوله أو على فقراء أولاده ولا فقير فيهم، وعلى أن يطعم المساكين ريعه على رأس قبره بخلاف قبر أبيه الميت. وأفتى ابن الصلاح بأنه لو وقف على من يقرأ على قبره بعد موته فمات ولم يعرف له قبر يطل انتهى. ويصح على المعدوم تبعاً للموجود كوقفته على ولدي ثم على ولد ولدي ولا على أحد هذين ولا على عمارة مسجد إن لم يبينه ولا على نفسه لتعذر تمليك الإنسان ملكه أو منافع ملكه لنفسه، ومنه أن يشترط نحو قضاء دينه مما وقفه أو انتفاعه به لا شرط نحو شربه أو مطالعته من بئر أو كتاب وقفهما على نحو الفقراء كنا قاله بعض شراح المنهاج. ولو وقف على الفقراء مثلاً ثم صار فقيراً جاز له الأخذ منه، وكذا لو كان فقيراً حال الوقف، ويصح شرط النظر لنفسه ولو بمقابل إن كان بقدر أجره مثل فأقل، ومن حيل صحة الوقف على نفسه أن يقف على أولاد أبيه ويذكر صفات نفسه فيصح كما قاله جمع متأخرون اعتمدوا ابن الرفعة وعمل به في حق نفسه فوقف على الأفقه من بني الرفعة وكان يتناوله. ويبطل الوقف في جهة معصية كعمارة الكنائس وكوقف سلاح على قطاع طريق ووقف على عمارة قبور غير الأنبياء والعلماء والصالحين.

فري: يقع لكثيرين أنهم يقفون أموالهم في صحتهم على ذكور أولادهم قاصدين بذلك حرمان إناثهم، وقد تكرر من غير واحد الإفتاء ببطلان الوقف حينئذ قال شيخنا كالطنبداوي: فيه نظر ظاهر بل الوجه الصحة.

(لا قبول) فلا يشترط (ولو من معين) نظراً إلى أنه قرينة بل الشرط عدم الرد، وما ذكرته في المعين هو المنقول عن الأكثرين واختاره في الروضة ونقله في شرح الوسيط عن نص الشافعي، وقيل: يشترط من المعين القبول نظراً إلى أنه تمليك وهو ما رجحه في المنهاج

كالناطق وبإشارته ولو غير مفهومة، والإنهاض شرط أي لكونه وفقاً ليحكم بالظاهر في نفقاته لا لحصول الوقف، ولو نوى بقلبه أو أشار إشارة لم تفهم صح الوقف فيما بينه وبين الله وإن كان لا إطلاع لنا على ذلك، وفالته حصول الثواب قاله الإسنوي اه مناوي.

كأصله، فإذا رد المعين بطل حقه سواء شرطنا قبوله أم لا، نعم لو وقف على وارثه الحائز شيئاً يخرج من الثلث لزم وإن رده وخرج بالمعين الجهة العامة وجهة التحرير كالمسجد فلا قبول فيه جزماً، ولو وقف على اثنين معينين ثم الفقراء فمات أحدهما فنصيبه يصرف للآخر لأنه شرط في الانتقال إلى الفقراء انقراضهما جميعاً ولم يوجد (ولو انقرض) أي الموقوف عليه المعين (في منقطع آخر) كان قال: وقفت على أولادي ولم يذكر أحداً بعد، أو على زيد ثم نسله ونحوهما مما لا يدوم (فمصرفه) الفقير (الأقرب) رحماً لا إرباً (إلى الواقف) يوم انقراضهم كابن البنت وإن كان هناك ابن أخ مثلاً لأن الصدقة على الأقارب أفضل وأفضل منه الصدقة على أقربهم فأقربهم، ومن ثم يجب أن يخص به فقراؤهم فإن لم يعرف أرباب الوقف أو عرف ولم يكن له أقارب فقراء بل كانوا أغنياء وهم من حرمت عليه الزكاة صرفه الإمام في مصالح المسلمين. وقال جمع: يصرف إلى الفقراء والمساكين. أي بيلد الموقوف. ولا يبطل الوقف على كل حال بل يكون مستمراً عليه إلا فيما لم يذكر المصرف كوقفت هذا وإن قال الله لأن الوقف يقتضي تملك المنافع فإذا لم يعين متملكاً بطل، وإنما صح أوصيت بثلاثي وصرف للمساكين لأن غالب الوصايا لهم فحمل الإطلاق عليهم والآن في منقطع الأول كوقفته على من يقرأ على قبري بعد موتي أو على قبر أبي وهو حي فيبطل بخلاف وقفته الآن أو بعد موتي على من يقرأ على قبري بعد موتي فإنه وصية، فإن خرج من الثلث أو أجزى وعرف قبره صحت وإلا فلا، وحيث صححنا الوقف أو الوصية كفى قراءة شيء من القرآن بلا تعيين بسورة يسن وإن كان غالب قصد الواقف ذلك كما أفتي به شيخنا الزمزمي. وقال بعض أصحابنا: هذا إذا لم يطرد عرف في البلد بقراءة قدر معلوم أو سورة معينة وعلمه الواقف وإلا فلا بد منه إذ عرف البلد المطرد في زمنه بمنزلة شرطه.

(ولو شرط) أي الواقف (شيئاً) بقصد كشرط أن لا يؤجر مطلقاً أو إلا كذا كسنة أو أن يفضل بعض الموقوف عليهم على بعض ولو أنشئ على ذكر أو يسوي بينهم أو اختصاص نحو مسجد كمدرسة ومقبرة بطائفة كشافعية (اتبع) شرطه في غير حالة الضرورة كسائر شروطه التي لم تخالف الشرع وذلك لما فيه من وجوه المصلحة، أما ما خالف الشرع كشرط العزوبة في سكان المدرسة أي مثلاً فلا يصح كما أفتي به البلقيني. وخرج بغير حالة الضرورة ما لم يوجد غير المستأجر الأول. وقد شرط أن لا يؤجر لإنسان أكثر من سنة أو أن الطالب لا يقيم أكثر من سنة ولم يوجد غيره في السنة الثانية فيحمل شرطه حيثن كما قاله ابن عبد السلام.

فائدة: الواو العاطفة للتسوية بين المتعاطفات كوقفت هذا على أولادي وأولاد أولادي

قوله: (كشرط أن لا يؤجر مطلقاً أو إلا كذا كسنة) قال في م ر: لو شرط الواقف أن لا يؤجر أكثر من ثلاث سنين فأجره ست سنين فإن كان في عقد لم يصح في شيء منها ولا يخرج في شيء منها، ولا يخرج على تفريق الصنفه كما مرت الإشارة إليه في فصله اهـ. قوله: (كشرط العزوبة الخ) علل فساد ذلك بأن فيه مخالفة الكتاب والسنة والإجماع إذ مقتضى الثلاثة طلب التزويج ومقتضى ذلك الشرط طلب ترك التزويج فتدبر.

وتم والفاء للترتيب، ويدخل أولاد بنات في ذرية ونسل وعقب وأولاد أولاد إلا إن قال: على من ينسب إليّ منهم فلا يدخلون حيثنذ والمولى يشمل معتقاً وعتقاً.

تنبيه: حيث أجمل الواقف شرطه أتبع فيه العرف المطرد في زمنه لأنه بمنزلة شرطه ثم ما كان أقرب إلى مقاصد الواقفين كما يدل عليه كلامهم، ومن ثم امتنع في السقايات المسبلة على الطرق غير الشرب ونقل الماء منها ولو للشرب، وبحث بعضهم حرمة نحو بصاق وغسل ومسح في ماء مطهرة المسجد وإن كثر، وسئل العلامة الطنيداي عن الجوابي والجرار التي عند المساجد فيها الماء إذا لم يعلم أيها موقوفة للشرب أو الوضوء أو الغسل الواجب أو المسنون أو غسل النجاسة فأجاب أنه إذا دلت قرينة على أن الماء موضوع لتعميم الانتفاع جاز جميع ما ذكر من الشرب وغسل النجاسة وغسل الجنابة وغيرها، ومثال القرينة جريان الناس على تعميم الانتفاع من غير تكير من فقيه وغيره إذ الظاهر من عدم التكير أنهم أقدموا على تعميم الانتفاع بالماء بغسل وشرب ووضوء وغسل نجاسة فمثل هذا إيقاع يقال بالجواز، وقال: إن فتوى العلامة عبد الله بالحرمه توافق ما ذكره اهـ. قال القفال: وتبعوه ويجوز شرط رهن من مستعير كتاب وقف يأخذه الناظر منه ليحملة على رده والحق به شرط ضامن، وأفتى بعضهم في الوقف على النبي ﷺ أو لنذر له بأنه يصرف لمصالح حجرت الشريفة فقط أو على أهل بلد أعطى مقيم بها أو غائب عنها لحاجة غيبة لا تقطع نسبتها إليها عرفاً.

فروع: قال التاج الفزاري والبرهان المراغي وغيرهما: من شرط قراءة جزء من القرآن كل يوم كفاه قدر جزء ولو مفزقاً ونظراً وفي المفرق نظراً، ولو قال ليتصدق بخلته في رمضان أو عاشوراء ففاته تصدق بعده ولا ينتظر مثله. نعم إن قال: فطراً لنصومه انتظره وأفتى غير واحد بأنه لو قال على من يقرأ على قبر أبي كذا الجمعة يس بأنه إن حذ القراءة بمدة معينة أو عين لكل سنة غلة اتبع وإلا بطل نظير ما قالوه من بطلان الوصية لزيد كل شهر بدينار إلا في دينار واحد اهـ. وإنما يتجه إلحاق الوقف بالوصية إن علق بالموت لأنه حينئذ وصية، وأما الوقف الذي ليس كنوصية فالذي يتجه صحته إذ لا يترتب عليه محذور بوجه لأن الناظر إذا قرر من يقرأ كذلك استحق ما شرط ما دام يقرأ، فإذا مات مثلاً قير الناظر غيره وهكذا. ولو قال الواقف: هذا على فلان ليعمل كذا قال ابن الصلاح: احتمال أن يكون شرطاً للاستحقاق وأن يكون توصية له لأجل وقفه، فإن علم مراده اتبع وإن شك لم يمنع الاستحقاق وإنما يتجه فيما لا يقصد عرفاً صرف الغلة في مقابلته وإلا فلتقرأ أو تتعلم كذا فهو شرط للاستحقاق فيما استظهره شيخنا، ولو وقف أو وصى للضيف صرف للوارد على ما يقتضيه العرف ولا يزداد على ثلاثة أيام مطلقاً ولا يدفع له حب إلا إن شرطه الوافئ وهل يشترط فيه الفقر؟ قال شيخنا: الظاهر لا. وسئل شيخنا الزمزمي عما وقف ليصرف غلته للإطعام عن رسول الله ﷺ فهل يجوز للناظر أن يطعمهما من نزل به من الضيفان في غير شهر المولد بذلك القصد أو لا؟ وهل يجوز للقاضي أن يأكل من ذلك إذا لم يكن له رزق من بيت المال ولا من مياسير المسلمين؟ فأجاب بأنه يجوز للناظر أن يصرف الغلة المذكورة في إطعام من ذكر، ويجوز للقاضي الأكل منها أيضاً لأنها صدقة والقاضي إذا لم يعرفه المتصدق ولم يكن القاضي عارفاً

به. قال السبكي: لا شك في جواز الأخذ له ويقول له أقول لانتفاء المعنى المانع وإلا يحتمل أن يكون كالهدية ويحتمل الفرق بأن المتصدق إنما قصد ثواب الآخرة اه. وقال ابن عبد السلام: ولا يستحق ذو وظيفة كقراءة أخل بها في بعض الأيام. وقال النووي: إن أخل واستتاب لعذر كمرض أو حبس بقي استحقاقه وإلا لم يستحق لمدة الاستنابة فأفهم بقاء أثر استحقاقه لغير مدة الإخلال وهو ما اعتمده السبكي كابن الصلاح في كل وظيفة تقبل الإنابة كالتيريس والإمامة.

(ولموقوف عليه) عين مطلقاً أو لاستغلال ريعها لغير نفع خاص منها (بيع) وهو فوائد الموقوف جميعها كأجرة ودر وولد حادث بعد الوقف وثمر وغصن يعتاد قطعه أو شرط لم يؤد قطعه لموت أصله فيتصرف في فوائده تصرف الملاك بنفسه وبغيره ما لم يخالف شرط الواقف لأن ذلك هو المقصود من الوقف، وأما الحمل المقارن فوقف تبعاً لأمه، أما إذا وقفت عليه عين لنفع خاص كدابة للركوب ففوائدها من در ونحوه للواقف، ولا يجوز وطء أمة موقوفة ولو من واقف أو موقوف عليه لعدم ملكهما بل يحدان ويزوجها قاض ياذن الموقوف عليه لا له ولا للواقف. وأعلم أن الملك في رقية الموقوف على معين أو جهة ينتقل إلى الله تعالى أي ينفك عن اختصاص الأدميين، فلو شغل المسجد بأمتعة وجبت الأجرة له فتصرف لمصالحه على الأوجه.

فائدة: ومن سبق إلى محل من مسجد لإقراء قرآن أو حديث أو علم شرعي أو آلة له أو لتعلم ما ذكر أو كسماع درس بين يدي مدرس وفارقه ليعود إليه ولم تطل مفارقه بحيث انقطع عنه الألفة فحقه باق لأن له غرضاً في ملازمة ذلك الموضع ليألفه الناس، وقيل: يبطل حقه بقيامه وأطالوا في ترجيحه نقلاً ومعنى، أو للصلاة ولو قبل دخول وقتها أو قراءة أو ذكر وفارقه بعذر كفضاء حاجة وإجابة داع فحقه باق ولو سبياً في الصف الأول في تلك الصلاة وإن لم يترك رداءه فيه فيحرم على غير العالم الجلوس فيه بغير إذنه أو ظن رضاه، نعم إن أقيمت الصلاة في غيبته واتصلت الصفوف فالوجه سد الصف مكانه لحاجة إتمام الصفوف ذكره الأذري وغيره، فلو كان له سجادة فيه فينحيا برجله من غير أن يرفعها بها عن الأرض لئلا تدخل في ضمانه، أما جلوسه لاعتكاف فإن لم ينو مدة بطل حقه بخروجه ولو لحاجة وإلا لم يبطل حقه بخروجه أثناءها لحاجة، وأفتى الفقهاء بمنع تعليم الصبيان في المساجد.

(ولا يبيع موقوف وإن خرب) فلو تهدم مسجد وتعلزت إعادته لم يبيع ولا يعود ملكاً بحال لإمكان الصلاة والاعتكاف في أرضه، أو جف الشجر الموقوف أو قلعه ربح لم يبطل الوقف فلا يبيع ولا يوهب بل ينتفع به الموقوف عليه ولو بجعله أبواباً إن لم يمكنه إجارته

قوله: (وقصن يعتاد قطعه) أي يخلاف ما لا يعتاد قطعه، نعم إن شرط قطع الأغصان التي لا يعتاد قطعها مع ثمارها كانت له قاله الإمام اه مخني. ولو وقف الأصل دون الأغصان جاز قطعها قطعاً كالثمار. قال ابن العماد: ولو وقف شجرة عايبها غصن يابس فإن أمكن الانتفاع به وحده دخل في الوقف وإن لم يدخل في البيع وإلا فلا ويكون للواقف اه.

قوله: (وتعلزت إعادته) أي ينقضه ثم إن رجي عوده حفظ نقضه وجوباً ولو بنقضه إلى محل فتح للمعين ١٠٢

خسباً بحاله، فإن تعذر الانتفاع به إلا باستهلاكه كأن صار له يتنفع به إلا بالإحراق انقطع الوقف أي ويملكه الموقوف عليه حيثنذ على المعتمد فيتنفع بعينه ولا يبيعه. ويجوز بيع حصر المسجد الموقوفة عليه إذا بليت بأن ذهب جمالها ونفعها وكانت المصلحة في بيعها وكذا جذوعه المنكسرة خلافاً لجمع فيهما ويصرف ثمنهما لمصالح المسجد إن لم يمكن شراء حصر أو جذع به، والخلاف في الموقوفة ولو بأن اشتراها الناظر ووقفها بخلاف الموهوبة والمشتراة للمسجد فتباع جزماً لمجرد الحاجة. أي المصلحة. وإن لم تبلى، وكذا نحو القناديل، ولا يجوز استعمال حصر المسجد ولا فراشه في غير فرشه مطلقاً سواء كانت لحاجة أم لا كما أفتى به شيخنا. ولو اشترى الناظر أخشاباً للمسجد أو وهبت له وقبلها الناظر جاز بيعها لمصلحة كأن خاف عليها نحو سرقة لا إن كانت موقوفة من أجزاء المسجد بل تحفظ له وجوباً ذكره الكمال الراد في فتاويه، ولا يتنقص المسجد إلا إذا خيف على نقضه فيقتض ويحفظ أو يعمر به مسجد آخر إن رآه الحاكم والأقرب إليه أولى ولا يعمر به غير جنسه كرباط ويثر كالعكس إلا إذا تعذر جنسه، والذي يتجه ترجيحه في ريع وقف المنهدم أنه إن توقع عوده حفظ له والأصرف لمسجد آخر، فإن تعذر صرف للفقراء كما يصرف النقض لنحو رباط. وسئل شيخنا عما إذا عمر مسجد بألآت جدد وبقيت آلاته القديمة فهل يجوز عمارة مسجد آخر قديم بها أو تباع ويحفظ ثمنها؟ فأجاب بأنه يجوز عمارة مسجد قديم وحادث بها حيث قطع بعدم احتياج ما هي منه إليها قبل فنائها ولا يجوز بيعه بوجه من الوجوه اهـ. ونقل نحو حصر المسجد وقناديله كتفل آتته، ويصرف ريع الموقوف على المسجد مطلقاً أو على عمارته في البناء ولو لمنازته وفي التجصيص المحبكم والسلام وفي أجرة القيم لا المؤذن والإمام والحصر والدهن إلا إن كان الوقف لمصالحه فيصرف في ذلك لا في التزويق والنقش، وما ذكرته من أنه لا يصرف للمؤذن والإمام في الوقف المطلق هو مقتضى ما نقله النووي في الروضة عن البغوي لكنه نقل بعده عن فتاوى الغزالي أنه يصرف لهما وهو الأوجه كما في الوقف على مصالحه، ولو وقف على دهن لإسراج المسجد به أسرج كل الليل إن لم يكن مغلقاً مهجوراً. وأفتى ابن عبد السلام بجواز إيقاد البير من المصابيح فيه ليلاً احتراماً مع خلوه من الناس واعتمده جمع، وجزم في الروضة بحرمة إسراج الخالي قال في المجموع: يحرم أخذ شيء من زيت وشمعه كحصاه وترابه.

فرع: ثمر الشجر النابت بالمقبرة المباحة مباح وصرفه لمصالحها أولى، وثمر المغروس في المسجد ملكه إن غرس له فيصرف لمصالحه، وإن غرس ليؤكل أو جهل الحال فمباح. وفي الأنوار ليس للإمام إذا اندرست مقبرة ولم يبق بها أثر إيجارتها للزراعة أي مثلاً وصرف

آخر وإن خيف عليه لو بقي للحاكم هدمه ونقل نقضه إلى محل أمين إن خيف على أخذه لو لم يهدم، فإن لم يرج عوده بني به مسجد آخر لا نحو مدرسة، وكونه بقره أولى، فإن تعذر المسجد بني به غيره، وأما غلته التي ليست لأرباب الوظائف بأن كانت لعمارتها وحصره وقناديله فكتنقضة وإلا فهي لأربابها، وإن تعذرت أي الوظائف لعدم تقصيرهم كمدرس لم تحضر طلبته بخلاف إمام لم يحضر من يصل معه فلا يستحق إلا إن صلى في البقعة وحده لأن عليه فعل الصلاة فيه وكونه إماماً، فإذا تعذر أحدهما بقي الآخر وهذا في مسجد تمكن فيه تلك الوظائف وإلا كمسجد بجانب

غلتها للمصالح وحمل. على الموقوفة فالمملوكة لمالكها إن عرف وإلا فمال ضائع، أي إن أيس من معرفته يعمل فيه الإمام بالمصلحة وكذا المجهولة. وسئل العلامة الطنيداري في شجرة نبت بمقبرة مسبله ولم يكن لها ثمر يتفع به إلا أن بها أخشاباً كثيرة تصلح للبناء ولم يكن لها ناظر خاص فهل للناظر العام أي القاضي بيعها وقطعها وصرف قيمتها إلى مصالح المسلمين؟ فأجاب: نعم للقاضي في المقبرة العامة المسبله بيعها وصرف ثمنها في مصالح المسلمين كثرة الشجرة التي لها ثمر، فإن صرفها في مصالح المقبرة أولى هذا عند سقوطها بنحو ربح، وأما قطعها مع سلامتها فيظهر إيقاؤها للرفق بالزائر والمشيع.

(ولو شرط واقف نظراً له) أو لنفسه (أي لغيره اتبع) كسائر شروطه وقبول من شرط له النظر كقبول الوكيل على الأوجه، وليس له عزل من شرط نظره حال الوقف ولو لمصلحة (والا) يشترط لأحد (فهو لقاضي) أي قاضي بلد الموقوف بالنسبة لحفظه وإجارته وقاضي بلد الموقوف عليه بالنسبة لما عدا ذلك على المذهب لأنه صاحب النظر العام فكان أولى من غيره ولو واقفاً أو موقوفاً عليه، وجزم الخوارزمي بشبوته للواقف وذريته بلا شرط ضعيف. قال السبكي: ليس للقاضي أخذ ما شرط للناظر إلا إن صرح الواقف بنظره، كما أنه ليس له أخذ شيء من سهم عامل الزكاة قال ابنه التاج: ومحلّه في قاض له قدر كفايته. ويحث بعضهم أنه لو خشي من القاضي أكل الوقف لجوره جاز لمن هو بيده صرفه في مصارفه، أي إن عرفها وإلا فوضه لفقيه عارف بها أو سألها وصرفها، وشرط الناظر. واقفاً كان أو غيره. العدالة والاهتداء إلى التصرف المفوض إليه، ويجوز للناظر ما شرط له من الأجرة وإن زاد على أجرة مثله ما لم يكن الواقف فإن لم يشترط له شيء فلا أجرة له، نعم له رفع الأمر إلى الحاكم ليقدر له الأقل من نفقته وأجرة مثله كولي اليتيم. وأفتى ابن الصباغ بأن له الاستقلال بذلك من غير حاكم، وينعزل الناظر بالفسق فيكون النظر للحاكم وللواقف عزل من ولاه ونصب غيره إلا إن شرط نظره حال الوقف.

تتمة: لو طلب المستحقون من الناظر كتاب الوقف ليكتبوا منه نسخة حفظاً لاستحقاقهم لزمه تمكينهم كما أفتى به بعضهم.

البحر مثلاً وصار. أي المسجد. داخل اللجة فينبغي نقل وظائفه أي مع بقائها لأربابها لما ينقل إليه نقضه اهـ ق ل، اهـ بجبرمي على المنهج.

قوله: (العدالة) قال المناوي: الباطنة والكفاية ومن لازمها الاهتداء إلى التصرف لأن من لا يهتدي إليه لا يكون كافياً، واكتفاء السبكي بالظاهر أطال الأذرع في تزييفه. قال البلقيني: ونظر الذمي على وقف الذمي الموقوف على أهل الذمة إذا كان عدلاً في دينه كوصية ذمي لذمي كذلك والأصح فيها الصحة وكذا ولاية كافر على مال طفل كافر اهـ.

باب في الإقرار

هو لغة الإثبات وشرعاً إخبار الشخص بحق عليه ويسمى اعترافاً.

(يؤخذ بإقرار مكلف مختار) فلا يؤخذ بإقرار صبي ومجنون ومكره وبغير حق على الإقرار بأن ضرب ليقر؛ أما مكره على الصدق كأن ضرب ليصدق في قضية اتهم فيها فيصح حال الضرب ويعد على إشكال قوي فيه سيما إن علم أنهم لا يرفعون الضرب إلا بأخذت مثلاً، ولو ادعى صلباً أمكن أو نحو جنون عهداً أو إكراهاً وثم أمانة كحيس أو ترسيم وثبت بيينة أو بإقرار المقرر له أو بيمين مردودة صدق بيمينه ما لم تقم بيينة بخلافه، وأما إذا ادعى الصبي بلوغاً بإمناه ممكن فيصدق في ذلك ولا يحلف عليه أو بسن كلف بيينة عليه وإن كان غريباً لا يعرف وهي رجلان، نعم إن شهد أربع نسوة بولادته يوم كذا قبلن وثبت بهن السن تبعاً كما قاله شيخنا.

(وشرط فيه) أي الإقرار (لفظ) يشعر بالتزام بحق (كعلي أو عندي كذا) لزيد ولو زاد فيما أظن أو أحسب لغا ثم إن كان المقرر به معيناً كزيد هذا الثوب أو خذ به أو غيره كله ثوب أو ألف اشترط أن يضم إليه شيء مما يأتي كمعندي أو علي، وقوله علي أو في ذمتي للدين ومعني أو عندي للمعين، ويحمل العين على أدنى المراتب وهو الوديعة فيقبل قوله بيمينه في الرد والتلف (و) ك (ينعم) ويلي وصدقت (وإبرائتي) منه أو أبرئني منه (وقضيت لجواب اليس لي) عليك كذا (أو) قال له (لي عليك كذا) من غير استفهام لأن المفهوم من ذلك الإقرار ولو قال: اقض الألف الذي لي عليك أو أخبرت أن لي عليك ألفاً فقال نعم أو أمهلني أو لا أنكر ما تدعيه أو حتى أفتح الكيس أو أجد المفتاح أو الدراهم مثلاً لإقرار حيث لا استهزاء، فإن اقرن بواحد مما ذكر قرينة استهزاء كإيراد كلامه بنحو ضحك وهز رأس مما يدل على التعجب والإنكار أي وثبت ذلك كما هو ظاهر لم يكن به مقراً على المعتمد، وطلب البيع إقرار بالملك والعارية والإجارة بملك المنفعة لكن تعيينها إلى المقر، وأما قوله ليس لك علي أكثر من ألف جواباً لقوله لي عليك ألف أو تتحاسب أو اكتبوا لزيد علي ألف درهم أو اشهدوا علي بكذا أو بما في هذا الكتاب فليس بإقرار بخلاف أشهدكم مضافاً لنفسه، وقوله لمن شهد عليه هو عدل فيما شهد به إقرار كإذا شهد على فلان بمائة أو قال ذلك فهو صادق فإنه إقرار وإن لم يشهد.

(و) شرط (في مقر به أن لا يكون) ملكاً (المقر) حين يقر لأن الإقرار ليس بإزالة عن الملك وإنما هو إخبار عن كونه ملكاً للمقر له إذا لم يكنه، فقوله: داري أو ثوبي أو داري التي اشتريتها لنفسي لزيد أو ديني الذي على زيد لعمرو لغو لأن الإضافة إليه تقتضي الملك له فتناهي الإقرار به لغيره إذ هو إقرار بحق سابق، ولو قال: مسكني أو ملبوسي لزيد فهو إقرار لأنه قد يسكن ويلبس ملك غيره، ولو قال: الدين الذي كتبه أو باسمي على زيد لعمرو صح

قوله: (فليس بإقرار) أما بالنسبة للأول فلأن نفي الزائد عليه لا يوجب إثباته ولا إثبات ما

أو الدين الذي لي على زيد لعمره لم يصح إلا إن قال: واسمي في الكتاب عارية. ولو أقر بحرية عبد معين في يد غيره أو شهد بها ثم اشتراه لنفسه أو ملكه بوجه آخر حكم بحريته، ولو أشهد أنه سيقر بما ليس عليه فأقر أن عليه لفلان كذا لزمه ولم ينفعه ذلك الإشهاد.

(وصح إقرار من مريض) مرض موت (ولو لوارث) بدين أو عين فيخرج من رأس المال وإن كذبه بقية الورثة لأنه انتهى إلى حالة يصدق فيها الكاذب ويتوب الفاجر فالظاهر صدقه، لكن للوارث تحليف المقر له على الاستحقاق فيما استظهره شيخنا خلافاً للفقهاء، ولو أقر بنحو هبة مع قبض في الصحة قبل، وإن أطلق أو قال في عين عرف أنها ملكه هذه ملك لوارثي نزل على حالة المرض قاله القاضي فيتوقف على إجازة بقية الورثة كما لو قال وهبته في مرضي. واختار جمع عدم قبوله إن اتهم لفساد الزمان بل قد تقطع القرائن بكذبه فلا ينبغي لمن يخشى الله أن يقضي أو يفتي بالصحة ولا شك فيه إذا علم أن قصده الحرمان، وقد صرح جمع بالحرمة حيثئذ وأنه لا يحل للمقر له أخذه ولا يقدم إقرار صحة على إقرار مرض.

(و) صح إقرار (بمجهول) كشيء أو كذا فيطلب من المقر تفسيره، فلو قال له علي شيء أو كذا قبل تفسيره بغير عيادة المريض ورد سلام ونجس لا يقتضى كختير، ولو قال له علي مال قبل تفسيره بمتمول وإن قل لا بنجس، ولو قال هذه الدار وما فيها لفلان صح واستحق جميع ما فيها وقت الإقرار فإن اختلفا في شيء أهر بها وقته صدق المقر وعلى المقر له البيعة.

(و) صح إقرار (بنسب) الحق بنفسه كان قال: هذا ابني (بشرط إمكان) فيه بأن لا يكذبه الشرع والحس بأن يكون دونه في السن بزمن يمكن فيه كونه ابنه، وبأن لا يكون معروف النسب بغيره (و) مع (تصديق مستلحق) أهل له فإن لم يصدقه أو سكت لم يثبت نسبه إلا بيعة.

(ولو أقر ببيع أو هبة وقبض وإقباض) بعدما (فادى فساد لم يقبل) في دعواه فساد وإن قال: أقررت لظني الصحة لأن الاسم عند الإطلاق يحمل على الصحيح، نعم إن قطع ظاهر الحال بصدقه كبدي جلف فينبغي قبول قوله كما قاله شيخنا. وخرج بإقباض ما لو اقتصر على الهبة فلا يكون مقراً بإقباض فإن قال ملكها ملكاً لازماً وهو يعرف معنى ذلك كان مقراً بالإقباض وله تحليف المقر له أنه ليس فاسداً لإمكان ما يدعيه ولا تقبل بيئته لأنه كذبها بإقراره، فإن نكل حلف المقر أنه كان فاسداً وبطل البيع أو الهبة لأن اليمين المردودة كالإقرار، ولو قال هذا لزيد بل لعمره أو غصبت من زيد بل من عمرو سلم لزيد سواء قال ذلك متصلاً بما قبله أو منفصلاً عنه وإن طال الزمن لامتناع الرجوع عن الإقرار بحق آدمي وغرم بدله لعمره. ولو أقر بشيء ثم أقر ببعضه دخل الأقل في الأكثر، ولو أقر بدين لآخر ثم ادعى أدائه إليه وأنه نسي ذلك حالة الإقرار سمعت دعواه للتحليف فقط، فإن أقام بيعة بالأداء قبلت على ما أتى به بعضهم لاحتمال ما قاله كما لو قال لا بيعة لي ثم أتى بيئته تسمع، ولو قال: لا حق لي على فلان ففيه خلاف والراجح منه أنه إن قال فيما أظن أو فيما أعلم ثم أقام بيعة بأن له عليه حقاً قبلت وإن لم يقل ذلك لم تقبل بيته إلا إن اعتذر بنحو نسيان أو غلط ظاهر.

دونه، وأما بالنسبة للثاني فلم يذعن له بشيء، وأما الثالث فلأن الأمر بأن يكتب له ألف بل ولا إن كتب بنفسه أن له عليه ألفاً ليس بإقرار إذ ليست الكتابة المجردة عن اللفظ إقراراً.

باب في الوصية

هي لغة الإيصال من وصى الشيء بكذا وصله به لأن الموصي وصل خير دنياه بخير عقباء، وشرعاً تبرع بحق مضاف لما بعد الموت، وهي ستة مؤكدة إجمالاً وإن كانت الصدقة بصحة فمرض أفضل فينبغي أن لا يغفل عنها ساعة كما صرح به الخبر الصحيح: «ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلة أو ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عند رأسه». أي ما الحزم أو المعروف شرعاً إلا ذلك لأن الإنسان لا يدري متى يفجؤه الموت. وتكررة الزيادة على الثلث إن لم يقصد حرمان ورثته وإلا حرمت.

(نصح وصية مكلف حر) مختار عند الوصية، فلا تصح من صبي ومجنون ورقيق ولو مكاتباً لم يأذن له السيد ولا من مكروه والسكران كالمكلف، وفي قول تصح من صبي مميز (لجهة حل) كعمارة مسجد ومصالحة وتحمل عليهما عند الإطلاق بأن قال: أوصيت به للمسجد ولو غير ضرورية عملاً بالعرف ويصرفه الناظر للأهم والأصلح باجتهاده وهي للكعبة وللضريح النبوي تصرف لمصالحهما الخاصة بهما كترميم ما وهي من الكعبة دون بقية الحرم، وقيل في الأولى لمساكين مكة. قال شيخنا: يظهر أخذاً مما قالوه في النذر للقبر المعروف بجرجان صحة الوصية كالوقف لضريح الشيخ الفلاني، وتصرف في مصالح قبره والبناء الجائر عليه ومن يخدمونه أو يقرؤون عليه، أما إذا قال: للشيخ الفلاني ولم ينو ضريحه ونحوه فهي باطلة. ولو أوصى لمسجد سبني لم تصح وإن بني قبل موته إلا تبعاً، وقيل: تبطل فيما لو قال أردت تملكه. وكعمارة نحو قبة على قبر نحو عالم في غير مسبلة. ووقع في زيادات العبادي: ولو أوصى بأن يدفن في بيته بطلت الوصية وخرج بجهة حل جهة المعصية كعمارة كنيسة وإسراج فيها وكتبة نحو تورا وعلم محرم (و) تصح (لحمل) موجود حالة الوصية يقيناً فتصح لحمل انفصل به حياة مستقرة لدون ستة أشهر من الوصية أو لأربع سنين فأقل ولم تكن المرأة فراشاً لزوج أو سيد وأمكن كون الحمل منه لأن الظاهر وجوده عندها لندرة وطء الشبهة، وفي تقدير الزنا إساءة ظن بها. نعم لو لم تكن فراشاً قط لم تصح الوصية قطعاً لا لحمل سيحدث وإن حدث قبل موت الموصي لأنها تملك وتمليك المعدم محتج فأشبهت الوقف على من سيولد له. نعم إن جعل المعدم تبعاً للموجود كأن أوصى لأولاد زيد الموجودين ومن سيحدث له من الأولاد صحت لهم تبعاً ولا لغير معين فلا تصح لأحد هذين إذا كان بلفظ الوصية، فإن كان بلفظ أعطوا هذا لأحدهما صح لأنه وصية بالتملك من الموصي إليه.

قوله: (مضاف) أي ولو تقديراً قوله: (لما بعد الموت) أي وليس بتدبير ولا تعليق عتق وإن التحق بها حكماً كال تبرع المنجز في مرض الموت أو الملحق به، وأركان الوصية أربعة: موصى وموصى له وبه وصيغته. قوله: (مختار عند الوصية) أي فقط، فلو كان مختاراً عندها ثم أكره على

(و) تصح (لوارث) للموصي (مع إجازة) بقية (وورثته) بعد موت الموصي وإن كانت الوصية ببعض الثلث، ولا أثر لإجازتهم في حياة الموصي إذ لا حق لهم حيثئذ، والحيلة في أخذه من غير توقف على إجازة أن يوصي لفلان بألف. أي وهو ثلثه. فأقل إن تبرع لولده بخمسمائة أو بألفين كما هو ظاهر، فإذا قيل وأدى للابن ما شرط عليه أخذ الوصية ولم يشارك بقية الورثة الابن فيما حصل له ومن الوصية له إيراؤه وهبته والوقف عليه. نعم لو وقف عليهم ما يخرج من الثلث على قدر نصيبهم نفذ من غير إجازة فليس لهم تقضه، والوصية لكل وارث بقدر حصته كنصف وثلث لغو لأنه يستحقه بغير وصية ولا يأثم بذلك، ويعين هي قدر حصته كأن ترك ابنين وقتاً وداراً قيمتهما سواء فخصص كلاهما بواحد صحيحة إن أجازا، ولو أوصى للفقراء بشيء لم يجز للموصي أن يعطي منه شيئاً لورثة الميت ولو فقراء كما نص عليه في الأم.

وانما تصح الوصية (بأعطوه كذا) وإن لم يقل من مالي أو وهبته له أو جعلته له (أو هو له بعد موتي) في الأربعة وذلك لأن إضافة كل منها للموت صيرتها بمعنى الوصية (ويأوصيت له) بكذا وإن لم يقل بعد موتي لوضعها شرعاً لذلك، فلو اقتصر على نحو وهبته له فهو هبة ناجزة، أو على نحو ادفعوا إليه من مالي كذا أو أعطوا فلاناً من مالي كذا فتوكيل يرتفع بنحو الموت وليست كناية وصية، أو على جعلته له احتمال الوصية والهبة إن علمت نيته لأحدهما وإلا بطل، أو على ثلث مالي للفقراء لم يكن إقراراً ولا وصية، وقيل وصية للفقراء. قال شيخنا: ويظهر أنه كناية وصية أو على هو له بإقرار، فإن زاد من مالي فكناية وصية، وصرح جمع متأخرون بصحة قوله لمدينه إن مت فأعط فلاناً ديني الذي عليك، أو ففرقه على الفقراء. ولا يقبل قوله في ذلك بل لا بد من بيته به وتعتقد بالكناية كقوله: عينت هذا له أو ميزته له أو عبدي هذا له والكتابة كناية فتعتقد بها مع النية ولو من ناطق إن اعترف نطقاً هو أو وارثه بنية الوصية بها ولا يكفي هذا خطي وما فيه وصيتي.

وتصح بالألفاظ المذكورة من الموصي (مع قبول) موصى له (معين) محصور إن تأهل وإلا فنحو وليه (بعد موت موصي) ولو بتراخ فلا يصح القبول كالرد قبل موت الموصي لأن للموصي أن يرجع فيها فلمن رد قبل الموت القبول بعده ولا يصح الرد بعد القبول، ومن صريح الرد رددتها أو لا أقبلها، ومن كنياته لا حاجة لي بها وأنا غني عنها، ولا يشترط القبول في غير معين كالفقراء بل تلزم بالموت، ويجوز الاقتصار على ثلاثة منهم ولا يجب التسوية بينهم وإذا قبل الموصى له بعد الموت بأن به. أي بالقبول. الملك له في الموصى به من الموت فيحكم بترتب أحكام الملك حيثئذ من وجوب نفقة وفطرة والغزو بالفوائد الحاصلة وغير ذلك.

(لا) تصح الوصية (في زائد على ثلث في) وصية وقعت في (مرض مخوف) لتولد الموت عن جنسه كثيراً (إن رده وارث) خاص مطلق التصرف لأنه حقه فإن كان غير مطلق التصرف فإن

بقائها وعدم الرجوع عنها فهي صحيحة باقية على صحتها والله أعلم، ولم أر من صرح به فحرره.

قوله: (مخوف) بأن لا يندر الموت منه ح ل. وفي شرح م ر: إن المخوف ما يكثر فيه الموت عاجلاً وإن خالف المخوف عند الأطباء فلا يشترط في كونه مخوفاً غلبة حصول الموت بل

توقعت أهليته عن قرب وقف إليها ولأبطلت، ولو أجاز بعض الورثة فقط صح في قدر حصته من الزائد، وإن جاز الوارث الأهل فإجازته تنفيذ للوصية بالزائد والمخوف كإسهال متتابع وخروج الطعام بلا استحالة هضم أو كأن يخرج بشدة ووجع أو مع دم من عضو شريف كالكبِد دون اليواسير، أو بلا استحالة وحس مطبقة وكطلق حامل وإن تكررت ولادتها لعظم خطره ومن ثم كان موتها منه شهادة، وبقاء مشيمة والتحام قتال بين متكافئين واضطراب ربح في حق راكب سفينة وإن أحس السباحة وقرب من البر، وأما زمن الوباء والطاعون فتصرف الناس كلهم فيه محسوب من الثلث وينبغي لمن ورثته أغنياء أو فقراء أن لا يوصي بزيادة على ثلث والأحسن أن ينقص منه شيئاً.

(ويعتبر منه) أي الثلث أيضاً (هتق علق بالموت) في الصحة أو المرض (و) تبرع نجز في مرضه (كوقف هبة) وإبراء ولو اختلف الوارث والمتب هل الهبة في الصحة أو المرض صدق المتب يمينه لأن العين في يده، ولو وهب في الصحة وأقبض في المرض اعتبر من الثلث، أما المنجز في صحته فيحسب من رأس المال كحجة الإسلام وعق المستولدة، ولو ادعى الوارث موته في مرض تبرعه والمتبرع عليه شفاء وموته من مرض آخر أو فجأة فإن كان مخوفاً صدق الوارث ولألا، ولو اختلفا في وقوع التصرف في الصحة أو في المرض صدق المتبرع عليه لأن الأصل دوام الصحة فإن أقاما يبتين قدمت بينة المرض.

فرع: لو أوصى لجيرانه فلأربعين داراً من كل جانب فتقسم حصة كل دار على عدد سكانها، أو للعلماء فلمحدث يعرف حال الراوي قوة أو ضدها والمروى صحة وضدها، ومفسر يعرف معنى كل آية وما أريد بها، ووقيه يعرف الأحكام الشرعية نصاً واستنباطاً، والمراد هنا من حصل شيئاً من الفقه بحيث يتأهل به لفهم باقيه، وليس منهم نحوي وصرفي ولغوي ومتكلم ويكفي ثلاثة من أصحاب العلوم الثلاثة أو بعضها، ولو أوصى لأعلم الناس اختص بالفقه أو للقراء لم يعط إلا من يحفظ كل القرآن عن ظهر قلب، أو لأجهل الناس صرف لعباد الوثن فإن قال: من المسلمين فمن يسب الصحابة ويدخل في وصية الفقراء المساكين وعكسه، ويدخل في أقارب زيد كل قريب وإن بعد لا أصل وفرع، ولا تدخل في أقارب نفسه ورثته.

(وتبطل) الوصية المعلقة بالموت ومثلها تبرع علق بالموت سواء كان التعليق في الصحة أو المرض، فللموصي الرجوع فيها كالهبة قبل القبض بل أولى ومن ثم لم يرجع في تبرع نجزه في مرضه وإن اعتبر من الثلث (يرجوع) عن الوصية (بنحو تقضتها) كأبطلتها أو رددتها أو أزلتها والأوجه صحة تعليق الرجوع فيها على شرط لجواز التعليق فيها فأولى في الرجوع عنها (و) بنحو (هنا لوأرثي) أو ميراث عني سواء أنسي الوصية أم ذكرها. وسئل شيخنا عما لو أوصى له

عدم ندرته كالبرسام الذي هو مرض في حجاب القلب أو الكبِد يصعد أثره إلى الدماغ كما نقله عن الإمام وأقره وهو المعتمد اهـ.

قوله: (وهتق المستولدة) اعلم أن الوصية بنحو الثلث لنحو مستولدة صحيحة وإن تأخر العتق

بثلث ماله إلا كتبه ثم بعد مدة أوصى له بثلث ماله ولم يستثن هل يعمل بالأولى أو بالثانية؟ فأجاب: بأن الذي يظهر العمل بالأولى لأنها نص في إخراج الكتب والثانية محتملة أنه ترك الاستثناء فيها لتصريحه به في الأولى وأنه تركه إطلاً له والنص مقدم على المحتمل (و) بنحو (بيع ورهن) ولو بلا قبول (وعرض عليه) وتوكيل فيه (و) نحو (غراس) في أرض أوصى بها بخلاف زرعه بها، ولو اختص نحو الغراس ببعض الأرض اختص الرجوع بمحله، وليس من الرجوع إنكار الموصي الوصية إن كان لغرض، ولو أوصى بشيء لزيد ثم أوصى به لعمرو فليس رجوعاً بل يكون بينهما نصين، ولو أوصى به لثالث كان بينهما أثلاثاً وهكذا قاله الشيخ زكريا في شرح المنهج، ولو أوصى لزيد بمائة ثم بخمسين فليس له إلا خمسون لتضمن الثانية الرجوع عن بعض الأولى قاله النووي.

(وتتفع ميتاً) من وارث وغيره (صدقة) عنه، ومنها وقف لمصحف وغيره وبناء مسجد وحفر بئر وغرس شجر منه في حياته أو من غيره عنه بعد موته (ودعاه) له إجماعاً وصح في الخير: «إن الله تعالى يرفع درجة العبد في الجنة باستغفار ولده له» وقوله تعالى: ﴿وَأَنْ لِّإِنْسَانٍ إِلَّا مَاسَعًى﴾ [النجم: ٢٩] عام مخصوص بذلك وقيل منسوخ، ومعنى نفعه بالصدقة أنه يصير كأنه تصدق. قال الشافعي رضي الله عنه: «واسع فضل الله أن ييب المتصدق أيضاً، ومن ثم قال أصحابنا: يسن له نية الصدقة عن أبيه مثلاً فإنه تعالى يشيها ولا ينقص من أجره شيئاً، ومعنى نفعه بالدعاء حصول المدعو به له إذا استجيب واستجابته محض فضل من الله تعالى، أما نفس الدعاء وثوابه فهو للداعي لأنه شفاعته أجرها للشافع ومقصودها للمشفوع له. نعم دعاء الولد يحصل ثوابه نفسه للوالد الميت لأن عمل ولده لتسبيه في وجوده من جملة عمله كما صرح به خير: «يقطع عمل ابن آدم إلا من ثلاث» ثم قال «أر ولد صالح» أي مسلم «يدعو له». جعل دعاءه من عمل الوالد. أما القراءة فقد قال لنووي في شرح مسلم: المشهور من مذهب الشافعي أنه لا يصل ثوابها إلى الميت. وقال بعض أصحابنا: يصل ثوابها للميت بمجرد قصده بها ولو بعدها وعليه الأئمة الثلاثة واختاره كثيرون من أئمتنا، واعتمده السبكي وغيره فقال: والذي دل عليه الخبر بالاستنباط أن بعض القرآن إذا قصد به نفع الميت نفعه وبين ذلك وحمل جمع عدم الوصول الذي قاله النووي على ما إذا قرأ لا بحضرة الميت ولم ينو القارئ ثواب قراءته له أو نواه ولم يدع، وقد نص الشافعي والأصحاب على نذب قراءة ما تيسر عند الميت والدعاء عقبها أي لأنه حينئذ أرجى لإجابة ولأن الميت تناله بركة القراءة كالحي الحاضر. قال ابن الصلاح: وينبغي الجزم بنفع: اللهم أوصل ثواب ما قرأته. أي مثله. فهو المراد وإن لم يصرح به لفلان لأنه إذا نفعه الدعاء بما ليس للداعي فماله أولى ويجري هذا في سائر الأعمال من صلاة وصوم وغيرهما.

والتملك عن موت الموصي، وتقدم سبب ملك المستولدة بالوصية لها لا يمنعه تأخر عتقها بموت سيدها خلافاً لما سبق في ذهن بعض الطلبة، وبني عليه عدم صحة وصية السيد لمستولده اهـ.

باب الفرائض

أي مسائل قسمة الموارث جمع فريضة بمعنى مفروضة والفرض لغة التقدير، وشرعاً هنا نصيب مقدر للوارث وهو من الرجال عشرة ابن وابنة وأب وأبوه وأخ مطلقاً وابنة إلا من الأم وعم وابنة إلا للأم وزوج وذو ولاء، ومن النساء سبع بنت وبنت ابن وأم وجدة وأخت وزوجة وذات ولاء، ولو فقد الورثة كلهم فأصل المذهب أنه لا يورث ذوو الأرحام ولا يرد على أهل الفرض فيما إذا وجد بعضهم بل المال لبيت المال، ثم إن لم ينتظم بيت المال رد ما فضل عنهم عليهم غير الزوجين بنسبة الفروض ثم ذوي الأرحام وهم أحد عشر ولد بنت وأخت بنت أخ وعم وعم لأم وخال وخالة وعمه وابن أم وأم أبي أم وولد أخ لأم.

(الفروض) المقدرة (في كتاب الله) ستة: ثلثان ونصف وربع وثمان وثلث وسدس فالثلثان فرض أربعة (لأثنين) فأكثر (من بنت وبنت ابن وأخت لأبوين ولأب وعصب كلا) من البنت وبنت الابن والأخت لأبوين أو لأب (أخ ساوي) له في الرتبة والإدلاء، فلا يعصب ابن الابن البنت ولا ابن الابن بنت ابن لعدم المساواة في الرتبة، ولا يعصب الأخ لأبوين الأخت لأب ولا الأخ لأب الأخت لأبوين لعدم المساواة في الإدلاء وإن تساوى في الرتبة (و) عصب (الأخريين) أي الأخت لأبوين أو لأب (الأوليان) وهما البنت وبنت الابن، والمعنى أن الأخت لأبوين أو لأب مع البنت أو بنت الابن تكون عصبه فتسقط أخت لأبوين أو لأب اجتمعت مع بنت أو بنت ابن أخا لأب كما يسقط الأخ الأخ لأب (ونصف) فرض خمسة (لهن) أي لمن ذكراً حال كونهن (مفردات) عن أخواتهن وعن معصبن (ولزوج ليس لزوجته فرع) وارث ذكراً كان أو أنثى (وربع) فرض اثنين (له) أي للزوج (معه) أي مع فرعها (و) ربع (لها) أي لزوجته فأكثر (دونه) أي دون فرع له (وثمان لها) أي للزوجة (معه) أي مع فرعها لزوجها (وثلث) فرض اثنين (لأم ليس لمينتها فرع) وارث (ولا عدد) اثنان فأكثر (من إخوة) ذكراً كان أو أنثى (لولديها) أي ولدي أم فأكثر يستوي فيه الذكر والأنثى (وسدس) فرض سبعة (لأب وجد لمينتهما فرع) وارث (وأم لمينتها ذلك أو عدد من إخوة) وأخوات اثنان فأكثر (وجدة) أم أب وأم أم وإن علنا سواء كان معها ولد أم لا هذا إن لم تدل بذكر بين اثنين، فإن أدلت به كأم أبي أم لم ترث بخصوص القرابة لأنها من ذوي الأرحام (وبنت ابن فأكثر مع بنت أو بنت ابن أعلى) منها (وأخت فأكثر لأب مع أخت لأبوين وواحد من ولد أم) ذكراً كان أو غيره (وثلث باق) بعد فرض الزوج أو الزوجة (لأم مع أحد زوجين وأب) لا

قوله: (الفرائض) قد ورد الحث على تعلم الفرائض وتعليمها في خبر ضعيف: «تعلموا الفرائض وعلموها فإنه نصف العلم» أي صنف منه، أو لتعلقه بالموت المقابل للحياة وهو أول علم ينزع من أمتي أي يموت أهله. وصح: «تعلموا الفرائض وعلموه فإني امرؤ مقبوض وإن العلم

ثلث الجميع ليأخذ الأب مثلي ما تأخذه الأم فإن كانت مع زوج وأب فالمسألة من ستة للزوج ثلاثة وللأب اثنان وللأم واحد، وإن كانت مع زوجة وأب فالمسألة من أربعة للزوجة واحد وللأم واحد وللأب اثنان، واستبقوا فيهما لفظ الثلث محافظة على الأدب في موافقة قوله تعالى: «وورثه أبواه فلأمه الثلث» [النساء: ١١] وإلا فما تأخذه الأم في الأولى سدس وفي الثانية ربع.

(ويحجب ولد ابن بابين أو ابن ابن أقرب منه و) يحجب (جد بآب و) تحجب (جدة لأم بأم) لأنها أدلت بها (و) جدة (لأب بآب) لأنها أدلت به (وأم) بالإجماع (و) يحجب (أخ لأبوين بآب وابن وابنه) وإن نزل (و) يحجب (أخ لأب بهما) أي بآب وابن (ويأخ لأبوين) ويأخت لأبوين معها بنت أو بنت ابن كما سيأتي (و) يحجب (أخ لأم بآب) وأبيه وإن علا (وفرع) وارث للميت وإن نزل ذكراً كان أو غيره (و) يحجب (ابن أخ لأبوين بآب وجد وابن) وابنه وإن نزل (وأخ لأبوين) أو لأب (و) يحجب ابن أخ (لأب بهؤلاء) الستة (ويابن أخ لأبوين) لأنه أقوى منه، ويحجب عم لأبوين بهؤلاء السبعة ويابن أخ لأب وعم لأب بهؤلاء الثمانية ويعم لأبوين وابن عم لأبوين بهؤلاء التسعة ويعم لأب وابن عم لأب بهؤلاء العشرة ويابن عم لأبوين، ويحجب ابن ابن أخ لأبوين بابين أخ لأب لأنه أقرب منه وبنات الابن بابين أو بنتين فأكثر للميت إن لم يعصب أخ أو ابن عم فإن عصبت به أخذت معه الباقي بعد ثلثي البنيتين بالتعصيب والأخوات لأب بأختين لأبوين فأكثر إلا أن يكون معهن ذكر فيعصبن ويحجبن أيضاً بأخت لأبوين معها بنت أو بنت ابن. واعلم أن ابن الابن كالابن إلا أنه ليس له مع البنت مثلاًها، والجدة كالأم إلا أنها لا تراث الثلث ولا ثلث الباقي بل فرضها دائماً السدس، والجد كالأب إلا أنه لا يحجب الأخوة لأبوين أو لأب، وبنت الابن كالبنت إلا أنها تحجب بالابن والأخ لأب كالأخ لأبوين إلا أنه ليس له مع الأخت لأبوين مثلاًها.

(وما فضل) من التركة عمن له فرض من أصحاب الفروض (أو الكل) أي كل التركة إن لم يكن له ذو فرض (للعصبة) وتسقط عند الاستفراق (وهي ابن فبعده (ابنه) وإن سفل (فأب فأبوه) وإن علا (فأخ لأبوين و) أخ (لأب فبنوهما) كذلك (فعم لأبوين فلاأب فبنوهما) كذلك ثم عم الأب ثم بنوه ثم عم الجد ثم بنوه وهكذا (ف) بعد عصبة النسب عصبة الولاء وهو (معتق) ذكراً كان أو أنثى (ف) بعد المعتق (ذكور عصبته) دون إناثهم ويؤخر هنا الجد عن الأخ وابنه فمعتق المعتق فعصبة (فلو اجتمع بنون وبنات أو أخوة وأخوات فالتركة) لهم (للمذكر مثل حظ الأنثيين) وفضل الذكر بذلك لاختصاصه بلزوم ما لا يلزم الأنثى من الجهاد وغيره وولد ابن كولد وأخ لأب كأخ لأبوين فيما ذكر.

سيقبض وتظهر الفتن حتى يختلف الرجال في الفريضة فلا يجدان من يقضي بينهما اهـ. قوله: (فرع وارث) أما الفرع الغير الوارث لنحو قتل أو اختلاف دين فوجوده كعدمه.

قوله: (في الأولى) أي في صورة زوج وأب وأم. قوله: (وفي الثانية) هي زوجة وأب وأم. قوله: (بابين) أي وإن انفرد لأنه يحوز الجميع.

فصل في بيان أصول المسائل

(أصل المسألة عند الرؤوس إن كانت الوثة عصبات) ثلاثة بنين أو أعمام فأصلها ثلاثة (وقدر الذكر أنيين إن اجتماعاً) أي الصنفان من نسب قبي ابن و بنت يقسم المتروك على ثلاثة، للابن اثنان وللبنت واحد، ومخارج الفروض اثنان وثلاثة وأربعة وستة وثمانية واثنا عشر وأربعة وعشرون، فإن كان في المسألة فرضان فأكثر اكتفي عند تماثل المخرجين بأحدهما كنصفين في مسألة زوج وأخت فهي من الاثنين وعند تداخلهما بأكثرهما كسدس وثالث في مسألة أم وولديها وأخ لأبوين أو لأب فهي من ستة، وكذا يكتفي في زوجة وأبوين وعند توافقهما بمضروب وفق أحدهما في الآخر كسدس وثمان في مسألة أم زوجة وابن فهي من أربعة وعشرين حاصل ضرب وفق أحدهما وهو نصف الستة أو الثمانية في الآخر وعند تباينهما بمضروب أحدهما في الآخر كثلث وربع في مسألة أم وزوجة وأخ لأبوين أو لأب فهي من اثني عشر حاصل ضرب ثلاثة في أربعة.

(وأصل) مسألة (كل فريضة فيها نصفان) كزوج وأخت لأب (أو نصف وما بقي) كزوج وأخ لأب (اثنان) مخرج النصف (أو) فيها (ثلاثان وثلاث) كاختين لأب واختين لأم (أو ثلاثان وما بقي) كبتين وأخ لأب (أو ثلث وما بقي) كام وعم (ثلاثة) مخرج الثلث (أو) فيها (ربع وما بقي) كزوجة وعم (أربعة) مخرج الربع (أو) فيها (سدس وما بقي) كام وابن (أو سدس وثلاث) كام وأخوين لأم (أو) سدس (وثلاثان) كام وأختين لأب (أو) سدس (ونصف) كام وبنت (ستة) مخرج السدس (أو) فيها (ثمان وما بقي) كزوجة وابن (أو) ثمن (ونصف وما بقي) كزوجة وبنت وأخ لأب (ثمانية) مخرج الثمن (أو) فيها (ربع وسدس) كزوجة وأخ لأم (اثنا عشر) مضروب وفق أحد المخرجين في الآخر (أو) فيها (ثمان وسدس) كزوجة وجدة وابن (أربعة وعشرون) مضروب وفق أحدهما في الآخر (وتعول) من أصول مسائل الفرائض ثلاثة (ستة إلى عشرة) وترأ وشفعاً فعولها إلى سبعة كزوج وأختين لغير أم وإلى ثمانية كهم وأم وإلى تسعة كهم وأخ لأم وإلى عشرة كهم وأخ آخر لأم (و) تعول (اثنا عشر إلى سبعة عشر وترأ) فعولها إلى ثلاثة عشر كزوجة وأم وأختين لغير أم، وإلى خمسة عشر كهم وأخ لأم وإلى سبعة عشر كهم وأخ آخر لأم (و) تعول (أربعة وعشرون لسبعة وعشرين) فقط كبتين وأبوين وزوجة للبتين ستة عشر وللأبوين ثمانية وللزوجة ثلاثة وتسمى بالمترتبة لأن علياً رضي الله عنه كان يخطب على منبر الكوفة قائلاً: الحمد لله الذي يحكم بالحق قطعاً ويجزي كل نفس بما تسعى وإليه المآب والرجعى. فسل حينئذ عن هذه المسألة فقال ارتجالاً: صار ثمن المرأة تسعاً ومضى في خطبته. وإنما عالوا ليدخل النقص على الجميع كأرباب الديون والوصايا إذا ضاق المال عن قدر حصتهم.

قوله: (فإن كان في المسألة فرضان الخ) هذا شروع في تصحيح المسائل، والحاصل أن الفرضي أول ما ينظر إلى مخرج الفروض المذكورة الموجودة في المسألة، فإن وجدها متماثلة كنصفين وثلثين أخذ من المماثلين واحداً، وإن وجد المخارج متداخلة أي يفني أصغرهما أكبرها لو

فصل

صح إيداع محترم بأودعتك هذا أو استحفطتكم ويخذه مع نية، وحرم على عاجز عن حفظ الوديعة أخذها، وكره على غير واثق بأمانته، ويضمن وديع بإيداع غيره ولو قاضياً بلا إذن من المالك لا إن كان لعذر كمرض وسفر وخوف حرق وإشراق حرز على خراب، وبوضع في غير حرز مثلها وينقلها إلى دون حرز مثلها، ويترك دفع متلفاتها كتهوية ثياب صوف أو ترك لبسها عند حاجتها، ويمدول عن الحفظ المأمور به من المالك، ويجحدنها وتأخير تسليمها لمالك بلا عذر بعد طلب مالكةا، ويانتفاع بها كلبس وركوب بلا غرض المالك وبأخذ درهم مثلاً من كيس فيه دراهم مودعة عنده وإن رد إليه مثله فيضمن الجميع إذا لم يتميز الدرهم المردود عن البقية لأنه خلطها بمال نفسه بلا تمييز فهو متعدد، فإن تميز بنحو سكة أو رد إليه عين الدرهم ضمنه فقط وصدق وديع كوكيل وشريك وعامل قراض يمين في دعوى ردها على مؤتمنه لا على وارثه. وفي قوله: ما لك عندي وديعة وفي تلفها مطلقاً أو بسبب خفي كسرقة أو بظاهر كحريق عرف دون عمومه، فإن عرف عمومه لم يحلف حيث لا تهمة.

فائدة: الكذب حرام وقد يجب كما إذا سأل ظالم عن وديعة يريد أخذها فيجب إنكارها وإن كذب وله الحلف عليه مع التورية، وإذا لم ينكرها ولم يمتنع من إعلامه بها جهده ضمن وكذا لو رأى معصوماً اختفى من ظالم يريد قتله، وقد يجوز كما إذا كان لا يتم مقصود حرب وإصلاح ذات البين وإرضاء زوجته إلا بالكذب فمباح، ولو كان تحت يده وديعة لم يعرف صاحبها وأيس من معرفته بعد البحث التام صرفها فيما يجب على الإمام الصرف فيه وهو أهم مصالح المسلمين مقدماً أهل الضرورة وشدة الحاجة لا في بناء نحو مسجد، فإن جهل ما ذكر دفعه لثقة عالم بالمصالح الواجبة التقديم والأورع الأعلّم أولى.

فصل

لو التقط شيئاً لا يخشى فسادَه كنفد ونحاس بعمارة أو مفازة عرفه سنة في الأسواق وأبواب المساجد، فإن ظهر مالكة وإلا تملكه بلفظ تملكك وإن شاء باعه وحفظ ثمنه، أو ما يخشى فسادَه كهريسة ويقل وفاكهة ورطب لا يتنمر فيخير ملتقطه بين أكله متملكاً له ويغرم قيمته وبين بيعه ويعرفه بعد بيعه ليتملك ثمنه بعد التعريف، فإن ظهر مالكة أعطاه قيمته إن أكله أو ثمن إن باعه. وفي التعريف بعد الأكل وجهان أحدهما في العمارة وجوبه، وفي المفازة قال الإمام: الظاهر أنه لا يجب لأنه لا فائدة فيه، ولو وجد بيته درهماً مثلاً وجوز أنه لمن يدخلونه عرفه لهم كالثقل قاله الفقهاء: ويعرف حقير لا يعرض عنه غالباً، وقيل هو درهم زماناً

زيد بالضعف أخذ الأكبر، وإن وجدها متوافقة كمخرج الربع والسدس أخذ وفق أحدهما وضربه في كامل الآخر فما تحصل جعله أصلاً للمسألة، وإن كان بينهما تباين كمخرج النصف والثلث فيضرب كامل أحدهما في كامل الآخر ويجعل المتحصل أصلاً للمسألة، ثم متى صحت المسألة من أصلها وانقسمت على الورثة فلا يتكلف شيء غير ذلك.

يظن أن فاقده يعرض عنه بعده غالباً، ويختلف ذلك باختلاف المال فدائع الفضة حالاً والذهب نحو ثلاثة أيام، أما ما يعرض عنه غالباً كحبة زبيب استبد به واجده بلا تعريف. ومن رأى لقطة فرفعها برجله ليعرفها وتركها لم يضمها، ويجوز أخذ نحو سنابل الحصادين التي اعتيد الإعراض عنها ولو مما فيه زكاة خلافاً للزركشي، وكذا برادة الحدادين وكسرة خبز من رشيد ونحو ذلك مما يعرض عنه عادة فيملكه آخذه وينفذ تصرفه فيه أخذاً بظاهر أحوال السلف، ويحرم أخذ ثمر تساقط إن حُوط عليه وسقط داخل الجدار. قال في المجموع: ما سقط خارج الجدار إن لم يعتد بإباحته حرم وإن اعتيدت حل عملاً بالعادة المستمرة المغلبة على الظن بإباحتهم له.

قوله: (ويضمن وبيع بإيذاء غيره) قاعدة: كل من ضمن الوديعة بالإتلاف ضمنها بالتفريط إلا الصبي المميز فإنه يضمها بالإتلاف في الأظهر ولا يضمها بالتفريط قطعاً لأن المفريط هو الذي أودعه. قوله: (هرفه) أي وجوباً إن لقط لحفظ فإن لقط لخيانة امتنع تعريفها لأجل التملك، ولو دفع لقطة لقاض لزمه قبولها وليعرف اللاقط جنس ما لقط وصفته وقدر ووكاه ثم يعرفه في نحو سوق.

باب النكاح

وهو لغة الضم والاجتماع ومنه قولهم: تناكحت الأشجار إذا تمايلت وانضم بعضها إلى بعض، وشرعاً عقد يتضمن إباحة وطء بلفظ نكاح أو تزويج وهو حقيقة في العقد مجاز في الوطء على الصحيح.

(مَنْ) أي النكاح (للتائق) أي محتاج للوطء وإن اشتغل بالعبادة (قادر) على مؤنة من مهر وكسوة فضل تمكين ونفقة يومه للأخبار الثابتة في السنن، وقد أوردت جملة منها في كتابي أحكام أحكام النكاح، ولما فيه من حفظ الدين وبقاء النسل، وأما التائق العاجز عن المؤن فالأولى له تركه وكسر حاجته بالصوم لا بالدواء، وكره لعاجز عن المؤمن غير تائق ويجب بالنذر حيث ندب (و) سن (نظر كل) من الزوجين بعد العزم على النكاح وقبل الخطبة (الأخر غير حورة) مقررة في شروط الصلاة، فينظر من الحرة وجهها ليعرف جمالها وكفيها ظهوراً وبطناً ليعرف خصوبة بدنها ومن بها رق ما عدا ما بين السرة والركبة، وهما تنظران منه ذلك، ولا بد في حل النظر من يقين خلوها من نكاح وعدة وأن لا يقلب على ظنه أنه لا يجاب، وندب لمن لا يتيسر له النظر أن يرسل نحو امرأة لتأملها وتصفها له وخرج بالنظر المس فيحرم إذ لا حاجة إليه.

(مهمة) يحرم على الرجل ولو شيخاها ما تعدد نظر شيء من بدن أجنبية حرة أو أمة بلغت حداً تشتهى فيه ولو شوهاء وعجوزة وعكسه خلافاً للحاوي كالرافعي وإن نظر بغير شهوة أو مع أمن الفتنة على المعتمد لا في نحو امرأة كما أفتى به غير واحد وقول الإسنوي تبعاً للروضة الصواب حل النظر إلى الوجه والكفين عند أمن الفتنة ضعيف وكذا اختيار الأذري قول جمع بحل نظر وجه وكف عجوز يؤمن من نظرهما الفتنة ولا يحل النظر إلى عنق الحرة ورأسها قطعاً وقيل يحل مع الكرامة النظر بلا شهوة وخوف فتنة إلى الأمة إلا ما بين السرة والركبة لأنها عورتها في الصلاة وليس من العورة الصوت فلا يحرم سماعه إلا إن خشي منه فتنة أو التذ به كما بحثه الزركشي وأفتى بعض المتأخرين بجواز نظر الصغير للنساء في الولائم والأفراح والمعتمد عند الشيخين عدم جواز نظر فرج صغيره لا تشتهى وقيل يكره ذلك وصحح المتولي حل نظر فرج الصغير إلى التمييز وجزم به غيره وقيل يحرم ويجوز لنحو الأم نظر فرجيهما ومسه زمن الرضاع والتربية للضرورة وللعبد العدل النظر إلى سيده المتصفة بالعدالة ما عدا ما

قوله: (النكاح) قال البلقيني: ليس لنا عبادة شرعت في عهد آدم ثم تستمر في الجنة إلا الإيمان والنكاح اهـ. أشباه. وعبارة شيخنا البيجوري: يجوز للإنسان النكاح أي في الجنة ولو لمحارمه ما عدا الأصول والفروع، فلا ينكح أمه ولا بنته. قوله: (أي محتاج) قال في المغني: ولو خصياً كما اقتضاه كلام الأصحاب.

بين السرة والركبة كهي ولمحرم ولو فاسقاً أو كافر النظر ما وراء سرة وركبة منها كنظرها إليه ولمحرم ومماثل مس ما وراء السرة والركبة نعم مس ظهر أو ساق محرمه كأمه وبنته وعكسه لا يحل إلا لحاجة أو شفقة وحيث حرم نظره حرم مسه بلا حائل لأنه أبلغ في اللذة نعم يحرم مس وجه الأجنبية مطلقاً وكل ما حرم نظره منه أو منها متصلاً حرم نظره منفصلاً كقلامة يد أو رجل وشعر امرأة وعانة رجل فيجب مواراتهما. وتحتجب وجوباً مسلمة عن كافرة وكذا عفيفة عن فاسقة أي بسحاق أو زنا أو قيادة ومحرم مضاجعة رجلين أو امرأتين عاريين في ثوب واحد وإن لم يتماسا أو تباعدا مع اتحاد الفراش خلافاً للسبكي ويحث استثناء الأب أو الأم لخبر فيه بعيد جداً، ويجب التفريق بين ابن عشر سنين وأبويه وإخوته في المضجع وإن نظر فيه بعضهم بالنسبة للأب أو الأم ويستحب تصافح الرجلين أو المرأتين إذا تلاقيا ويحرم مصافحة الأرملة الجميل كنظره بشهوة ويكره مصافحة من به عاهة كالأبرص والأجذم ويجوز نظر وجه المرأة عند المعاملة ببيع وغيره للحاجة إلى معرفتها وتعليم ما يجب تعلمه كالفاتحة دون ما يسن على الأوجه والشهادة تحملاً وأداء لها أو عليها وتعتمد النظر للشهادة لا يضر وإن تيسر وجود نساء أو محارم يشهدون على الأوجه (و) يسن (خطبة) بضم الخاء من الولي (له) أي للنكاح الذي هو العقد بأن تكون قبل إيجابه فلا تندب أخرى من الخاطب قبل قبوله كما صححه في المنهاج بل يستحب تركها خروجاً من خلاف من أبطل بها كما صرح به شيخنا وشيخه زكريا رحمهما الله لكن الذي في الروضة وأصنوا نذبه وتسن خطبة أيضاً قبل الخطبة وكذا قبل الإجابة فيبدأ كل بالحمد والثناء على الله تعالى ثم بالصلاة والسلام على رسول الله ﷺ ثم يوصي بالتقوى ثم يقول في خطبة الخطبة جنتكم راغباً في كريمتكم أو فئاتكم وإن كان كيبلاً قال جاءكم موكلي أو جنتكم عنه خاطباً كريمتكم فيخطب الولي أو نائبه كذلك ثم يقول لست بمرغوب عنك، ويستحب أن يقول قبل العقد أزواجك على ما أمر الله عز وجل من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان.

(فروع) يحرم التصريح بخطبة المعتدة من غيره رجعية كانت أو بانناً بطلاق أو فسخ أو موت ويجوز التمريض بها في عدة غير رجعية وهو كانت جميلة ورب راغب فيك ولا يحل خطبة المطلقة منه ثلاثاً حتى تتحلل وتنقضي عدة المحلل إن طلق رجعيّاً وإلا جار التعريض في عدة المحلل ويحرم على عالم بخطبة الغير والإجابة له خطبة على خطبة من جازت خطبته وإن كرهت، قد صرح لفظ بإجابته إلا بإذنه له من غير خوف رلاً حياه أو بإعراضه كأن طال الزمن بعد إجابته ومنه سفره بعيد ومن استشير في خاطب أو نحو عالم يريد الاجتماع به ذكر وجوباً مساويه بصدق بذلاً لنفسه الواجبة (ووفية) أي نكاح المرأة الدينية التي وجدت فيها صفة العدالة أولى من نكاح الفاسقة ولو بغير نحو زنا للخبر المتفق عليه فافطر بذات الدين (ونسيية) أي معروفة الأصل وطيته نسبته إلى العلماء والصلحاء أولى من غيرها لخبر تخيروا لنطفكم ولا تضعوها في غير الأكفاء وتكره بنت الزنا والفاسق (وجميلة) أولى لخبر خير النساء من تسر

قوله: (مساويه) بفتح الميم عيوبه أي ذكر عيوبه الشرعية وكذا العرفية فيما يظهر أخذاً من الخير الآتي: «وأما معاوية فصعلوك لا مال له» هذا إن لم يتزجر المستشار بقول المستشار ما يصلح كما قاله النووي كالغزالي ولا اقتصر المستشار على أقل ما يتزجر به المستشار. قوله: (ولا يضر

إذا نظرت (و) قرابة (بعيدة) عنه ممن في نسبه أولى من قرابة قريبة أو أجنبية لضعف الشهوة في القرية فيجبء الولد نحيفاً والقرية من هي في أول درجات العمومة والخولة والأجنبية أولى من القرابة القريبة ولا يشكل ما ذكر بتزويج النبي ﷺ زينب مع أنها بنت عمته؛ لأنه تزوجها بياناً للجواز، ولا بتزويج علي فاطمة رضي الله عنهما لأنها بعيدة، إذ هي بنت ابن عمه لا بنت عمه (ويكره) أولى من الشيب للامر به في الأخبار الصحيحة إلا لعذر كضعف آتته عن الانتفاض (وولود) وودود (أولى) للامر بهما ويعرف ذلك في البكر بأقاربها والأولى أيضاً أن تكون مهزولة للنهي عن نكاحها ومحل رعاية جميع ما مر حيث لم تتوقف العفة على غير متصفة بها وإلا فهي أولى قال شيخنا في شرح المنهاج ولو تعارضت تلك الصفات فالذي يظهر أنه يقدم الدين مطلقاً ثم العقل وحسن الخلق ثم الولادة ثم النسب ثم البكارة ثم الجمال ثم ما المصلحة فيه أظهر بحسب اجتهاده اهـ. وجزم في شرح الإرشاد بتقديم الولادة على العقل وندب للمولي عرض موليته على ذوي الصلاح، ويسن أن ينوي بالنكاح السنة وصون دينه وإنما يثاب عليه إن قصد به طاعة من نحو عفة أو ولد صالح وأن يكون العقد في المسجد ويوم الجمعة وأول النهار وفي سؤال وأن يدخل فيه أيضاً.

(أركانها) أي النكاح خمسة (زوجة وزوج وولي وشاهدان وصيغة وشرط فيها) أي الصيغة (الإيجاب) من الولي وهو (كزوجهك أو أنكحتك) موليتي فلانة فلا يصح الإيجاب إلا بأحد هذين اللفظين لخبر مسلم اتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله وهي ما ورد في كتابه ولم يرد فيه غيرهما ولا يصح بأزوجهك وأنكحك على الأوجه ولا بكناية كأحللتك ابنتي أو عقدتها لك (وقبول متصل به) أي بالإيجاب من الزوج وهو (كتزويجها أو نكحتها) فلا بد من دال عليها من نحو اسم أو ضمير أو إشارة (أو قبلت أو رضيت) على الأصح خلافاً للسبكي لا فعلت (نكاحها) أو تزويجها أو قبلت النكاح أو التزويج على المعتمد لا قبلت ولا قبلتها مطلقاً أي المنكوحة ولا قبلته أي النكاح والأولى في القبول قبلت نكاحها لأنه القبول الحقيقي (وصح) النكاح (بترجمة) أي ترجمة أحد اللفظين بأي لغة ولو ممن يحسن العربية لكن يشترط أن يأتي بما يعده أهل تلك اللغة صريحاً في لغتهم هذا إن فهم كل كلام نفسه وكلام الآخر والشاهدان وقال العلامة التقي السبكي في شرح المنهاج ولو تواطأ أهل قطر على لفظ في إرادة النكاح من غير صريح ترجمته لم ينعقد النكاح به اهـ. والمراد بالترجمة ترجمة معناه اللغوي كالضم فلا ينعقد بالفاظ اشتهرت في بعض الأقطار للإنكاح كما أفتي به شيخنا المحقق الزمزمي ولو عقد القاضي النكاح بالصيغة العربية لعجبي لا يعرف معناها الأصلي بل يعرف أنها موضوعة لعقد النكاح صح كذا أفتي به شيخنا والشيخ عطية وقال في شرحي الإرشاد والمنهاج إنه لا يضر لحن العامي كفتح تاء المتكلم وإبدال الجيم زائياً أو عكسه، وينعقد بإشارة أخرس مفهومة وقيل لا ينعقد النكاح إلا بالصيغة العربية فعليه

تخلل خطبة (الخ) المراد بالخطبة هنا الحمد لله والصلاة على نبيه والوصية بالتقوى لا غير. قوله: (وإن قلنا بعدم استحبابها) أي وهو المعتمد خلافاً لما في الروضة، فعلى هذا يكون المطلوب للنكاح ثلاث خطب واحدة للخطبة بالكسرة وثانية لقبولها وثالثة من الموجب للعقد.

يصبر عند العجز إلى أن يتعلم أو يوكل وحكي هذا عن أحمد وخرج بقولي متصل ما إذا تخلل لفظ أجنبي عن العقد وإن قل كأنكحتك ابنتي فاستوص بها خيراً ولا يضر تخلل خطبة خفيفة من الزوج وإن قلنا بعدم استحبابها خلافاً للسبكي وابن أبي شريف ولا فقل قبلت نكاحها لأنه من مقتضى العقد فلو أوجب ثم رجع عن إيجابه أو رجعت الأذنة في إذنها قبل القبول أو جنت أو ارتدت امتنع القبول.

(فرع) لو قال الولي زوّجتها بمهر كذا فقال الزوج قبلت نكاحها ولم يقل على هذا الصداق صح النكاح بمهر المثل خلافاً للبارزي.

(لا) يصح النكاح (مع تعليق) كالبيع بل أولى لاختصاصه بمزيد الاحتياط كأن يقول الأب للأخوان كانت بنتي طلقت واعتدت فقد زوّجتها فقبل ثم بان انقضاء عدتها وأنها أذنت له فلا يصح لفساد الصيغة بالتعليق وبحث بعضهم الصحة في إن كانت فلانة موليتي فقد زوّجتها وفي زوّجتك إن شئت كالبيع إذ لا تعليق في الحقيقة (و) لو مع (تأقيت) بالنكاح بمدة معلومة أو مجهولة في: لـ لصحة النهي عن نكاح المتعة وهو المؤقت ولو بألف سنة وليس منه ما لو قال زوّجتها مدة حياتك أو حياتها لأنه مقتضى العقد بل يبقى أثره بعد الموت ويلزمه في نكاح المتعة المهر والنسب والعدة ويسقط الحد إن عقد بولي وشاهدين فإن عقد بينه وبين المرأة وجب الحد إن وطئ وحيث وجب الحد لم يثبت المهر ولا ما بعده وينعقد النكاح بلا ذكر مهر في العقد بل يسن ذكره فيه وكره إخلأؤه عنه نعم لو زوّج أمته بعبد لم يستحب (و) شرط (في الزوجة) أي المنكوحه (خلق من نكاح وعدة) من غيره (وتعيين) لها فزنتك إحدى بناتي باطل ولو مع الإشارة ويكفي التعيين بوصف أو إشارة كزوّجتك بنتي وليس له غيرها أو التي في الدار وليس فيها غيرها أو هذه وإن سماها بغير اسمها في الكل بخلاف زوّجتك فاطمة وإن كان اسم بنته لا إن نواها. ولو قال زوّجتك بنتي الكبرى وسماها باسم الصغرى صح في الكبرى لأن الكبير صفة قائمة بذاتها بخلاف الاسم فقدم عليه ولو قال زوّجتك بنتي خديجة فبانت بنت ابنه صح إن نواها أو عينها بإشارة أو لم يعرف لصلبه غيرها وإلا فلا (و) شرط فيها أيضاً (عدم محرمية) بينها وبين الخاطب (بنسب فيحرم) به لآية ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ﴾ (نساء قرابة غير) ما دخل في (ولد عمومته وخوالة) فحيتنذ يحرم نكاح أم وهي من ولدتك أو ولدت من ولدك ذكراً كان أو أنثى وهي الجدة من الجهتين وبنت أخي وأخت وعمة وهي أخت ذكر ولدك وخالة وهي أخت أنثى ولدتك.

(فرع) لو تزوج مجهولة النسب فاستلحقها أبوه ثبت نسبها ولا يفسخ النكاح إن كذبه الزوج ومثله عكسه بأن تزوجت مجهولاً فاستلحقه أبوها ولم تصدقه.

قوله: (لا مخلوقة من ماء زناه) أي ولا فرق بين أن تكون المزنّي بها مطاوعة أو غير مطاوعة، وسواء تحقق أنها من مائه أم لا فلا تحرم عليه بل تحل له لأنها أجنبية عنه إذ لا حرمة لماء الزنا بدليل انتفاء سائر أحكام النسب من إرث وغيره عنها هم ر. قوله: (لو اختلطت محرمة)

(أو رضاع فيحرم به) أي بالرضاع (من يحرم ينسب) للخير المتفق عليه يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب فمرضعتك ومرضعتها ومرضعة من ولدك من نسب أو رضاع وكل من ولدت مرضعتك أو ذا لبنها أمك من رضاع والمرتضعة لبنك ولبن فرعك نسباً أو رضاعاً وبنتها كذلك وإن سفلت بتك والمرتضعة بلبن أحد أبويك نسباً أو رضاعاً أختك وقس على هذا بقية الأصناف المتقدمة ولا يحرم عليك برضاع من أرضعت أخاك أو ولد ولدك ولا أم مرضعة ولدك وبنتها وكذا أخت أخيك لأبيك أو لأمك من نسب أو رضاع.

تبييه: الرضاع المحرم وصول لبن آدمية بلغت سن حيض ولو قطرة أو مختلطاً بغيره وإن قل جوف رضيع لم يبلغ حولين يقيناً خمس مرات يقيناً عرفاً، فإن قطع الرضيع إغراضاً وإن لم يشتغل بشيء آخر أو قطعت المرضعة ثم عاد إليه فيهما فوراً فريضتان، أو قطعه لنحو لهو كنوم خفيف وعاد حالاً أو طال والثدي بغمه أو تحول ولو بتحويلها من ثدي لآخر أو قطعت له شغل خفيف ثم عادت إليه فلا تعدد في جميع ذلك، وتصير المرضعة أمه وذو اللبن أباه وتسري الحرمة من الرضيع إلى أصولهما وفروعهما وحواشيها نسباً ورضاعاً وإلى فروع الرضيع لا إلى أصوله وحواشيه، ولو أقر رجل وامرأة قبل العقد أن بينهما أخوة رضاع وأمكن حرم تناكحهما وإن رجعا عن الإقرار أو بعده فهو باطل فيفرق بينهما، وإن أقر به فأنكرت صدق في حقه ويفرق بينهما، أو أقرت به دونه فإن كان بعد أن عيته في الإذن للتزويج أو مكته من وطئه إياها لم يقبل قولها وإلا صدقت بيمينها، ولا تسمع دعوى نحو أب محرمية بالرضاع بين الزوجين، وبثبت الرضاع برجل وامرأتين وبأربع نسوة ولو فيهن أم المرضعة إن شهدت حصة فلا سبق دعوى كشهادة أبي امرأة وابنها بطلاقها كذلك، وتقبل شهادة مرضعة مع غيرها لم تطلب أجره الرضاع وإن ذكرت فعلها كأشهد أنني أرضعتها، وشرط شهادة الرضاع ذكر وقت الرضاع وعدده وتفرق المرات ووصول اللبن إلى جوفه في كل رضة ويعرف بنظر حلب وإيجار وازدراء وبقرائن كامتصاص ثدي وحركة حلقة بعد علمه أنها ذات لبن وإلا لم يحل له أن يشهد لأن الأصل عدم اللبن، ولا يكفي في أداء الشهادة ذكره القرائن بل يعتمد عليها ويجزم بالشهادة، ولو شهد به دون النصاب أو وقع شك في تمام الرضعات أو الحولين أو وصول اللبن جوف الرضيع ولم يحرم النكاح لكن الورع الاجتناب وإن لم تخبره إلا واحدة. نعم إن صدقها يلزم الأخذ بقولها ولا يثبت الإقرار بالرضاع إلا برجلين عدلين.

(أو مصاهرة فتحرم زوجة أصل) من أب أو جد لأب أو أم وإن علا من نسب أو رضاع (وفصل) من ابن وابنه وإن سفل منهما (وأصل زوجة) أي أمهاتها بنسب أو رضاع وإن علت وإن لم يدخل بها للآية، وحكمته ابتلاء الزوج بمكالمتها والخلوة لترتيب أمر الزوجة فحرمت كسابقتها بنفس العقد لئتمكن من ذلك. واعلم أنه يعتبر في زوجتي الأب والابن وفي أم

أي بنسب أو رضاع أو مصاهرة أو محرمه بسبب آخر كلعان أو توثن. قوله: (على الأرجح) أي خلافاً للسبكي. قال الروياني ورجحه: إنه يتكح إلى أن يبقى عدد محصور فقط. وعليه عول الخطيب، والذي مال إليه حجج ما جرى عليه مؤلفنا اهـ.

الزوجة عند عدم الدخول بهن أن يكون العقد صحيحاً (وكذا فصلها) أي الزوجة بنسب أو رضاع ولو بواسطة سواء بنت ابنتها وبنت ابنتها وإن سفلت (إن دخل بها) بأن وطئها ولو في الدبر وإن كان العقد فاسداً وإن لم يطأها لم تحرم بنتها بخلاف أمها، ولا تحرم بنت زوج الأم ولا أم زوجة الأب والأبن، ومن وطئ امرأة بملك أو شبهة منه كان وطئاً بفساد نكاح أو شراء أو بظن زوجة حرم عليه أمهاتها وبنتاتها وحرمت على آباءه وأبنائه لأن الوطء بملك اليمين نازل بمنزلة عقد النكاح ويشبهه يثبت النسب والعدة لاحتمال حملها منه سواء أوجد منها شبهة أم لا، لكن يحرم على الواطئ شبهة نظر أم الموطوءة وبنتها ومهما.

فرع: لو اختلطت محرمة بنسوة غير محصورات بأن يصر عدمن على الأحاد كآلف امرأة نكح من شاء منهن إلى أن تبقى واحدة على الأرجح، وإن قدر ولو بسهولة على متيقنة الحل أو بمحصورات كعشرين بل مائة لم ينكح منهن شيئاً. نعم إن قطع بتمييزها كسوداء اختلطت بمن لا سواد فيهن لم يحرم غيرها كما استظهره شيخنا.

تنبيه: اعلم أنه يشترط أيضاً في المنكوحة كونها مسلمة أو كتابية خالصة ذمية كانت أو حربية، فيحل ح الكراهة نكاح الإسرائيلية بشرط أن لا يعلم دخول أول آبائها في ذلك الدين بعد بعثه عيسى عليه السلام. وإن علم دخوله فيه بعد التحريف، ونكاح غيرها بشرط أن يعلم دخول أول آبائها فيه قبلها ولو بعد التحريف إن تجنبوا المحرف، ولو أسلم كتابي وتحته كتابية دام نكاحه وإن كان قبل الدخول، أو وثني وتحته وثنية فتخلفت قبل الدخول تنجزت الفرقة أو بعده وأسلمت في العدة دام نكاحه وإلا فالفرقة من إسلامه، ولو أسلمت وأصر على الكفر فإن دحس بها وأسلم في العدة دام النكاح وإلا فالفرقة من إسلامها، وحيث أدم لا يضر مقارنة مفسد هو زائل عند الإسلام فتقر على نكاح في عدة هي منقضية عند الإسلام وعلى غضب حربي لحريته إن اعتقده نكاحاً، وكالفصم المطاوعة قاله شيخنا، ونكاح الكفار صحيح على الصحيح ولا يصح نكاح الجنية كعكسه على ما عليه أكثر المتأخرين.

(و) شرط (في الزوج تعيين) فزوجت بتي أحدكما باطل ولو مع الإشارة (وعلم محرمة) كأخت وعمة وخالة (للمخطوبة بنسب أو رضاع تحته) أي الزوج ولو في العدة الرجعية لأن الرجعية كالزوجة بدليل التوارث، فإن نكح محرمين في عقد بطل فيهما إذ لا مرجح أو في عقدين بطل الثاني وضابط من يحرم الجمع بينهما كل امرأتين بينهما نسب أو رضاع يحرم تناكحهما إن فرضت إحداهما ذكراً، ويشترط أيضاً أن لا تكون تحته أربع من الزوجات سوى المخطوبة ولو كانت إحداهن في العدة الرجعية لأن الرجعية في حكم الزوجة، فلو نكح الحر خمساً مرتباً بطل في الخامسة أو في عقد بطل في الجميع أو زاد العبد على الثنتين بطل كذلك، أما إذا كانت المحرمة للمخطوبة أو إحدى الزوجات الأربع في العدة البائن فيصح نكاح محرمتها والخامسة لأن البائنة أجنبية.

قوله: (بمستوي عدالة) قيد خرج به مستورا الإسلام والحرية بأن لم تعرف حالتها فيهما باطناً وإن كان بمحل كل أهله مسلمون أو أحرار لسهولة الوقوف على الباطن فيهما، وكذا البلوغ ونحوه مما مر. نعم إن باناً مسلمين أو حريين أو بالغين مثلاً بأن اتعقاده كما لو بان الخشي ذكراً أه

(و) شرط (في الشاهدين أهلية شهادة) تأتي شروطها في باب الشهادة، وهي حرية كاملة وذكرورة محققة وعدالة ومن لازمها الإسلام والتكليف وسمع ونطق وبصر لما يأتي أن الأقوال لا تثبت إلا بالمعينة والسمع، وفي الأعلى وجه لأنه أهل للشهادة في الجملة والأصح لا وإن عرف الزوجين، ومثله من بطلمة شديدة ومعرفة لسان المتعاقدين (وعدم تعيينهما) أو أحدهما (للولاية) فلا يصح النكاح بحضرة عيدين أو امرأتين أو فاسقين أو أصميين أو أخرسين أو أعميين أو من لم يفهم لسان المتعاقدين ولا بحضرة متعين للولاية، فلو وكل الأب أو الأخ المنفرد في النكاح وحضر مع آخر لم يصح لأنه ولي عاقد فلا يكون شاهداً، ومن ثم لو شهد أخوان من ثلاثة وعقد الثالث بغير وكالة من أحدهما صحح وإلا فلا.

تنبيه: لا يشترط الإشهاد على إذن معتبرة الإذن لأنه ليس ركناً للعقد بل هو شرط فيه فلم يجب الإشهاد عليه إن كان الولي غير حاكم وكذا إن كان حاكماً على الأوجه، ونقل في البحر عن الأصحاب أنه يجوز اعتماد صبي أرسله الولي إلى غيره ليزوج موليته أي إن وقع في قلبه صدق المخبر.

فرع: لو زوجها ولها قبل بلوغ إذنها إليه صحح على الأوجه إن كان الإذن سابقاً على حالة التزويج لأن العبرة في العقود بما في نفس الأمر لا بما في ظن المكلف.

(وصح) النكاح (بمستوري عدالة) وهما من لم يعرف لهما مفسق كما نص عليه واعتمده جمع وأطالوا فيه، وبطل السر بتجريح عدل، وإذا تاب الفاسق لم يلتحق بالمستور، ويسن استتابة المستور عند العقد، ولو علم الحاكم فسق الشاهدين لزمه التفريق بين الزوجين ولو قبل الترافع إليه على الأوجه، ويصح أيضاً بابني الزوجين أو عدويهما وقد يصح كون الأب شاهداً أيضاً كان تكون بنته قنة. وظاهر كلام الحناطي بل صريحه أنه لا يلزم الزوج البحث عن حال الولي والشهود. قال شيخنا: وهو كذلك إن لم يظن وجود مفسد للعقد.

(ويان بطلانه) أي النكاح (بمحجة فيه) أي في النكاح من بينة أو علم حاكم (أو بإقرار الزوجين في حقهما بما يمنع صحته) أي النكاح كفسق الشاهد أو الولي عند العقد والرق والصبا لهما وكوقوعه في العدة وخرج بني حقهما حق الله تعالى كأن طلقها ثلاثاً ثم اتفقا على فساد النكاح بشيء مما ذكر وأرادا نكاحاً جديداً فلا يقبل إقرارهما بل لا بد من محلل للتمتع ولأنه حق الله ولو أقاما عليه بينة لم تسمع، أما بينة الحسبة فتسمع. نعم محل عدم قبول إقرارهما في الظاهر أما في الباطن فالنظر لما في نفس الأمر. ولا يتبين البطلان بإقرار الشاهدين بما يمنع الصحة فلا يؤثر في الإبطال كما لا يؤثر فيه بعد الحكم بشهادتهما ولأن الحق ليس لهما فلا يقبل قولهما، أما إذا أقر به الزوج دون الزوجة فيفرق بينهما مؤاخذه له بإقراره وعليه نصف

م ر ومثله حج. قوله: (فلا ولاية لفاسق) وأما الكافر الأصلي غير الفاسق في دينه فيلي الكافرة وإن اختلف دينهما سواء كان الزوج مسلماً أم ذمياً وهي مجبرة أو غير مجبرة لقوله تعالى: ﴿والذين كفروا بعضهم أولياء بعض﴾ [الأنفال: ٧٣] لا المسلمة إجماعاً ولا المسلم الكافرة إلا الإمام أو نائبه فإنه يزوج من لا ولي لها ومن عضلها ولها بعموم الولاية اهـ.

المهر إن لم يدخل بها وإلا فكله إذ لا يقبل قوله عليها في المهر بخلاف ما إذا أقرت به دونه فيصدق هو بيمينته لأن العصمة بيده وهي تريد رفعها فلا تطالبه بمهر إن طلقت قبل وطء، وعليه إن وطئ الأقل من المسمى ومهر المثل، ولو أقرت بالإذن ثم ادعت أنها إنما أذنت بشرط صفة في الزوج ولم توجد ونفى الزوج ذلك صدقت بيمينها فيما استظهره شيخنا (و) إذا اختلفا فادعت أنها محرمة بنحو رضاع وأنكر (حلقت مدعية محرمة) وصدقت وبأن بطلان النكاح فيفرق بينهما إن (لم ترضه) أي الزوج حال العقد ولا عقبة لإجبارها أو إذنها في غير معين ولم ترض بعد العقد بنطق ولا تمكين لاحتمال ما تدعيه مع عدم سبق مناقضه فهو كقولها ابتداءً فلا أخى من الرضاع فلا تزوج منه، فإن رضيت ولم تعتذر بنحو نسيان أو غلط لم ينعى دعواها (و) إن اعتذرت سمعت دعواها للعذر ولكن (حلف هو) أي الزوج (لراضية اعتذرت) بنسيان أو غلط.

(و) شرط (في الولي عدالة وحرية وتكليف) فلا ولاية لفاسق غير الإمام الأعظم لأن الفسق نقص يقدح في الشهادة فيمنع الولاية كالرق هذا هو المذهب للخير الصحيح: «لا نكاح إلا بولي مرشده أي عدل. وقال بعضهم: إنه يلبي، والذي اختاره النووي كابن الصلاح والسبكي ما أفنى به الغزالي من بقاء الولاية للفاسق حيث تنتقل لحاكم فاسق. ولو تاب الفاسق توبة صحيحة زوج حالاً على ما اعتمده شيخنا كثيره، لكن الذي قاله الشيخان أنه لا يزوج إلا بعد الاستبراء واعتمده السبكي، ولا الرقيق كله أو بعضه لنقصه، ولا لصبي ومجنون لنقصهما أيضاً، وإن تقطع الجنون تغلياً لزمه المقتضي لسلب العبارة فيزوج الأبعد زمنه فقط ولا تنتظر إفاقة. نعم إن قصر زمن الجنون كيوم في سنة انتظرت إفاقة وكذي الجنون ذو ألم يشغله عن النظر بالمصلحة ومختل النظر بنحو هرم ومن به بعد الإفاقة آثار خيل توجب حدة في الخلق (وينقل ضد كل) من الفسق والرق والصبا والجنون (ولاية لأبعد) لا لحاكم ولو في باب الولاء حتى لو أعتق شخص أمة ومات عن ابن صغير وأخ كبير كانت الولاية للأخ لا للحاكم على المعتمد، ولا ولاية أيضاً لأنثى فلا تزوج امرأة نفسها ولو ياذن من وليها ولا بناتها خلافاً لأبي حنيفة فيهما، ويقبل إقرار مكلفة به لمصدقها وإن كذبها وليها لأن النكاح حق الزوجين فيثبت بتصادقهما (وهو) أي الولي (أب فليعند عدمه حساً أو شرعاً (أبوه) وإن علا (فيزوجان) أي الأب والجد حيث لا عداوة ظاهرة (بكر أو ثيباً بلا وطء) كمن زالت بكارتها بنحو إصبع (بغير إفتها) فلا يشترط الإذن منها بالغة كانت أو غير بالغة لكمال شفتيه ولخبر الدارقطني: «الثيب أحق بنفسها من وليها والبكر يزوجه أبوها». (لكنه) موسر بمهر المثل، فإن زوجها المجبر أي الأب أو الجد لغير كفاء لم يصح النكاح وكذا إن زوجها لغير موسر بالمهر على ما اعتمده الشيخان، لكن الذي اختاره جمع محققون الصحة في الثانية واعتمده شيخنا ابن زياد، ويشترط لجواز مباشرته لذلك لا لصحته كونه بمهر المثل الحال من نقد البلد، فإن انتفيا صح بمهر المثل من نقد البلد.

قوله: (ولغيرهما) أي الأب والجد، أي ويندب لغيرهما الإشهاد على الإذن المعتمد ولا يشترط ذلك لصحة النكاح. قوله: (مع القاضي) أما الباقون فمن أنفسهم، وأما القاضي فمن الزوج إذ ليس له أن يزوج نفسه بنفسه فليس له أن يتولى الطرفين. قوله: (معتد تحريره) أما من لا يعتقد

فرع: لو أقر مجبر بالنكاح لكفه قبل إقراره وإن أنكرته لأن من ملك الإنشاء ملك الإقرار بخلاف غيره.

(لا يزوجان (ثيباً بوطه) ولو زنا وإن كانت ثيبوتها بقولها إن حلفت (لا بإذنها نطقاً) للمخير السابق (بالغة) فلا تزوج الشيب الصغيرة العاقلة الحرة حتى تبلغ لعدم اعتبار إذنها خلافاً لأبي حنيفة رضي الله عنه (وتصدق) المرأة البالغة (في) دعوى (بكارة بلا يمين وفي ثبوتها قبل عقد) عليها (بيمينها) وإن لم تزوج ولم تذكر سبياً فلا تسأل عن السب الذي صارت به ثيباً. وخرج بقولي: «قبل عقد دعواها الثبوت» بعد أن يزوجها الأب بغير إذنها بظنه بكراً فلا تصدق هي لما في تصديقها من إبطال النكاح مع أن الأصل بقاء البكارة، بل لو شهدت أربع نسوة بثبوتها عند العقد لم يطل لاحتقال إزالتها بنحو إصبع أو خلقت يدونها. وفي فتاوى الكمال الرداد: يجوز للأب تزويج صغيرة أخبرته أن الزوج الذي طلقها لم يطأها، أي إذا غلب على ظنه صدق قولها وإن عاشرها الزوج أياماً ولا ينتظر بلوغها للتزويج (ثم) بعد الأصل (عصبتها وهو) من على حاشية النسب فيقدم (أخ لأبوين فإخ لأب فبنوهما) كذلك فيقدم بنو الإخوة لأبوين ثم بنو الإخوة لأب (فابعد ابن الأخ (عم) لأبوين ثم لأب ثم بنوهما كذلك ثم عم الأب ثم بنوه كذلك وهكذا (ثم) بعد فقد عصبة النسب من كان عصبة بولاء كترتيب إرثهم فيقدم (معتق فمصباته) ثم معتق المعتق ثم عصباته وهكذا (فيزوجون) أي الأولياء المذكورون على ترتيب ولايتهم (بالغة) لا صغيرة خلافاً لأبي حنيفة (يأذن ثيب بوطه نطقاً) لخبر الدارقطني السابق، ويجوز الإذن منها بلفظ الوكالة كوكلتك في تزويجي ورضيت بمن يرضاه أبي أو أمي أو بما يفعله أبي لا بما تفعله أمي لأنها لا تعقد، ولا إن رضي أبي أو أمي للتعليق، وبرزيت فلاناً زوجاً أو رضيت أن أزوج وكذا بأذنت له أن يعقد لي وإن لم تذكر نكاحاً على ما بحث، ولو قيل لها أرضيت بالتزويج فقالت رضيت كفى (وصحت بكر) ولو عتيقة (استؤذنت) في كفه وغيره وإن بكت لكن من غير صياح أو ضرب خد لخبر: «والبكر تستأمر وإذنها سكوتها». وخرج بثيب بوطه مزالة البكارة بنحو إصبع فحكمها حكم البكر في الاكتفاء بالسكوت بعد الاستئذان، ويندب للأب والجد استئذان البكر البالغة تطيباً لخطرها أما الصغيرة فلا إذن لها وبحث ندبه في الميزة ولغيرهما الإشهاد على الإذن.

فرع: لو أعتق جماعة أمة اشترط رضا كلهم فيوكلون واحداً منهم أو من غيرهم، ولو أراد أحدهم أن يتزوجها وزوجه الباقون مع القاضي فإن مات جميعهم كفى رضا كل واحد من عصبة كل واحد، ولو اجتمع عدد من عصبات المعتق في درجة جاز أن يزوجهما أحدهم يرضاهما وإن لم يرض الباقون.

(ثم) بعد فقد عصبة النسب والولاء (قاضي) أو نائبه لقوله ﷺ: «السلطان ولي من لا ولي

تحريمه كحنفي أو مقلد حنفي فلا يعزr به وهذا هو المعتمد خلافاً لما أسلفناه عن ابن الصلاح المبني على الضعيف. قوله: (طلب) فاعل يسن. قوله: (إثبات ذلك) اسم الإشارة عائد على لطلاق.

لها. والمراد من له ولاية من الإمام والقضاة ونوابهم (فيزوج) أي القاضي (بكفه) لا بغيره (بالغة) كائنة في محل ولايته حالة العقد ولو مجتازة به وإن كان إذهنا له وهي خارجة، أما إذا كانت خارجة عن محل ولايته حالته فلا يزوجها وإن أذنت له قبل خروجها منه أو كان هو فيه لأن الولاية عليها لا تتعلق بالخاطب، وخرج بالبالغة البيعة فلا يزوجها القاضي ولو حنفياً لم يأذن له سلطان حنفي فيه، وتصديق المرأة في دعوى البلوغ بحيض أو إمناء بلا يمين إذ لا يعرف إلا منها لا في دعوى البلوغ بالنسب إلا بيعة خيرة تذكر عدد السنين (علم وليها) الخاص بنسب أو ولاء (أو غاب) أي أقرب أوليائها (مرحلتين) وليس له وكيل حاضر في التزويج، وتصديق المرأة في دعوى غيبة الولي وخلوها من النكاح والعدة ولو لم تقم بيعة بذلك، ويسن طلب بيعة بذلك منها وإلا فتحليفها ولو زوجها لغيبة الولي فيأن أنه قريب من بلد العقد وقت النكاح لم يعتقد إن ثبت قربه فلا يقدح في صحة النكاح مجرد قوله: كنت قريباً من البلد، بل لا بد من بيعة على الأوجه خلافاً لما نقله الزركشي والشيخ زكريا عن فتاوى البغوي (أو غاب إلى دونهما لكن (تعذر وصول إليه) أي إلى الولي (لخوف) في الطريق من القتل أو الضرب أو أخذ مال (أو فقد) أي الولي بأن لم يعرف مكانه ولا موته ولا حياته بعد غيبة أو حضور قتال أو انكسار سفينة أو أسر عدو وهذا إن لم يحكم بموته وإلا زوجها الأبعد (أو عضل) الولي ولو مجبراً أي منع (مكلفة) أي بالغة عاقلة (دهت إلى) تزويجها من (كفه) ولو بدون مهر المثل من تزويجها به.

فروع: لا يزوج القاضي إن عضل جبر من تزويجها بكفه عيته وقد عين هو كفواً آخر غير معينها وإن كان معينه دون معينها كفاءة، ولا يزوج غير المجبر ولو أباً أو جدّاً بأن كانت ثيباً إلا ممن عينته وإلا كان عاصلاً، ولو ثبت تواري الولي أو تعززه زوجها الحاكم، وكذا يزوج القاضي إذا أحرم الولي أو أراد نكاحها كابن عم فقد من يساويه في الدرجة ومعتق فلا يزوج الأبعد في الصور المذكورة لبقاء الأقرب على ولايته، وإنما يزوج القاضي أو طفله إذا أراد نكاح من ليس لها ولي قاض آخر بمحل ولايته أي إذا كانت المرأة في عمله أو نائب القاضي الذي يتزوج هو أو طفله.

(ثم) إن لم يوجد ولي ممن مر فيزوجها (محكم عدل) حر ولته مع خاطبها أمرها ليزوجها منه وإن لم يكن مجتهداً إذا لم يكن ثم قاض ولو غير أهل وإلا فيشترط كون المحكم مجتهداً. قال شيخنا: نعم إن كان الحاكم لا يزوج إلا بدراهم كما حدث الآن فينتج أن لها أن تولي عدلاً مع وجوده وإن سلمنا أنه لا يتعزل بذلك بأن علم موليه ذلك منه حال التولية اهـ. ولو وطئ في نكاح بلا ولي كأن زوجت نفسها ولم يحكم حاكم بصحته ولا يبطاله لزمه مهر المثل دون المسمى لفساد النكاح ويعزز به معتقد تحريره ويسقط عنه الحد.

قوله: (من إشهاد شاهدين على ذلك) أي على الاستخلاف. قوله: (فيهما) أي في صورتين السابقتين قوله: (ما دامت حية) قيد أـ ج به ما إذا ماتت المعلقة فيزوج عتيقتها ابنتها لانقضاء الولاية إليه إذ هو أقرب عصابات المعتقد.

(و) يجوز (لقاض تزويج من قالت أنا خلية من نكاح وهدنة) أو طلقني زوجي واعتدت (ما لم يعرف لها زوجاً) معيناً (والأ) أي وإن عرف لها زوجاً باسمه أو شخصه أو عيته (شرط) في صحة تزويج الحاكم لها دون الولي الخاص (إثبات لفرقة) بنحو طلاق أو موت سواء أغاب أم حضر، وإنما فرقوا بين المعين وغيره مع أن المدار العلم يسبق الزوجية أو بعده حتى يعمل بالأصل في كل منهما لأن القاضي لما تعين الزوج عنده باسمه أو شخصه تأكد له الاحتياط والعمل بأصل بقاء الزوجية فاشتراط الثبوت، ولأنها لما ذكرت معيناً باسم العلم كأنها ادعت عليه بل صرحوا بأنها دعوى عليه فلا بد من إثبات ذلك بخلاف ما إذا عرف مطلق الزوجية من غير تعيين بما ذكر، فاكفي بإخبارها بالخلو عن الموانع لقول الأصحاب: إن العبرة في العقود بقول أربابها، وأما الولي الخاص فيزوجها إن صدقها وإن عرف زوجها الأول من غير إثبات طلاق ولا يمين، لكن يسن له كقاض لم يعرف زوجها طلب إثبات ذلك، وفرق بين القاضي والولي حيث فصل بين المعين وغيره في ذلك دون هذا لأن القاضي يجب عليه الاحتياط أكثر من الولي.

(و) يجوز (لمجبر) وهو الأب والجد في البكر (توكيل) معين صح تزوجه (في تزويج موليته) بغير إذنها وإن لم يعين المجبر الزوج في توكيله (وعلى وكيل) إن لم يعين الولي الزوج (رعاية حفظ) واحتياط في أمرها، فإن زوجها بغير كفه أو بكفه وقد خطبها أكفاً منه لم يصح التزويج لمخالفته الاحتياط الواجب عليه (و) يجوز التوكيل (لغيره) أي غير المجبر بأن لم يكن أباً ولا جداً في البكر أو كانت موليته ثيباً فليوكل (بعد إذن) حصل منها (له فيه) أي التزويج إن لم تنه عن التوكيل، وإذا عينت للولي رجلاً فليعيته للوكيل وإلا لم يصح تزويجه ولو لمن عينته لأن الإذن المطلق مع أن المطلوب معين فاسد. وخرج بقولي: «بعد إذنها للولي في التزويج» ما لو وكله قبل إذنها له فيه، فلا يصح التوكيل ولا النكاح. نعم لو وكل قبل أن يعلم إذنها له ظاناً جواز التوكيل قبل الإذن فزوجها الوكيل صح إن تبين أنها كانت أذنت قبل التوكيل لأن العبرة في العقود بما في نفس الأمر لا بما في ظن المكلف وإلا فلا.

فروع: لو زوج القاضي امرأة قبل ثبوت توكيله بل بخبر عدل نفذ وصح لكنه غير جائز لأنه تعاطى عقداً فاسداً في الظاهر كما قاله بعض أصحابنا، ولو بلغت الولي امرأة إذن موليته فيه فصدقها ووكّل القاضي فزوجها صح التوكيل والتزويج، ولو قالت امرأة لوليتها أذنت لك في تزويجي لمن أراد تزويجي الآن وبعد طلاقني وانقضاء عدتي صح تزويجه بهذا الإذن ثانياً، فلو وكل الولي أجنبياً بهذه الصفة صح تزويجه ثانياً أيضاً لأنه وإن لم يملكه حال الإذن لكنه تابع لما ملكه حال الإذن كما أفتي به الطبيب الناشري وأقره بعض أصحابنا، ولو أمر القاضي رجلاً بتزويج من الأولى لها قبل استئذنها فيه فزوجها بإذنها جاز بناء على الأصح أنّ استئذنها في شغل معين استخلاف لا توكيل.

قوله: (في الكفاءة) هي لغة المساواة في نحو الرتبة. قوله: (من فاسق) أي فوجود الفسق فيه أو في أحد آبائه مانع للكفاءة ما لم تكن هي مثله أو أكثر منه. قوله: (ولو متقطعاً) تبع في هذا التعميم شيخه حج. قال م ر: ويستثنى من المتقطع كما قاله المتولي الخفيف الذي يطراً في بعض

فرع: لو استخلف القاضي قضيهاً في تزويج امرأة لم يكف الكتاب فقط بل يشترط اللفظ عليه منه وليس للمكتوب إليه الاعتماد على الخط، هذا ما في أصل الروضة، وتضعيف البلقيني له مردود بتصریحهم بأن الكتابة وحدها لا تفيد في الاستخلاف بل لا بد من إشهاد شاهدين على ذلك قاله شيخنا في شرحه الكبير.

(و) يجوز (الزوج) توكيل في قبوله أي النكاح فيقول وكيل الولي للزوج: زوجتك فلانة بنت فلان ابن فلان، ثم يقول موكله أو وكالة عنه إن جهل الزوج أو الشاهدان وكالته وإلا لم يشترط ذلك وإن حصل العلم بإخبار الوكيل، ويقول الولي لوكيل الزوج: زوجت بنتي فلان ابن فلان، فيقول وكيله كما يقول ولي الصبي حين يقبل النكاح له: قبلت نكاحها له، فإن ترك لفظة له فيهما لم يصح النكاح وإن نوى الموكل أو الطفل كما لو قال زوجتك بدل فلان لعدم التوافق فإن ترك لفظة له في هذه العقد للوكيل وإن نوى موكله.

فروع: من قال: أنا وكيل في تزويج فلانة فلمن صدقه قبول النكاح منه، ويجوز لمن أخبره عدل بطلاق فلان أو موته أو توكيله أن يعمل به بالنسبة لما يتعلق بنفسه وكذا خطه الموثوق به، وأما بالنسبة لحق الغير أو لما يتعلق بالحاكم فلا يجوز اعتماد عدل ولا خط قاض من كل ما ليس بحجة شرعية.

فرع: (يزوج عتيقة امرأة حية) عدم ولي عتيقتها نسباً (وليها) أي المعتقة تبعاً لولايته عليها فيزوجها أبو المعتقة ثم جدّها بترتيب الأولياء ولا يزوجه ابن المعتقة ما دامت حية (يأذن عتيقة) ولو لم ترض المعتقة إذ لا ولاية لها، فإذا ماتت المعتقة زوجها ابنها (و) يزوج (أمة) امرأة (بالغة) رشيدة (وليها) أي ولي السيدة (يأذنها وحدها) لأنها المالكة لها فلا يعتبر إذن الأمة لأن لسيدتها إجبارها على النكاح، ويشترط أن يكون إذن السيدة نطقاً وإن كانت بكرأ (و) يزوج (أمة) صغيرة بكر أو صغير أب فأبوه (لغيبطة) وجدت كتحصيل مهر أو نفقة (لا) يزوج (مبلّهما) لانقطاع كسبه عنهما خلافاً لمالك إن ظهرت مصلحة، ولا أمة ثيب صغيرة لأنه لا يلي نكاح مالكتهما، ولا يجوز للقاضي أن يزوج أمة الغائب وإن احتاجت إلى النكاح وتضررت بعدم النفقة، نعم إن رأى القاضي بيعها لأن الحظ فيه للغائب من الإنفاق عليها باعها (و) يزوج (سيد) بالملك ولو فاسقاً (أتمه) المملوكة كلها له لا المشتركة ولو اغتنام بينه وبين جماعة أخرى بغير رضا جميعهم (ولو) بكرأ (صغيرة) أو ثيباً غير بالغة أو كبيرة بلا إذن منها لأن النكاح يرد على منافع البضع وهي مملوكة له وله إجبارها عليه، لكن لا يزوجه لغير كفه بعبء مثبت للخيار أو فسق أو حرقة دينية إلا برضاها له، وله تزويجها برقيق ودينه نسب لعدم النسب لها، وللمكاتب لا لسيدته تزويج أتمه إن أذن له سيده فيه، ولو طلبت الأمة تزويجها لم

الأزمان اه. قال ع ش: أي كيوم في سنة اه. قوله: (ويعتبر هرف بلدها الخ) أي بلد الزوجة لا بلد العقد لأن المدار على عارها به وعدمه وذلك إنما يعرف بالنسبة لعرف بلدها، أي التي هي بها حالة العقد كما في حج. قوله: (بظروها) بالياء الهة التي تقطعها الخاتنة من فرج المرأة عند الختان كما في م ر.

يلزم السيد لأنه ينقص قيمتها. قال شيخنا: يزوج الحاكم أمة كافر أسلمت بإذنه والموقوفة بإذن الموقوف عليهم أي إن انحصروا وإلا لم تزوج فيما يظهر.

(ولا ينكح عبد) ولو مكاتباً (إلا بإذن سيده) ولو كان السيد أنثى سواء أطلق الإذن أم قيد بامرأة معينة أو قبيلة فينكح بحسب إذنه، ولا يعدل عما أذن له فيه مراعاة لحقه، فإن عدل عنه لم يصح النكاح، ولو نكح العبد بلا إذن سيده بطل النكاح ويفرق بينهما خلافاً لمالك، فإن وطئ فلا شيء عليه لرشيده مختارة، أما السفينة والصغيرة فيلزم فيهما مهر المثل، ولا يجوز للعبد ولو مأذوناً في التجارة أو مكاتباً أن يتسرى وإن جاز له النكاح بالإذن لأن المأذون له لا يملك ولضعف الملك في المكاتب، ولو طلب العبد النكاح لا يجب على السيد إجابهته ولو مكاتباً ولا يصدق مدعي عتق من عبد أو أمة إلا بالبينة المعتبرة الآتي بيانها في باب الشهادة وصدق مدعي حرية أصالة يمين ما لم يسبق إقرار يرقى أو لم يثبت لأن الأصل الحرية.

فصل في الكفاءة

وهي معتبرة في النكاح لا لصحته بل لأنها حق للمرأة والولي فلها إسقاطها (لا يكافئ حرية) أصلية أو عتيقة ولا من لم يمسها الرق أو آباءها أو الأقرب إليها منهم غيرها بأن لا يكون مثلها في ذلك، ولا أثر لمس الرق في الأمهات (ولا هفيفة) وسنية غيرها من فاسق ومبتدع فالفاسق كفء للفاسقة أي إن استوى فسقهما (و) لا (نسيبة) من عربية وقرشية وهاشمية أو مطلبية غيرها، يعني لا يكافئ عربية أباً غيرها من العجم وإن كانت أمة عربية، ولا قرشية غيرها من بقية العرب، ولا هاشمية أو مطلبية غيرها من بقية قريش وصح: «نحن وبنو المطلب شيء واحد» فهما متكافئان، ولا يكافئ من أسلم بنفسه من لها أب أو أكثر في الإسلام ومن له أبوان من لها ثلاثة آباء فيه على ما صرحوا به، تكن حكى القاضي أبو الطيب وغيره فيه وجهاً أنهما كفآن واختاره الروياني وجزم به صاحب العباب (و) لا (سليمة من جزأ ذنيقة) وهي ما دلت ملاسته على انحطاط المروءة غيرها فلا يكافئ من هو أو أبوه حجام أو كناس أو راع بنت خياط ولا هو بنت تاجر. وهو من يجلب البضائع من غير تقييد بجنس. أو بزاز. وهو بائع البز. ولا هما بنت عالم أو قاض عدل. قال الروياني وصوبه الأذري: ولا يكافئ عالمة جاهل خلافاً للروضة، والأصح أن اليسار لا يعتبر في الكفاءة لأن المال زائل ولا يفتخر به أهل المروءات والبصائر (و) لا سليمة حالة العقد (من عيب) مثبت لخيار (نكاح) لجاهل به حالته (كجنون) ولو منقطعاً وإن قل وهو مرض يزول به الشعور من القلب (وجذام) مستحكم وهي علة يحمر منها العضو ثم يسود ثم يتقطع (ويرص) مستحكم وهو بياض شديد يذهب دموية الجلد وإن قل، وعلامة الاستحكام في الأول اسوداد العضو وفي الثاني عدم احمراره عند عصره (غير) ممن به عيب منها لأن النفس تعاف صعبة من به ذلك، ولو كان بها

قوله: (في فتمته) أي يطالب بهما بعد العتق واليسار لوجوبهما برضا مستحقهما، وفي قول على السيد لأن الإذن لمن هذا حاله التزام للمؤن وللسيد المسافرة به إن تكفل بالمهر والنفقة ويفوت الاستمتاع عليه لملكه الرقية وتقدم حقه. قوله: (ذكر صديق) أي في صلب العقد فلا اعتبار

عيب أيضاً فلا كفاءة وإن اتفقا أو كان ما بها أقيح، أما العيوب التي لا تثبت الخيار فلا تؤثر كالعمى وقطع الطرف وتشوه الصورة خلافاً لجمع مقدمين.

تتمة: ومن عيوب النكاح رتق وقرن فيها وجب وعنة فيه، فلكل من الزوجين الخيار فوراً في فسخ النكاح بما وجد من العيوب المذكورة في الآخر بشرط أن يكون بحضور الحاكم، وليس منها استحاضة ويخر وصنان وقروح سيالة وضيق منفذ، ويجوز لكل من الزوجين خيار بخلف شرط وقع في العقد لا قبله كأن شرط في أحد الزوجين حرية أو نسب أو جمال أو يسار أو بكارة أو شباب أو سلامة من عيوب كزواجك بشرط أنها بكر أو حرة مثلاً فإن بان أدنى مما شرط فله فسخ ولو بلا قاض، ولو شرطت بكارة فوجدت ثيباً وادعت ذهابها عنده فأنكر صدقت يمينها لدفع الفسخ أو ادعت افتضاضه لها فأنكر بالقول قولها يمينها لدفع الفسخ أيضاً لكن يصدق هو يمينه لتشطير المهر إن طلق قبل الدخول.

(ولا يقابل بعضها) أي بعض خصال الكفاءة (ببعض) من تلك الخصال، فلا تزوج حرة عجمية برقيق عربي، ولا حرة فاسقة بعبد عفيف. قال المتولي: ليس من الحرف الدينية خبازة، ولو اطرد عرف بلد بتفضيل بعض الحرف الدينية التي نصوا عليها لم يعتبر ويعتبر عرف بلدها فيما لم ينصوا عليه وليس للأب تزويج ابنه الصغير أمة لأنه مأمون العنت (ويزوجها بغير كفه ولي) بنسب أو ولاء (لا قاض برضا كل) منها ومن وليها أو أولياؤها المستوين الكاملين لزوال المانع برضاهم، أما القاضي فلا يصح له تزويجها لغير كفه وإن رضيت به على المعتمد إن كان لها ولي غائب أو مفقود لأنه كالثابت عنه فلا يترك الحظ له، ويبحث جمع متأخرون أنها لو لم تجد كفواً وخافت الفتنة لزم القاضي إجابتها للضرورة، قال شيخنا: وهو متجه مدركاً أما من ليس لها ولي أصلاً فتزويجها القاضي لغير كفه بطلبها التزويج منه صحيح على المختار خلافاً للشيخين.

فرع: لو زوجت من غير كفه بالإجبار أو بالإذن المطلق عن التقييد بكفه أو بغيره لم يصح التزويج لعدم رضاها به، فإن أذنت في تزويجها بمن ظنته كفواً فإن خلافه صحح النكاح ولا خيار لها لتقصيرها بترك البحث، نعم لها خيار إن بان معيياً أو رقيقاً وهي حرة.

تتمة: يجوز للزوج كل تمتع منها بما سوى حلقة دبرها ولو بمص بظرها أو استمناء بيدها لا بيده وإن خاف الزنا. خلافاً لأحمد. ولا انتفاض بإصبع، ويسن ملاعبة الزوجة إيناساً وأن لا يخليها عن الجماع كل أربع ليال مرة بلا عذر وأن يتحرى بالجماع وقت السحر، وأن يمهل لتنزل إذا تقدم إنزاله، وأن يجامعها عند القدوم من سفره وإن يطيبها للفتيان، وأن يقول كل ولو مع اليأس عن الولد: باسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا، وأن يناما في فراش واحد. والقوي له بأدوية مباحة بقصد صالح كمكفة ونسل وسيلة لمحجوب فليكن محبواً

بالتوافق قبله أو بعده في استحباب أو التزام حتى لو خالف المسمى فيه المتفق عليه قبله وبعده، كان المعتبر ما في صلب العقد.

قوله: (وإذا اختلفا أي الزوجان في قدره النخ) قد عقد صاحب المنهاج لهذا المبحث فصلاً.

فيما يظهر قاله شيخنا، ويحرم عليها منعه من استمتاع جازز، ويكره له أن تصف لزوجها أو غيره امرأة أخرى لغير حاجة، وله الوطء في زمن يعلم دخول وقت المكتوبة فيه وخروجه قبل وجود الماء وأنها لا تقتسل عقبه وتقوت الصلاة.

فصل في نكاح الأمة

(حرم لغيره ولو عقيماً أو أيساً من الولد (نكاح أمة) لغيره ولو مبعضة (إلا بثلاثة شروط:

أحدها: (بمجرز ممن تصلح لمتنع) ولو أمة أو رجعية لأنها في حكم الزوجة ما لم تنقض عدتها بدليل التوارث بأن لا يكون تحتها شيء من ذلك، ولا قادراً على نكاح حرة لعدمها أو فقره أو التسري بعدم أمة في ملكه أو ثمن لشرائها، ولو وجد من يقرض أو يهب مالاً أو جارية لم يلزمه القبول بل يحل مع ذلك نكاح الأمة لا لمن له ولد موسر، أما إذا كان تحتها صغيرة لا تحتمل الوطء أو هرمة أو مجنونة أو مجذومة أو برصاء أو ارتقاء أو قرناء فتحل الأمة، وكذا إن كان تحتها زانية على ما أفتى به غير واحد، ولو قدر على غائبة في مكان قريب لم يشق قصدتها وأمكن انتقالها لبلده لم تحل الأمة، أما لو كان تحتها غائبة في مكان بعيد عن بلده ولحقه مشقة ظاهرة بأن ينسب متحملها في طلب الزوجة إلى مجاوزة الحد في قصدتها أو يخاف الزنا مدة قصدتها فهي كالمعدم كالتالي لا يمكن انتقالها إلى وطنه لمشقة الغربة له.

(و) ثانيها: (بخوفه زناً) بغلبة شهوة وضعف تقواه فتحل للآية، فإن ضعفت شهوته وله تقوى أو مروءة أو حياء يستقبح معه الزنا أو قويت شهوته وتقواه لم تحل له الأمة لأنه لا يخاف الزنا، ولو خاف الزنا من أمة بعينها لقوة ميله إليها لم تحل له كما صرحوا به.

والشرط الثالث: أن تكون الأمة مسلمة يمكن وطؤها فلا تحل له الأمة الكتابية، وعند أبي حنيفة رضي الله عنه يجوز للحر نكاح أمة غيره إن لم يكن تحت حرة.

فروع: لو نكح الحر الأمة بشروطه ثم أيسر أو نكح الحرة لم يفسخ نكاح الأمة، وولد الأمة من نكاح أو غيره كزنا أو شبهة بأن نكحها وهو موسر قن لمالكها، ولو غر واحد بحرية أمة وتزوجها فأولادها الحاصلون منه أحرار ما لم يعلم برقها وإن كان عبداً ويلزمه قيمتهم يوم الولادة.

(وحل لمسلم حر (وطء) أمته (الكتابية) لا الوثنية والمجوسية.

تنمة: لا يضمن سيد بإذنه في نكاح عبده مهراً ولا مؤنة وإن شرط في إذنه ضمان بل يكونان في كسبه وفي مال تجارة أذن له فيها، ثم إن لم يكن مكتسباً ولا مأذوناً فهما في ذمته فقط كزائد على مقدر له ومهر وجب بوطء في نكاح فاسد لم يأذن فيه سيده، ولا يثبت مهر أصلاً بتزويج أمته لبعده وإن سماه وقيل يجب ثم يسقط.

قوله: (أي المهر المسمى) إنما قيده بالمسمى ليخرج ما لو وجب مهر مثل لنحو فساد تسمية ولم يعرف لها مهر مثل فاختلف فيه، فيصدق الزوج بيمينه لأنه غارم. قوله: (ولو دفع لمخطوته الخ) مفعول دفع محذوف أي مالاً أو شيئاً.

فصل في الصداق

وهو ما وجب بنكاح أو وطء، وسمي بذلك لإشعاره بصدق رغبة باذله في النكاح الذي هو الأصل في إيجابه، ويقال له أيضاً مهر. وقيل: الصداق ما وجب بتسمية في العقد والمهر ما وجب بغير ذلك.

(سن) ولو في تزويج أمته بعبد (ذكر صداق في عقد) وكونه فضة للاتباع فيهما وعدم زيادة على خمسمائة درهم أصدقة بناته عليه السلام، أو نقصان عن عشرة دراهم خالصة، وكره إخلاؤه عن ذكره، وقد يجب لعارض كان كانت المرأة غير جائزة التصرف (وما صح) كونه (ثمتاً صح) كونه (صداقاً) وإن قل لصحة كونه عوضاً، فإن عقد بما لا يتمول كنواة وحصة وقمع باذنجان وترك حد قذف فسدت التسمية لخروجه عن العوضية (ولها) كولي ناقصة بصغر أو جنون وسيد أمة (حبس نفسها لتقبض غير مؤجل) من المهر الممين أو الحال سواء كان بعفه أم كله، أما لو كان مؤجلاً فلا حبس لها وإن حل قبل تسليمها نفسها له، ويسقط حق الحبس بوطئه إياها طائفة كاملة فلغيرها الحبس بعد الكمال إلا أن يسلمها الولي بمصلحة وتمهل وجوباً لنحو تنظف بالطلب منها أو من وليها ما يراه قاض من ثلاثة أيام فأقل لا لاقطاع حيض ونفاس، نعم لو خشيت أنه يطؤها سلمت نفسها وعليها الامتناع، فإن علمت أن امتناعها لا يفيد واقتضت القرائن بالقطع بأنه يطؤها لم يبعد أن لها بل عليها الامتناع حينئذ على ما قاله شيخنا. (ولو أنكح) الولي (صغيرة) أو مجنونة (أو رشيدة بكرراً بلا إذن بدون مهر مثل) أو عينت له قدراً فنقص عنه أو أطلقت الإذن ولم تتعرض لمهر فنقص عن مهر مثل (صح) النكاح على الأصح (بمهر مثل) لفساد المسمى كما إذا قبل النكاح لطفله بفوق مهر مثل من ماله، ولو ذكروا مهراً سراً وأكثر منه جهراً لزمه ما عقد به اعتباراً بالعقد، وإذا عقد سراً بألف ثم أعيد جهراً بألفين تجملاً لزم ألف (وفي وطء نكاح) أو شراء (فاسد) كما في وطء شبهة (يجب مهر مثل) لاستيفائه منفعة البضع ولا يتعدد بتعدد الوطء إن اتحدت الشبهة (ويقرر كله) أي كل الصداق (يموت) لأحدهما ولو قبل الوطء لإجماع الصحابة على ذلك (أو وطء) أي بغيبه الحشفة وإن بقيت البكارة (ويسقط) أي كله (بفراق) وقع منها (قبله) أي قبل وطء (كفسخها) بعيبه أو بإعساره وكردتها أو بسببها كفسخه بعيبها (ويتشطر) المهر أي يجب نصفه فقط (بطلاق) ولو باختيارها كان قوض الطلاق إليها فطلقت نفسها، أو علقه بفعلها ففعلت، أو فورقت بالخلع ويانفاسخ نكاح برده وحده (قبله) أي الوطء (وصدق نافي وطء) من الزوجين يمينه لأن الأصل عدمه إلا إذا نكحها بشرط البكارة ثم قال: وجدتها ثيباً ولم أطأها، قالت: بل زالت بوطئك، فتصدق بيمينها لدفع الفسخ ويصدق هو لتشطيره إن طلق قبل وطء.

(وإذا اختلفا) أي الزوجان (في قدره) أي المهر المسمى وكان ما يدعيه الزوج أقل (أو)

قوله: (لغني) خرج ما لو خص الفقراء لفقروهم فلا يمنع من الوجوب وهو صادق بثلاث صور: بأن يعم النوعين، أو يخص الفقراء لفقروهم، أو يخص الأغنياء لكونهم أهل حرفته أو جيرانه. قوله: (وفرش مخصوة) عبارة غيره: وفرش ما لا يحل. قال البجيرمي: هذا لا يتناول

في (صفته) من نحو جنس كدنانير وحلول وقدر أجل وصحة وضدها (ولا بينة) لأحدهما أو تعارضت بينهما (تحالفاً) كما في البيع (ثم) بعد التحالف (يفسخ المسمى) ويجب مهر المثل وإن زاد على ما ادعته الزوجة وهو ما يرغب به عادة في مثلها نسباً وصفة من نساء عصباتها، فتقدم أخت لأبوين فلأب فبنت أخ فعمة كذلك، فإن جهل مهرهن فيعتبر مهر رحم لها كجدة وخالة، قال الماوردي والروياتي: تقدم الأم فالأخت للأم فالجدات فالخالة فبنت الأخت أي للأم فبنت الخالة، ولو اجتمع أم أب وأم أم فالذي يتجه استواؤهما فإن تعذرت اعتبرت بمثلها في الشبه من الأجنيبات، ويعتبر مع ذلك ما يختلف به غرض كسمن ويسار وبكارة وجمال وفصاحة، فإن اختصت عنه بفضل أو نقص زيد عليه أو نقص منه لائق بالحال بحسب ما يراه قاض، ولو سامحت واحدة لم يجب موافقتها (وليس لولي عفو عن مهر) لموليته كسائر ديونها وحقوقها، ووجبت من خط العلامة الطنبداوي إن الحيلة في براءة الزوج عن المهر حيث كانت المرأة صغيرة أو مجنونة أو سفهية أن يقول الولي مثلاً: طلق موليتي على خمسمائة درهم مثلاً عليّ فيطلق ثم يقول الزوج: أحلت عليك موليتك بالصداق الذي لها عليّ، فيقول الولي: قبلت، فيبرأ الزوج حيثئذ من الصداق اهـ. ويصح التبرع بالمهر من مكلفة بلفظ الإبراء والعفو والإسقاط والإحلال والتحليل والإباحة والهبة وإن لم يحصل قبول.

مهمات: لو خطب امرأة ثم أرسل أو دفع بلا لفظ إليها مالا قبل العقد أي ولم يقصد التبرع ثم وقع الإعراض منها أو منه رجع بما وصلها منه كما صرح به جمع محققون، ولو أعطاهما مالا فقالت هدية وقال صديق صدق يمينه وإن كان من غير جنسه، ولو دفع لمخطوبته وقال جعلته من الصداق الذي سيجب بالعقد أو من الكسوة التي ستجب بالعقد والتسكين وقالت بل هي هدية فالذي يتجه تصديقها إذ لا قرينة هنا على صدقه في قصده، ولو طلق في مسألتنا بعد العقد لم يرجع بشيء كما رجع الأذري خلافاً للبغوي لأنه إنما أعطى لأجل العقد وقد وجد.

تمة: تجب عليه لزوجة موطوءة ولو أمة متعة بفراق بغير سببها وبغير موت أحدهما وهي ما يتراضى الزوجان عليه، وقيل: أقل مال يجوز جعله صداقاً ويسن أن لا يتقص عن ثلاثين درهماً، فإن تنازعا قدرها القاضي بقدر حالهما من يساره وإعساره ونسبها وصفاتها.

خاتمة: لوليمة لعرس سنة مؤكدة للزوج الرشيد وولي غيره من مال نفسه، ولا حد لأقلها لكن الأفضل للقادر شاة، ووقتها الأفضل بعد الدخول للاتباع وقبله بعد العقد يحصل بها أصل النسنة والمتجه لاستمرار طلبها بعد الدخول وإن طال الزمن كالعقيقة أو طلقها وهي ليلاً أولى، وتجب على غير معذور بأعذار الجمعة وقاض الإجابة إلى وليمة عرس عملت بعد عقد لا قبله إن دعاه مسلم إليها بنفسه أو نائبه الثقة وكذا معز لم يعهد منه كذب، وعمّ بالدعاء الموصوفين

نصبه على الجدران مع أنه حرام على الرجال والنساء. قال الزركشي: ومحلّه بالنسبة للحضور، أما مجرد الدخول فلا يحرم بل يكره كما في الشرح الصغير عن الأكثرين، فما في غيره عنهم من التحريم ضعيف.

يوصف قصده كجيرانه وعشيرته أو أصدقائه أو أهل حرفته، فلو كثر نحو عشيرته أو عجز عن الاستيعاب لقره لم يشترط عموم الدعوة على الأوجه بل الشرط أن لا يظهر منه قصد تخصيص لغني أو غيره، وأن يعين المدعو بعينه أو وصفه فلا يكفي من أراد فليحضر أو ادع من شئت أو لقيت بل تسن الإجابة حيثنذ، وأن لا يترتب على إجابته خلوة محرمة فالمرأة تجيبها المرأة إن أذن زوجها أو سيدها لا الرجل إلا إن كان هناك مانع خلوة محرمة كمحرم لها أو له أو امرأة، أما مع الخلوة فلا يجيبها مطلقاً وكذا مع عدمها إن كان الطعام خاصاً به كأن جلست بيت وبعثت له الطعام إلى بيت آخر من دارها خوف الفتنة بخلاف ما إذا لم تخف، فقد كان سفيان وأضرابه يزورون رابعة العدوية ويسمعون كلامها فإن وجد رجل كسفيان وامرأة كرابعة لم تحرم الإجابة بل لا تكره. وأن لا يدعى لنحو خوف منه أو طمع في جاهه أو لإعانتة على باطل ولا إلى شبهة بأن لا يعلم حرام في ماله، أما إذا كان فيه شبهة بأن علم اختلاطه أو طعام الوليمة بحرام وإن قل فلا تجب الإجابة بل تكره إن كان أكثر ماله حراماً، فإن علم أن عين الطعام حرام حرمت الإجابة وإن لم يرد الأكل منه كما استظهره شيخنا، ولا إلى محل فيه منكر لا يزول بحضوره، ومن المنكر ستر جدار بحريز وفرض مغصوبة أو مسروقة ووجود من يضحك الحاضرين بالفحش والكذب فإن كان حرمت الإجابة، ومنه صورة حيوان مشتملة على ما لا يمكن بقاءه بدونه وإن لم يكن لها نظير كفرس بأجنحة وطير بوجه إنسان على سقف أو جدار أو ستر علق لزينة أو ثياب ملبوسة أو وسادة منصورة لأنها تشبه الأصنام فلا تجب الإجابة في شيء من الصور المذكورة بل تحرم، ولا أثر بحمل النقد الذي عليه صورة كاملة لأنه للحاجة ولأنها ممتحنة بالمعاملة بها، ويجوز حضور محل فيه صورة ممتحنة كالصور ببساط يداس ومخددة ينام أو يتكأ عليها وطبق وخوان وقصعة وإبريق وكذا إن قطع رأسها لزوال ما به الحياة، ويحرم ولو على نحو أرض تصوير حيوان وإن لم يكن له نظير، نعم يجوز تصوير لعب البنات لأن عائشة رضي الله عنها كانت تلعب بها عنده ﷺ كما في مسلم وحكمته تدربهن على أمر التربية، ولا يحرم أيضاً تصوير حيوان بلا رأس خلافاً للمتولي، ويحل صوغ حللي ونسج حرير لأنه يحل للنساء نعم صنعته لمن لا يحل له استعماله حرام، ولو دعاه اثنان أجاب أسبقهما دعوة فإن دعواه معاً أجاب الأقرب رحماً فداراً ثم بالقرعة، وتسن إجابة سائر الولاثم كما عمل للختان والولادة وسلامة المرأة من الطلق وقدم المسافر وختم القرآن وهي مستحبة في كلها.

فروع: يندب الأكل في صوم نقل ولو مؤكداً لإرضاء ذي الطعام بأن شق عليه إمساكه ولو آخر النهار للأمر بالفطر ويثاب على ما مضى وقضى ندباً يوماً مكانه، فإن لم يشق عليه إمساكه لم يندب الإنظار بل الإمساك أولى. قال الغزالي: يندب أن ينوي بفطره إدخال السرور عليه. ويجوز للضيف أن يأكل مما قدم له بلا لفظ من المضيف، نعم إن انتظر غيره لم يجز قبل حضوره إلا بلفظ منه، وصرح الشيخان بكرهه فوق الشيع وأخرون بحرمته، وورد بسند

قوله: (وتارك الصلاة) أي بعد أمر الإمام ولم يفعلها، أما قبل أمر الإمام فمحترم كما هو ظاهر. قوله: (صلق المالك يمينه) أي في استحقاق أصل العرض لا في قدره، وأما إذا اختلفا في قدره فالمصدق الغارم يمينه حيث لا يئنه للآخر. قوله: (تبل) شجر معروف عند أهل اليمن.

ضعيف زجر النبي ﷺ أن يعتمد الرجل على يده اليسرى عند الأكل، قال مالك: هو نوع من الاتكاء، فالسنة للأكل أن يجلس جاثياً على ركبتيه وظهور قدميه أو ينصب رجله اليمنى ويجلس على اليسرى، ويكره الأكل متكئاً وهو المعتمد على وطاء تحته ومضطجعاً إلا فيما يتنقل به لا قائماً، والشرب قائماً خلاف الأولى. ويسن للأكل أن يفضل اليمين والقم قبل الأكل ويعدّه، ويقرأ سورتي الإخلاص وقرش بعده، ولا يتلع ما يخرج من أسنانه بالخلخال بل يرميه بخلاف ما يجمعه بلسانه من بينها فإنه يتلعه، ويحرم أن يكبر اللقم مسرعاً حتى يستوفي أكثر الطعام ويحرم غيره، ولو دخل على آكلين فأذنوا له لم يجز له الأكل معهم إلا إن ظن أنه عن طيب نفس لا لنحو حياء، ولا يجوز للضيف أن يطعم سائلاً أو هرة إلا إن علم رضا الداعي، ويكره للداعي تخصيص بعض الضيفان بطعام نفيس، ويحرم للأراذل أكل ما قدم للأماثل، ولو تناول ضيف إناء طعام فأنكسر منه ضمنه كما بحثه الزركشي لأنه في يده في حكم العارية، ويجوز للإنسان أخذ من نحو طعام صديقه مع ظن رضا مالكه بذلك، ويختلف بقدر المأخوذ وجنسه وبحال الضيف، ومع ذلك ينبغي له مراعاة نصفه أصحابه فلا يأخذ إلا ما يخصه أو يرضون به عن طيب نفس لا عن حياء، وكذا يقال في قران نحو تمرتين، أما عند الشك في الرضا فيحرم الأخذ كالتطفل ما لم يعم كأن فتح الباب ليدخل من شاء. ولزم مالك طعام إطعام مضطر قدر سد رمقه إن كان معصوماً مسلماً أو ذمياً وإن احتاجه مالكة مآلاً، وكذا بهيمة الغير المحترمة بخلاف حربي ومرند وزان محصن وتارك صلاة وكلب عقور، فإن منع فله أخذه قهراً بعمض إن حضر وإلا فنيسته، ولو أطعمه ولم يذكر عوضاً فلا عوض له لتقصيره، ولو اختلفا في ذكر العوض صدق المالك بيمينه، ويجوز نثر نحو سكر وتبّل وتريه أولى، وبحل التقاطه للعلم برضا مالكة ويكره أخذه لأنه دناءة، ويحرم أخذ فرخ طير عشت بملك الغير وسلك دخل مع الماء حوضه.

فصل في القسم والنشوز

(يجب قسم لزوجات) إن بات عند بعضهن بقرعة أو غيرها فيلزمه قسم لمن بقي منهن ولو قام بهن عذر كمرض وحيض، وتسن التسوية بينهما في سائر أنواع الاستمتاع ولا يؤاخذ بميل القلب إلى بعضهن وأن لا يعطلهن بأن يبيت عندهن، ولا قسم بين إماء ولا إماء وزوجة، ويجب على الزوجين أن يتعاشرا بالمعروف بأن يمتنع كل عما يكرهه صاحبه ويؤدي إليه حقه مع الرضا وطلاقة الوجه من غير أن يحوجه إلى مؤنة وكلفة في ذلك (غير) معتدة عن وطء شبهة لتحريم الخلوة بها وصغيرة لا تطيق الوطء و (ناشرة) أي خارجة عن طاعته بأن تخرج من غير إذنه من منزله أو تمنعه من التمتع بها أو تغلق الباب في وجهه ولو مجنونة وغير مسافرة وحدها لحاجتها ولو ياذنه فلا قسم لهن كما لا نفقة لهن.

قوله: (وصغيرة) أي ومعضوبة ومحبوسة وأمة لم يكمل تسليمها ومدعية عليه أنه طلقها كما في حج. قوله: (وسبع بقضاء) أي بقضاء جميع السبع تأسياً بتخييره ﷺ أم سلمة فاختارت ثلاثاً، ومن سافرت وحدها بغير إذنه ولو لحاجته ناشرة فلا قسم لها نعم لو سافر بها السيد وقد بات عند فتح الممين ١٢م

فرو: قال الأذري نقلاباً عن تجزئة الرواني: ولو ظهر زناها حلّ له منع قسمها وحقوقها لتفتدي منه نص عليه في الأم، وهو أصح القولين اهـ. قال شيخنا: وهو ظاهر إن أراد به أنه يحل له ذلك باطناً معاقبة لها لتلطّيح فراشه، أما في الظاهر فدعواه عليها ذلك غير مقبولة بل ولو ثبت زناها لا يجوز للقاضي أن يمكنه من ذلك فيما يظهر.

(وله) أي للزوج (دخول في ليل) لواحدة (على) زوجة (أخرى لضرورة) لا لغيرها كمرضاها المخوف ولو طناً (و) له دخول (في نهار لحاجة) كوضع متاع أو أخذه وعبادة وتسليم نفقة وتعرف خبر (بلا إطالة) في مكث عرفاً على قدر الحاجة وإن أطال فوق الحاجة عصى لجوره وقضى وجوباً لذات النوبة بقدر ما مكث من نوبة المدخول عليها هذا ما في المذهب وغيره، وقضية كلام المنهاج والروضة وأصليهما خلافه فيما إذا دخل في النهار لحاجة وإن طال فلا تجب تسوية في الإقامة في غير الأصل كان كان نهاراً أي في قدرها لأنه وقت التردد وهو يقل ويكثر، وعند حلّ الدخول يجوز له أن يتمتع ويحرم بالجماع لا لذاته بل لأمر خارج، ولا يلزمه قضاء الوطء لتعلقه بالنشاط بل يقضي زمنه إن طال عرفاً. واعلم أن أقل القسم ليلة لكل واحدة وهي من الغروب إلى الفجر (وأكثره ثلاث) فلا يجوز أكثر منها وأن تفرق في البلاد إلا برضاها وعليه يحمل قول الأم: يقسم مشاهرة ومسانهة والأصل فيه لمن عمله نهاراً الليل والنهار قبله أو بعده وهو أولى تبع ولحرة ليلتان وأمة سلمت له ليلاً ونهاراً ليلة ويبدأ وجوباً في القسم بقرعة (ولجديدة) نكحها وفي عصمته زوجة فأكثر (بكر سبع) من الأيام يقيمها عندها متوالية وجوباً (و) لجديدة (ثيب ثلاث) ولاء بلا قضاء ولو أمة فيهما لقوله ﷺ: «سبع للبكر وثلاث للثيب». ويسن تخيير الثيب بين ثلاث بلا قضاء وسبع بقضاء للاتباع.

تنبيه: يجب عند الشيخين وإن أطال الأذري كالزركشي في رده أن يتخلف ليلي مدة الزفاف عن نحو الخروج للجماعة وتشيع الجنائز وأن يسوي ليلي القسم بينهما في الخروج لذلك أو عدّه فيأثم بتخصيص ليلة واحدة بالخروج لذلك.

(و) وعظ زوجته ندباً لأجل خوف وقوع نشوز منها كالإعراض والعبوس بعد الإقبال وطلاقة الوجه والكلام الخشن بعد لينه و(هجر) إن شاء (مضطجعا) مع وعظها لا في الكلام بل يكره فيه، ويحرم الهجر به ولو لغير الزوجة فوق ثلاثة أيام للخبر الصحيح، نعم إن قصد به ردها عن المعصية وأصلاح دينها جاز (وضربها) جوازاً ضرباً غير مبرح ولا مدم على غير وجه ومقتل إن أفاد الضرب في ظنه ولو بسوط وعصا، لكن نقل الرواني تعيينه بيده أو بمندبل (بنشوز) أي بسببه وإن لم يتكرر خلافاً للمحرر ويسقط بذلك القسم، ومنه امتناعهن إذا دعاهن إلى بيته ولو لاشتغالها بحاجتها لمخالفتها، نعم إن عذرت لنحو مرض أو كانت ذات قدر وخفر لم تعدد البروز لم تلزمها إجابته وعليه أن يقسم لها في بيتها، ويجوز له أن يؤدبها على شتمها له.

الحررة ليلتين قضاها لهما إذا رجعت، أما إن سافرت بإذنه لحاجته فقط أو لحاجتهما معاً فيقضي لهما. قوله: (لأن ذلك) أي التخيير المستفاد من التفرع.

قوله: (ولا يشترط فيه) أي في التعليق. قوله: (إن أبرأني فأنت وكيل في طلاقها الخ)

خاتمة: يعصي بطلاق من لم تستوف حقها بعد حضور وقته وإن كان الطلاق رجعيًا، قال ابن الرفعة: ما لم يكن بسؤالها.

فصل في الخلع

بضم الخاء من الخُلْع بفتحها وهو النزاع لأن كلاً من الزوجين لباس للآخر كما في الآية، وأصله مكروه وقد يستحب كالطلاق، ويزيد هذا بندبه لمن حلف بالطلاق الثلاث على شيء لا بد له من فعله. قال شيخنا: وفيه نظر لكثرة القائلين بعمود الصفة، فالأوجه أنه مباح لذلك لا مندوب وفي شرعي المنهاج والإرشاد له: لو منعها نحو نفقة لتخلع منه بمال ففعلت بطل الخلع ووقع رجعيًا كما نقله جمع متقدمون عن الشيخ أبي حامد أو لا يقصد ذلك وقع بائناً، وعليه يحمل ما نقله الشيخان عنه أنه يصح ويأثم بفعله في الحالين وإن تحقق زناها لكن لا يكره الخلع حيثئذ.

(الخلع) شرعاً (فرقة بعوض) مقصود كميته من زوجة أو غيرها راجع (لزوج) أو سيد (بلفظ طلاق أو خلع) أو مفاداة ولو كان الخلع في رجعية لأنها كالزوجة في كثير من الأحكام (فلو جرى) الخلع (بلا) ذكر (عوض) معها (بنية التماس قبول) منها كأن قال: خالعتك أو فاديتك ونوى التماس قبولها فقبلت (فمهر مثل) يجب عليها لأطراف العرف بجريان ذلك بعوض، فإن جرى مع أجنبي طلقت مجاناً كما لو كان معه والعوض فاسد، ولو أطلق فقال: خالعتك ولم ينو التماس قبولها وقع رجعيًا وإن قبلت (وإذا بدأ) الزوج (بالمصيغة معاوضة كطلقتك) أو خالعتك (بألف فمعاوضة) لأخذه عوضاً في مقابلة البضع المستحق له، وفيها شوب تعليق لتوقف وقوع الطلاق بها على القبول (فله رجوع قبل قبولها) لأن هذا شأن المعاوضات (وشرط قبولها فوراً) أي في مجلس التواجد بلفظ قبلت أو ضمننت، أو بفعل كإعطائها الألف على ما قاله جمع محققون، فلو تخلل بين لفظه وقبولها زمن أو كلام طويل لم ينفذ، ولو قال: طلقتك ثلاثاً بألف، فقبلت واحدة بألف فتقع الثلاث وتجب الألف، فإذا بدأت الزوجة بطلب طلاق كطلقتي بألف أو إن طلقتني فلك عليّ كذا فأجابها الزوج فمعاوضة من جانبها فلها رجوع قبل جوابه لأن ذلك حكم المعاوضة، ويشترط الطلاق بعد سؤالها فوراً فإن لم يطلقها فوراً كان تطليقه لها ابتداء للطلاق. قال الشيخ زكريا: لو ادعى أنه جواب وكان جاهلاً معذوراً صدق بيمينه (أو بدأ بالمصيغة (تعليق) في إثبات (كمتى) أي أو حين (أعطيتني كذا فأنت طالق) فتعلق لاقتضاء الصيغة له (فلا) طلاق إلا بعد تحقق الصفة ولا (رجوع) له) عنه قبل النصفه كسائر التعليقات (ولا يشترط) فيه (قبول ولا إعطاء فوراً) بل يكفي الإعطاء ولو بعد أن تفرقا عن المجلس لدلالته على استغراق كل الأزمنة منه صريحاً، وإنما وجب الفور في قولها متى طلقتني فلك كذا لأن الغالب على جانبها المعاوضة، فإن لم يطلقها فوراً حمل على

صريحة صحة هذه الوكالة وليس كذلك لوجود التعليق، فلو قال بدل ذلك ولو وكل غيره في طلاق زوجته ثم قال له لا تطلقها إلا إن أبرأتني لاستقامت العبارة وصحت.

قوله: (وشرعاً الغ) قال م ر وعرفه المصنف في تهذيبه: بأنه تصرف مملوك للزوج يحده

الابتداء لقدرته عليه، أما إذا كان التعليق في النفي كمتى لم تعطني ألفاً فأنت طالق فللفور فتطلق بمضي زمن يمكن فيه الإعطاء فلم تعطه (وشرط فور) أي الإعطاء في مجلس التراجع بأن لا يتخلل كلام أو سكوت طويل عرفاً من حرة حاضرة أو غائبة علمته (في إن) أو إذا (أعطيتي) كذا فأنت طالق لأنه مقتضى اللفظ مع العوض، وخولف في نحو متى لصراحتها في جواز التأخير لكن لا رجوع له عنه قبله ولا يشترط القبول لفظاً.

تنبيه: الإبراء فيما ذكر كالإعطاء، ففي «إن أبرأتني» لا بد من إبرائها فوراً براءة صحيحة عقب علمها وإلا لم يقع، وإفتاء بعضهم بأنه يقع في الغائبة مطلقاً لأنه لم يخاطبها بالعوض بعيد مخالف للكلامهم، ولو قال: إن أبرأتني فأنت وكيل في طلاقها فأبرأته برىء ثم الوكيل مخير فإن طلق وقع رجعيّاً لأن الإبراء وقع في مقابلة التوكيل، ومن علق طلاق زوجته بإبرائها إياه من صداقها لم يقع عليه إلا إن وجدت براءة صحيحة من جميعه فيقع بائناً بأن تكون رشيدة وكل منهما يعلم قدره ولم تتعلق به زكاة خلافاً لما أطال به الرمي أنه لا فرق بين تعلّقها به وعدمه وإن نقله عن المحققين، وذلك لأن إبراءها لا يصح من قدرها، وقد علق بالإبراء من جميعه فلم توجد الصفة المعلق عليها، وقيل: يقع بائناً بمهر المثل. ولو أبرأته ثم ادعت الجهل بقدره فإن زوجت صغيرة صدقت بيمينها أو بالغة ودل الحال على جهلها به لكونها مجبرة لم تستأذن فكذلك وإلا صدق بيمينه. ولو قال: إن أبرأتني من مهرك فأنت طالق بعد شهر فأبرأته برىء مطلقاً، ثم إن عاش إلى مضي الشهر طلقت وإلا فلا وفي الأنوار في أبرأتك من مهري بشرط أن تطلقني فطلق وقع ولا يبرأ، لكن الذي في الكافي وأقره البلقيني وغيره في أبرأتك من صداقي بشرط الطلاق أو على أن تطلقني تين ويبرأ بخلاف إن طلقت ضرتي فأنت برىء من صداقي فطلق الضرة وقع الطلاق ولا براءة. قال شيخنا: والمتجه ما في الأنوار لأن الشرط المذكور متضمن للتعليق.

فروع: لو قال: إن أبرأتني من صداقك أطلقك فأبرأت فطلق برىء وطلقت ولم تكن مخالعة، ولو قالت طلقني وأنت برىء من مهري فطلقها بانت به لأنها صيغة التزام، أو قالت: إن طلقني فقد أبرأتك أو فأنت برىء من صداقي فطلقها بانت بمهر المثل على المعتمد لفساد العوض بتعليق الإبراء. وأفتى أبو زرعة فيمن سأل زوج بنته قبل الوطء أن يطلقها على جميع صداقها والتزم به والدها فطلقها واحتال من نفسه على نفسه لها وهي محجورة بأنه خلع على نظير صداقها في ذمة الأب، نعم شرط صحة هذه الحوالة أن يحيله الزوج به لبنته إذ لا بد فيها من إيجاب وقبول، ومع ذلك لا تصح إلا في نصف ذلك لسقوط نصف صداقها عليه بينونتها منه، فيبقى للزوج على الأب نصفه لأنه لما سأل به نظير الجميع في ذمته فاستحقه والمستحق

بلا سبب فيقطع النكاح، والأصل فيه قبل الإجماع الكتاب كقوله تعالى: ﴿الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان﴾ [البقرة: ٢٢٩] وقوله تعالى: ﴿يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن﴾ [الطلاق: ١] والسنة كقوله ﷺ: «ليس شيء من الحلال أبغض إلى الله تعالى من الطلاق». رواه أبو داود بإسناد صحيح والحاكم وصححه.

على الزوج النصف لا غير، فطريقه أن يسأله الخلع لنظير النصف الباقي لمحجورته لبرائه حيثئذ بالحوالة عن جميع دين الزوج انتهى.

قال شيخنا: وسيعلم مما يأتي أن الضمان يلزمه به مهر المثل فاللتزام المذكور مثله وإن لم توجد الحوالة، ولو اختلع الأب أو غيره بصدقتها أو قال: طلقها وأنت بريء منه وقع رجعيًا ولا يبرأ من شيء منه، نعم إن ضمن له الأب أو الأجنبي الدرك أو قال علي ضمان ذلك وقع بائنًا بمهر المثل على الأب أو الأجنبي، ولو قال الأجنبي سل فلاناً أن يطلق زوجته بألف اشترط في لزوم الألف أن يقول علي بخلاف سل زوجي أن يطلقني على كذا فإنه توكيل وإن لم تقل علي، ولو قال: طلق زوجتك على أن أطلق زوجتي ففعلاً بائناً لأنه خلع غير فاسد لأن العوض فيه مقصود خلافاً لبعضهم، فلكل على الآخر مهر مثل زوجته.

تنبيه: الفرقة بلفظ الخلع طلاق ينقص العدد، وفي قول نص عليه في القديم والجديد: الفرقة بلفظ الخلع إذا لم يقصد به طلاقاً فسخ لا ينقص عدداً فيجوز تجديد النكاح بعد تكرره من غير حصر، واختاره كثيرون من أصحابنا المتقدمين والمتأخرين بل تكرر من البلقيني الإفتاء به، أما الفرقة بلفظ الطلاق بعوض فطلاق ينقص العدد قطعاً كما لو قصد بلفظ الخلع الطلاق، لكن نقل الإمام عن المحققين القطع بأنه لا يصير طلاقاً بالنية.

فصل في الطلاق

وهو لفة حل القيد، وشرعاً حل عقد النكاح باللفظ الآتي، وهو إما واجب كطلاق مول لم يرد الوطء، أو مندوب كأن يعجز عن القيام بحقوقها ولو لعدم الحمل إليها، أو تكون غير عفيفة ما لم يخش الفجور بها أو سيئة الخلق أي بحيث لا يصبر على عشرتها عادة فيما استظهره شيخنا وإلا فمتى توجد امرأة غير سيئة الخلق. وفي الحديث: «المرأة الصالحة في النساء كالغراب الأعصم». كناية عن ندرة وجودها إذ الأعصم هو أبيض الجناحين. أو يأمره به أحد والديه أي من غير تعنت أو حرام كالبدعي وهو طلاق مدخول بها في نحو حيض بلا عوض منها أو في طهر جامعها فيه، وكطلاق من لم يستوف دورها من القسم، وكطلاق المريض بقصد الحرمان من الإرث. ولا يحرم جمع ثلاث طلاقات بل يسرّ الاقتصار على واحدة أو مكروه بأن سلم الحال من ذلك كله للخبر الصحيح: «أبغض الحلال إلى الله الطلاق» وإثبات بغضه تعالى له المقصود منه زيادة التفسير عنه لا حقيقته لمنافاتها لحله.

إنما (يقع) لغير بائن ولو رجعية لم تنقض عدتها، فلا يقع لمختلعة ورجعية انقضت

قوله: (أو بعده عنها) أي أو عرف أن ذلك اللفظ موضوع لأجل البعد عنها أي عن عصمة النكاح. قوله: (ويا مطلقة بتشديد اللام) أي المفتوحة، وأما بكسرهما فكناية لا فرق بين نحوي وغيره فيفتقر إلى نية، وأما طلقك الله قصريح وقد أحسن من قال في ذلك:

ما فيه الاستقلال بالإنشاء وكان مستنداً لذي الآلاء
فهو صريح ضده كناية فكان لذا الضابط ذا دراية

عدتها (طلاق) مختار (مكلف) أي بالغ عاقل فلا يقع طلاق صبي ومجنون (ومتعد بسكر) أي شرب خمر وأكل بنج أو حشيش لعصيانه بإزالة عقل بخلاف سكران لم يتعد بتناول مسكر كأن أكره عليه، أو لم يعلم أنه مسكر فلا يقع طلاقه إذا صار بحيث لا يميز لعدم تعديده، وصدق مدعي إكراهه في تناوله يمينه إن وجدت قرينة عليه كحبس وإلا فلا بد من البينة، ويقع طلاق لهازل به بأن قصد لفظه دون معناه أو لعب به بأن لم يقصد شيئاً ولا أثر لحكاية طلاق الغير وتصوير الفقية وللتلطف به بحيث لا يسمع نفسه، واتفقوا على وقوع طلاق الغضبان وإن ادعى زوال شعوره بالغضب (لا) طلاق (مكروه) بغير حق (بمحذور) مناسب كحبس طويل، وكذا قليل لذي مروءة وصفعة له في الملا، وكإتلاف مال يضيق عليه بخلاف نحو خمسة دراهم في حق موسر. وشرط الإكراه قدرة المكروه على تحقيق ما هدد به عاجلاً بولاية أو تغلب وعجز المكروه عن دفعه بفرار أو استغاثة وظنه أنه إن امتنع فعل ما خوفه به ناجزاً فلا يتحقق العجز بدون اجتماع ذلك كله، ولا يشترط التورية بأن ينوي غير زوجته أو يقول سرّاً عقبه إن شاء الله، فإذا قصد المكروه الإيقاع للطلاق وقع كما إذا أكره بحق كأن قال مستحق القود: طلق زوجتك وإلا قتلتك بقتلك أبي، أو قال رجل آخر: طلقها أو لأقتلك غداً فطلق فيقع فيهما (ب) صريح وهو ما لا يحتمل ظاهره غير الطلاق (ك) مشتق (طلاق) ولو من عجمي عرف أنه موضوع لحل عصمة النكاح أو بعده عنها وإن لم يعرف معناه الأصلي كما أفنى به شيخنا (وفراق وسراح) لتكررها في القرآن كطلقتك وفارقتك وسرحتك، أو زوجتي وكانت طالق أو مطلقة بتشديد اللام المفتوحة ومفارقة ومسرحة، أما مصادرها فكتاية كانت طلاق أو فراق أو سراح.

تنبيه: ويشترط ذكر مفعول مع نحو طلقت ومبتدأ مع نحو طالق، فلو نوى أحدهما لم يؤثر كما لو قال طالق ونوى أنت أو امرأتي ونوى لفظ طالق إلا إن سبق ذكرها في سؤال نحو: طلق امرأتك، فقال: طلقت بلا مفعول أو فوض إليها بطلقي نفسك، فقالت: طلقت ولم تقل نفسي فيقع فيهما.

(وترجمته) أي مشتق ما ذكر بالعجمية، فترجمة الطلاق صريح على المذهب وترجمة صاحبيه صريح أيضاً على المعتمد، ونقل الأذري عن جمع الجزم به (و) منه (أعطيت) أو قلت (طالقتك وأوقعت) أو ألقيت أو وضعت (عليك الطلاق) أو طلاتي ويا طالتي ويا مطلقة بتشديد اللام، لا أنت طلاق ولك الطلاق بل هما كنايةتان كإن فعلت كذا ففيه طالقتك أو فهو طالقتك فيما استظهر شيخنا لأن المصدر لا يستعمل في العين إلا توسعاً، ولا يضر الخطأ في الصيغة إذا لم يخل بالمعنى كالخطأ في الإعراب.

فروع: لو قالت له طلقني، فقال هي مطلقة فلا يقبل إرادة غيرها لأن تقدم سؤالها يصرف اللفظ إليها، ومن ثم لو لم يتقدم لها ذكر رجوع لنيته في نحو أنت طالق وهي غائبة أو هي طالق

قوله: (مشرراً لأحدي امرأتي وأراد الأخرى الخ) هذه في اجتماع الإشارة والنية مع اختلاف موجبها فتقدم النية على الإشارة، أما إذا اجتمعت الإشارة والعبارة واختلف موجبها غلبت الإشارة على العبارة، فلو قال: طلقت فلانة هذه وسماها بغير اسمها صح.

وهي حاضرة. قال البخوي: ولو قال ما كدت أن أطلقك كان إقراراً بالطلاق انتهى. ولو قال لوليها زوجها فمقر بالطلاق. قال المزجد: لو قال هذه زوجة فلان حكم بارتفاع نكاحه. وأنتى ابن الصلاح فيما لو قال رجل: إن غبت عنها سنة فما أنا لها بزواج بأنه إقرار في الظاهر بزوال الزوجية بعد غيبته السنة فلها بعدها ثم بعد انقضاء عدتها تزوج بغيره.

فوائد: ولو قال لآخر: أطلقت زوجتك؟ ملتصقاً بالإشياء، فقال: نعم أو إي وقع وكان صريحاً، فإذا قال: طلقت فقط كان كناية لأن نعم متعينة للجواب وطلقت مستقلة فاحتملت الجواب والابتداء، أما إذا قال له ذلك مستخبراً فأجاب بنعم فأقرار بالطلاق ويقع عليه ظاهراً إن كذب ويدين وكذا لو جهل حال السؤال، فإن قال: أردت طلاقاً ماضياً وراجعت صدق بيمينه لاحتماله، ولو قيل لمطلق: أطلقت زوجتك ثلاثاً؟ فقال: طلقت وأراد واحدة صدق بيمينه لأنه طلقت محتمل للجواب والابتداء، ومن ثم لو قالت: طلقني ثلاثاً، فقال: طلقتك ولم ينو عدداً فواحدة. ولو قال لأم زوجته ابنتك طالق وقال: أردت بنتها الأخرى صدق بيمينه كما لو قال لزوجه وأجنبية إحداكما طالق وقال: قصدت الأجنبية لثرد اللفظ بينهما فصحت إرادتها بخلاف ما لو قال: زينب طالق واسم زوجته زينب وقصد أجنبية اسمها زينب فلا يقبل قوله ظاهراً بل يدين.

مهمة: ولو قال عامي: أعطيت تلاق فلانة بالتاء أو طلاكها بالكاف أو دلقتها بالدال وقع به الطلاق وكان صريحاً في حقه إن لم يطاوعه لسانه إلا على هذا اللفظ المبدل أو كان ممن لغته كذلك كما صرح به الجلال البلقيني واعتمده جمع متأخرون وأفتى به جمع من مشايخنا والآخر كناية لأن ذلك الإبدال له أصل في اللغة.

(و) يقع (بكناية) وهي ما يحتمل الطلاق وغيره إن كانت (مع نية) لإيقاع الطلاق (مقترنة بأولها) أي الكناية، وتعبيري بمقترنة بأولها هو ما رجحه كثيرون واعتمده الإسنوي والشيخ زكريا تبعاً لجمع محققين، ورجع في أصل الروضة الاكتفاء بالمقارنة لبعض اللفظ ولو لآخره وهي (كأنت علي حرام) أو حرمتك أو حلال الله علي حرام ولو تعارفوه طلاقاً خلافاً للرافعي، ولو نوى تحريم عينها أو نحو فرجها أو وطنها لم تحرم وعليه مثل كفارة يمين وإن لم يطأ، ولو قال هذا الثوب أو الطعام حرام علي فلنحو لا شيء فيه (و) أنت (خليفة) أي من الزوج فاعلة بمعنى فاعلة أو بريئة منه (ويائن) أي مفارقة (و) كأنت (حرمة) ومطلقة بتخفيف اللام أو أطلقتك (و) أنت (كأني) أو بنتي أو أختي (و) كذا بنتي لممكنة كونها بنته باحتمال السن وإن كانت معلومة النسب (و) كذا أعتقتك وقرنتك وقطعت نكاحك (و) وأزلتك وأحملتك أي للزواج وأشرتكم مع فلانة وقد طلقت منه أو من غيره (و) كذا تزوجي أي لأنني طلقتك وأنت حلال

قوله: (تعليك) أي معطى حكم التمليكات على المعتمد لأن ما يتعلق بغرضها كغيره من التمليكات منزل منزلة قوله: ملكتك طلاقها، ولذا اشترط تكليفها وتكليفه. قوله: (لغا) أي على قول التمليك لأن التمليك لا يصح تعليقه كما إذا قال: ملكتك هذا العبد إذا جاء رأس الشهر، وجاز على قول التوكيل كما في توكيل الأجنبي اه كذا في الروضة.

لغيري بخلاف قوله للولي زوجها فإنه صريح (واعتدي) أي لأني طلقتك وودعيني من الوداع أي لأني طلقتك (و) كـ(لـخـذي طلاقك ولا حاجة لي بك) أي لأني طلقتك ولست زوجتي إن لم يقع في جواب دعوى (و) كـ(لـهـب طلاقك) أو سقط طلاقك إن فعلت كذا (و) كـ(طلاقك واحد) وتثان، فإن قصد به الإيقاع وقع وإلا فلا، وكلك الطلاق أو طلقه وكذا سلام عليك على ما قاله ابن الصلاح ونقله شيخنا في شرح المنهاج (لا) منها (كطلاقك عيب) أو نقص (ولا قلت) أو أعطيت (كلمتك أو حكمك) فلا يقع بها الطلاق وإن نوى بها المتلفظ الطلاق لأنها ليست من الكتابات التي تحتمل الطلاق بلا تصف ولا أثر لاشتهارها في الطلاق في بعض القطر كما أفتى به جمع من محققي مشايخ عصرنا، ولو نطق بلفظ من هذه الألفاظ الملقاة عند إرادة الفراق فقال له الآخر مستخبراً: أطلقت زوجتك؟ فقال: نعم طائناً ووقع الطلاق باللفظ الأول لم يقع كما أفتى به شيخنا. وسئل البلقيني عما لو قال لها: أنت علي حرام وظن أنها طلقت به ثلاثاً فقال لها أنت طالق ثلاثاً طائناً ووقع الثلاث بالعبارة الأولى فأجاب بأنه لا يقع عليه طلاق بما أخبر به ثانياً على الظن المذكور انتهى. ويجوز لمن ظن صدقه أن لا يشهد عليه.

فروغ: لو كتب صريح طلاق أو كتابته ولم ينو إيقاع الطلاق فلفو ما لم يتلفظ حال الكتابة أو بعدها بصريح ما كتبه، نعم يقبل قوله أردت قراءة المکتوب لا الطلاق لاحتماله ولا يلحق الكناية بالصريح طلب المرأة الطلاق ولا قرينة غضب ولا اشتها بعض ألفاظ الكتابات فيه.

(وصدق منكر نية) في الكناية (بيمينه) في أنه ما نوى بها طلاقاً فالقول في النية إثباتاً ونفياً قول النايي إذ لا تعرف إلا منه، فإن لم تمكن مراجعة نيته بموت أو فقد لم يحكم بوقوع الطلاق لأن الأصل بقاء العصمة.

فروع: قال في العباب: من اسم زوجته فاطمة مثلاً فقال ابتداء أو جواباً لطلبها الطلاق: فاطمة طالق وأراد غيرها لم يقبل، ومن قال لامرأته: يا زينب أنت طالق واسمها عمرة طلقت للإشارة، ولو أشار إلى أجنبية وقال: يا عمرة أنت طالق واسم زوجته عمرة لم تطلق، ومن قال امرأتي طالق مشيراً لإحدى امرأته وأراد الأخرى قبل بيمينه، ومن له زوجتان اسم كل واحدة منهما فاطمة بنت محمد وعرف أحدهما يزيد فقال فاطمة بنت محمد طالق ونوى بنت زيد قبل انتهى. قال شيخنا: لم يقبل في المسألة الأولى أي ظاهراً بل يدين، نعم يتجه قبول إرادته لمطلقة له اسمها فاطمة انتهى. ولو قال: زوجتي عائشة بنت محمد طالق وزوجته خديجة بنت محمد طلقت لأنه لا يضر الخطأ في الاسم، ولو قال لابنه المكلف قل لأملك أنت طالق ولم يرد التوكيل يحتمل التوكيل، فإذا قاله لها طلقت كما تطلق به لو أراد التوكيل،

قائمة: قال البجيرمي: في مذهب الإمام أحمد بن حنبل أن الولد إذا كان دون عشر سنين يصح نكاحه بنفسه ويصح طلاقه ولا عدة عليه، فإن بلغ عشرًا وجبت العدة وهذه العمل بها أحسن من العمل بالملقة؛ فإن بعض العلماء دعا على من يعمل بها ومحلها ما لم يعلم أنه محلل فإن علم أنه محلل فلا يكفي عندهم كما أخبرنا بذلك بعض علماء الحنابلة.

ويحتمل أنها تطلق وكون الابن مخبراً لها بالحال. قال الإسنوي: ومدرك التردد أن الأمر بالشيء إن جعلنا كصدور الأمر من الأول كان الأمر بالإخبار بمنزلة الإخبار من الأب فيقع وإلا فلا اهـ. قال الشيخ زكريا: وبالجمله فينبغي أن يستفسر فإن تعذر استفساره عمل بالاحتمال الأول حتى لا يقع الطلاق بقوله بل يقول الابن لأمه لأن الطلاق لا يقع بالشك.

(ولو قال طلقك ونوى عدداً) اثنتين أو واحدة (وقع منوي) ولو في غير موطوءة فإن لم ينو وقع طلاقاً واحدة، ولو شك في العدد الملفوظ أو المنوي فيأخذ بالأقل ولا يخفي الورع.

فرع: لو قال طلقك واحدة واثنتين فتقع به الثلاث كما هو ظاهر وبه أفتى بعض محققي علماء عصرنا. ولو قال للمدخل بها: أنت طالق طلاقاً بل طلقتين فيقع به ثلاث كما صرح به الشيخ زكريا في شرح الروض.

(ويقع طلاق الوكيل) في الطلاق (بطلقت) فلاتة ونحوه وإن لم ينو عند الطلاق أنه مطلق لموكله (ولو قال لآخر أعطيت) أو جعلت بيدك (طلاق زوجتي) أو قال له رح بطلاقها وأعطها (فهو توكيل) يقع الطلاق بتطبيق الوكيل لا بقول الزوج هذا اللفظ بل تحصل الفرقة من حين قول الوكيل متى شاء طلقت فلاتة لا بإعلامها الخبر بأن فلاتاً أرسل بيدي طلاقك ولا بإعلامها أن زوجك طلق، وإذا قال له لا تمعه إلا في يوم كذا فيطلق في اليوم الذي عينه أو بعده لا قبله، ثم إن قصد التقييد بيوم طلق فيه لا بعده (ولو قال لها) أي الزوجة المكلفة منجزاً (طلقي نفسك إن شئت فهو تعليق) للطلاق لا توكيل بذلك، ويبحث أن منه قوله طلقني فقالت: أنت طالق ثلاثاً لكنه كناية، فإن نوى التفويض إليها طلقت وإلا فلا، وخرج بتقييدي بالمكلفة غيرها لفساد عبارتها وبمنجز المعلق، فلو قال إذا جاء رمضان فطلقي نفسك لغا وإذا قلنا إنه تعليق (فيشترط) لوقوع الطلاق المفوض إليها (تطبيقها) ولو بكناية (فوراً) بأن لا يتخلل فاصل بين تفويضه وإيقاعها، نعم لو قال لها: طلقي نفسك، فقالت: كيف يكون تطبيق نفسي؟ ثم قالت: طلقت وقع لأنه فصل يسير (بطلقت) نفسي أو طلقت فقط لا بقبلت، وقال بعضهم كمختصر الروضة: لا يشترط الفور في متى شئت فتطلق متى شأمت وجزم به صاحبا التنبيه والكفاية، لكن المعتمد كما قال شيخنا أنه يشترط الفورية وإن أتى بنحو متى ويجوز له رجوع قبل تطبيقها كسائر العقود.

قائمة: يجوز تعليق الطلاق كالمعتق بالشروط ولا يجوز له الرجوع فيه قبل وجود الصفة ولا يقع قبل وجود الشرط، ولو علقه بفعله شيئاً ففعله ناسياً للتطبيق أو جاهلاً بأنه المعلق عليه لم تطلق، ولو علق الطلاق على ضرب زوجته بغير ذنب فشتته فضررها لم يحنت إن ثبت ذلك وإلا صدقت فتحلف.

قوله: (لا أطوك خمسة أشهر) ولو قال: والله لا وطنتك أربعة أشهر فليس بمول، ولو قال: لا وطنتك خمسة أشهر فإذا مضت فوات لا وطنتك ستة فيلأمان لكل منهما حكمه اهـ.

قوله: (بالعود) أي المفسر بقوله وهو أن يمسخها الخ. قوله: (فراقها) أي يطلق أو غيره، فلو ظاهر منها فاتبع صيغة الظهار بصيغة فراق فلا كفارة عليه.

مهمة: يجوز الاستثناء بنحو «إلا» بشرط أن يسمع نفسه وأن يتصل بالعدد الملفوظ كطلقتك ثلاثاً إلا اثنتين فيقع طلاقاً أو إلاً واحدة فطلقتان، ولو قال: أنت طالق إن شاء الله لم تطلق.

(وصدق مدعي إكرامه) على طلاق (أو إغماء) حالته (أو سبق لسان) إلى لفظ الطلاق (بيمينه إن كان ثم قرينة) كحبس وغيره في دعوى كونه مكرهاً وكمرض واعتياد صرح في دعوى كونه مغشياً عليه، وكون اسمها طالعاً أو طالباً في دعوى سبق اللسان (والأ) تكن هناك قرينة (فلا) يصدق إلاً بيينة.

تنمة: من قال لزوجه: يا كافرة مريداً حقيقة الكفر جرى فيها ما تقرر في الردة أو الشتم فلا طلاق، وكذا إن لم يرد شيئاً لأصل بقاء العصمة وجريان ذلك للشم كثيراً مراداً به كفر النعمة.

فرع: في حكم المطلقة بالثلاث (حرم لحر من طلقها) ولو قيل الوطء (ثلاثاً ولعب من طلقها اثنتين) في نكاح أو أنكحة (حتى تنكح) زوجاً غيره بنكاح صحيح ثم يطلقها وتنقضي عدتها منه كما هو معلوم (ويولج) بقبلها (حشفة) منه أو قدرها من فاقدها مع افتضاض لبكر، وشروط كون الإيلاج (بانتشار) للذكر أي معه وإن قل أو أعين بنحو أصبع، ولا يشترط إنزال وذلك للآية، والحكمة في اشتراط التحليل التنفير من استيفاء ما يملكه من الطلاق (ويقبل قولها) أي المطلقة (في تحليل) وانقضاء عدة عند إمكان (وإن كذبها الثاني) في وطئه لها لعسر إثباته (و) إذا ادعت نكاحاً وانقضاء عدة وحلفت عليهما جاز (للمزوج الأول نكاحها) وإن ظن كذبها لأن العبرة في العقود بقول أربابها ولا عبرة بظن لا مستند له، ولو ادعى الثاني الوطء وأنكرته لم تحل للأول، ولو قالت: لم أنكح ثم كذبت نفسها وادعت نكاحاً بشرطه جاز للأول نكاحها إن صدقها (ولو أخبرته) أي المطلقة زوجها الأول (أنها تحللت ثم رجعت) وكذبت نفسها (قبلت) دعواها (قبل عقد) عليها للأول فلا يجوز له نكاحها (لا بعده) أي لا يقبل إنكارها التحليل بعد عقد الأول لأن رضاها بناحه يتضمن الاعتراف بوجود التحليل فلا يقبل منها خلافه (وإن صدقها الثاني) في عدم الإصابة لأن الحق تعلق بالأول فلم تقدر هي ولا مصدقها على رفعه كما أفتى به جمع من مشايخنا المحققين.

تنمة: إنما يثبت الطلاق كالإقرار به بشهادة رجلين حرين عدلين فلا يحكم بوقوعه بشهادة الإناث ولو مع رجل أو كثر أربعماء، ولا بالمبيد ولو صلحاء ولا بالفاسق ولو كان الفسق بإخراج مكتوبة عن وقتها بلا عذر، ويشترط للأداء والقبول أن يسمعا ويصير المطلق حين النطق به فلا يصح تحملهما الشهادة اعتماداً على الصوت من غير أن يريا المطلق لجواز اشتباه الأصوات، وأن يبينا لفظ الزوج من صريح أو كناية، ويقبل فيه شهادة أبي المطلقة وابنها إن شهدا حسبة، ولو تعارضت بيئتاً تعليقاً وتنجيزاً. قدمت الأولى لأن معها زيادة علم بسماع التعليق.

قوله: (وتجب العدة لوفاة زوج المتخ) هذا شروع منه في بيان الضرب الثاني وهي فرقة الموت، وقد عقد لهذا المبحث غير المصنف فصلاً فقال: فصل عدة حرة وحائل أو حامل بحمل لا يلحق صاحب العدة لوفاة وأن لم توطأ أربعة أشهر وعشرة أيام بلياليها لقوله تعالى: ﴿والذين

فصل في الرجعة

هي لغة المرة من الرجوع، وشرعاً رد المرأة إلى النكاح من طلاق غير بائن في العدة.

(صح رجوع مفارقة بطلاق دون أكثره) فهو ثلاث لحر وثنتان لعبد (مجاناً) بلا عوض (بعد وطء) أي في عدة وطء (قبل انقضاء عدة) فلا يصح رجوع مفارقة بغير طلاق كفسخ، ولا مفارقة بدون ثلاث مع عوض كخلع لبيئونها. ومفارقة قبل وطء إلا عدة عليها، ولا من انقضت عدتها لأنها صارت أجنبية ويصح تجديد نكاحهن بإذن جديد وولي وشهود ومهر آخر، ولا مفارقة بالطلاق الثلاث فلا يصح نكاحها إلا بعد التحليل وإنما يصح الرجوع (براجعت) أو رجعت (زوجتي) أو فلانة وإن لم يقل إلى نكاحي أو إلي، لكن يسن أن يزيد أحدهما مع الصيغة ويصح بردها إلى نكاحي وبأمسكتها، وأما عقد النكاح عليها بإيجاب وقبول فكناية نحتاج إلى نية ولا يصح تعليقها كراجعتك إن شئت، ولا يشترط الإشهاد عليها بل يسن.

فروع: يحرم التمتع برجعية ولو بمجرد نظر ولا حد إن وطئ. بل يُعزَّر، وتصدق بيمينها في انقضاء العدة بغير الأشهر من أقرء أو وضع إذا أمكن وإن أنكره الزوج أو خالفت عاداتها لأن النساء مؤتمنات على أرحامهن، ولو ادعى رجعة في العدة وهي متفضية ولم تنكح فإن اتفقا على وقت الانقضاء كيوم الجمعة وقال: راجعت قبله، فقالت: بل بعده حلفت أنها لا تعلم أنه راجع فتصدق لأن الأصل عدم الرجعة قبله، فلو اتفقا على وقت الرجعة كيوم الجمعة وقالت: انقضت يوم الخميس، وقال: بل انقضت يوم السبت، صدق بيمينه أنها ما انقضت يوم الخميس لاتفاقهما على وقت الرجعة والأصل عدم انقضاء العدة قبله.

(ولو تزوج) رجل (مفارقته) ولو بخلع (بلون ثلاث ولو بعد) ان نكحت للزوج آخر) ودخوله بها (عادته) إليه (ببقيته) أي بقية الثلاث فقط من ثنتين أو واحدة.

فصل [في الإيلاء]

الإيلاء حلف زوج بطوؤه على امتناعه من وطء زوجته مطلقاً أو فوق أربعة أشهر، كأن يقول: لا أطوك أو لا أطوك خمسة أشهر أو حتى يموت فلان، فإن مضت أربعة أشهر من الإيلاء بلا وطء فلها مطالبتة بالفیئة وهي الوطء أو بالطلاق، فإن أبى طلق عليه القاضي. وينعقد الإيلاء بالحلف بالله تعالى ويتعلق طلاق أو عتق أو التزام قرابة، وإذا وطئ مختاراً بمطالبة أو دونها لزمته كفارة يمين إن حلف بالله.

يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً [البقرة: ٢٣٤]. قوله: (تتصور لو بقيت) عبارة غير: وتتقضي العدة بحيث لا علقه وبمضفة فيها صورة آدمي أخبر بها أهل الخبرة بطريق الجزم ومنهم القوابل، وإن خفيت تلك الصورة على غير أهل الخبرة إذ العبرة بهم لا بكل أحد، فإن لم يكن فيها صورة لكن قالوا لو بقيت لتخلقت فكالت في فيها صورة.

فصل [في الظهار]

إنما يصح الظهار ممن يصح طلاقه وهو أن يقول لزوجته: أنت كظهر أمي ولو بدون عليّ، وقوله: أنت كأمي كناية وكالأم محرم لم يطراً تحريمها وتلزمه كفارة ظهار بالعود وهو أن يمسكها زمناً يمكن فراقها فيه.

فصل في العدة

هي مأخوذة من العدد لاشتغالها على عدد أقراء وأشهر غالباً، وهي شرعاً مدة تترتب فيها المرأة لمعرفة براءة رحمها من الحمل أو للتعبد، وهو اصطلاحاً ما لا يعقل معناه عبادة كان أو غيرها أو لتفجّعها على زوج مات. وشرعت أصالة صوناً للنسب عن الاختلاط.

(تجب عدة لفرقة زوج حي) بطلاق أو فسخ نكاح حاضر أو غائب مدة طويلة (وطيء) في قبل أو دبر بخلاف ما إذا لم يكن وطيء وإن وجدت خلوة (وإن تبين براءة رحم) كما في صغيرة وصغير (ولو طء) حصل مع (شبهة) في حله كما في نكاح فاسد وهو كل ما لم يوجب حداً على الوطء.

فرج: لا يستمتع بموطأة بشبهة مطلقاً ما دامت في عدة شبهة حملاً كانت أو غيره حتى تنقضي بوضع أو غيره لاختلال النكاح بتعلق حق الغير. قال شيخنا: ومنه يؤخذ أنه يحرم عليه نظرها ولو بلا شهوة والخلوة بها.

وإنما يجب لما ذكر عدة (بثلاثة قروء) والقرء هنا طهر بين دمي حيضتين أو حيض ونفاس، فلو طلق من لم تحض أولاً ثم حاضت لم يحسب الزمن الذي طلق فيه قرءاً إذ لم يكن بين دمين بل لا بد من ثلاثة أطهار بعد الحيضة المتصلة بالطلاق، وبحسب بقية الطهر طهراً في غيرها وتجب العدة بثلاثة أقراء (على حرة تحيض) لقوله تعالى: ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾ [البقرة: ٢٢٨] فمن طلقت طاهراً وقد بقي من الطهر لحظة انقضت عدتها بالطعن في الحيضة الثالثة لإطلاق القرء على أقل لحظة من الطهر وإن وطء فيه أو حائضاً وإن لم يبق من زمن الحيض إلا لحظة فتقضي عدتها بالطعن في الحيضة الرابعة، وزمن الطعن في الحيضة ليس من العدة بل يتبين به انقضاءها (و) يجب عدة (بثلاثة أشهر) هلالية ما لم تطلق أثناء شهر وإلا تمت المنكسر ثلاثين (إن لم تحض) أي الحرة أصلاً (أو) حاضت أولاً ثم انقطع و (يشتت) من الحيض ببلوغها إلى سن تياس فيه النساء من الحيض غالباً، وهو اثنتان وستون سنة وقيل خمسون، ولو حاضت من لم تحض قط في أثناء العدة بالأشهر اعتدت بالأطهار أو بعدها لم تستأنف العدة بالأطهار بخلاف الآيسة (ومن انقطع حيضها) بعد أن كانت تحيض (بلا حلة) تعرف (لم تتزوج حتى تحيض أو تياس) ثم تعتد

قوله: (كما لو حبلت من وطئه وهي طاهرة) أي ولا فرق بين أن يكون ذلك الوطء حراماً كان لغير شبهة أو ليس بحرام كان لشيء أو خوف زنا فتنبه. قوله: (لم يحرم منها غيره)

بالأقراء أو الأشهر. وفي القديم. وهو مذهب مالك وأحمد. : أنها تبرئ تسعة أشهر ثم تعتد بثلاثة أشهر ليحرف فراغ الرحم إذ هي غالب مدة الحمل، وانتصر له الشافعي بأن عمر رضي الله عنه قضى به بين المهاجرين والأنصار ولم ينكر عليه، ومن ثم أفتى به سلطان العلماء عز الدين بن عبد السلام والبارزي والريعي وإسماعيل الحضرمي واختاره البلقيني وشيخنا ابن زباد رحمهم الله تعالى، أما من انقطع حيضها بعلة تعرف كرضاع ومرض فلا تتزوج اتفاقاً حتى تحيض أو تياس وإن طالت المدة. (و) تجب العدة (لوفاة) زوج حتى (على) حرة (وجعية وغير موطوءة) لصفر أو غيره وإن كانت ذات أقراء (بأربعة أشهر وعشرة أيام ولياليها) للكتاب والسنة، وتجب على المتوفى عنها زوجها العدة بما ذكر (مع إحداد) يعني يجب الإحداد عليها أيضاً بأي صفة كانت للخبر المتفق عليه: «لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد على ميت فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً». أي فإنه يحل لها الإحداد عليه هذه المدة، أي يجب لأن ما جاز بعد امتناعه واجب وللإجماع على إرادته إلا ما حكى عن الحسن البصري، وذكر الإيمان للغالب أو لأنه أبعد على الامتثال وإلا فمن لها أمان يلزمها ذلك أيضاً ويلزم الولي أمر موليته به.

تنبيه: الإحداد الواجب على المتوفى عنها زوجها ولو صغيرة ترك لبس مصبوغ لزيئة وإن خشن، ويباح إيريسم لم يصبغ، وترك التطيب ولو ليلاً والتحلّي نهاراً بحلي ذهب أو فضة ولو نحو خاتم أو قرط أو تحت الثياب للنهي عنه، ومنه مموه بأحدهما ولؤلؤ ونحوه من الجواهر التي تتحلّى بها ومنها العقيق وكذا نحو نحاس وعاج إن كانت من قوم يتحللون بهما، وترك الاكتحال بإثمد إلا لحاجة وإن كانت سوداء، ودهن شعر رأسها لا سائر البدن، وحل تنظيف بغسل وإزالة وسخ وأكل تنبل. وندب إحداد لبائن بخلع أو فسخ أو طلاق ثلاث لثلاث يفضي تزنيها لنفسادها وكذا الرجعية إن لم ترج عوده بالتزني فيندب، وتجب على المعتدة بالوفاة وبطلاق بائن أو فسخ ملازمة مسكن كانت فيه عند الموت أو الفرة إلى انقضاء عدة، ولها الخروج نهاراً لشراء نحو طعام وصبيغ غزل ولنحو احتطاب لا ليلاً ولو أوله خلافاً لبعضهم، لكن لها خروج ليلاً إلى دار جارة الملاصق لغزل وحديث ونحوهما لكن بشرط أن يكون ذلك قدر العادة وأن لا يكون عندها من يحدثها ويؤنسها على الأوجه وأن ترجع وتبين في بيتها، أما الرجعية فلا تخرج إلا بإذنه أو لضرورة لأن عليه القيام بجميع مؤناتها كالزوجة ومثلها بائن حامل، وتنتقل من المسكن لخوف على نفسها أو ولدها أو على المال ولو لغيرها كوديعة وإن قل وخوف هدم أو حرق أو سارق أو تأذت بالجيران أذى شديداً، وعلى الزوج سكنى المفارقة ولو بأجرة ما لم تكن ناشرة، وليس له مساكنتها ولا دخول محل هي فيه مع انتفاء نحو المحرم فيحرم عليه ذلك ولو أعمى وإن كان الطلاق رجعياً لأن ذلك يجزى إلى الخلوة المحرمة بها، ومن ثم لزمها منه إن قدرت عليه.

أي في قوله ﷺ في سبأيا أو طاس الآتي بيانه: «ألا لا توطأ حامل حتى تضع ولا غير ذات حمل حتى تحيض حيضة».

(و) كما تمتد حرة بما ذكر (تعتد غيرها) أي غير الحرة (ب نصف) من عدة الحرة لأنها على النصف في كثير من الأحكام (وكمل الطهر الثاني) إذ لا يظهر نصفه إلا بظهور كله فلا بد من الانتظار إلى أن يعود الدم (وتعتدلان) أي الحرة والأمة لوفاء أو غيرها وإن كانتا تحيضان (بوضع حمل) حملتا لصاحب العدة ولو مضى تصور لو بقيت لا بوضع علة.

فرع: يلحق ذا العدة الولد إلى أربع سنين من وقت طلاقه لا إن أتت به بعد نكاح لغير ذي العدة وإمكان لأن يكون منه بأن أتت به لسته أشهر بعد نكاحها.

(وتصدق) المرأة (في) دعوى (انقضاء عدة) بغير أشهر إن (أمكن) انقضائها وإن خالفت عاداتها أو كذبها الزوج إذ يعسر عليها إقامة البينة بذلك، ولأنها مؤتمنة على ما في رحمها، وإمكان الانقضاء بالولادة ستة أشهر ولحظتان وبالأقراء لحررة طلقت في طهر اثنان وثلاثون يوماً ولحظتان، وفي حيض سبعة وأربعين يوماً ولحظة.

فائدة: ينبغي تحليف المرأة على انقضاء العدة.

(ولا يقبل دعواها) أي المرأة (عدم انقضائها) أي العدة (بعد تزوج) لآخر لأن رضاها بالنكاح يتضمن الاعتراف بانقضاء العدة، فلو ادعت بعد الطلاق الدخول فأنكر صدق يمينه لأن الأصل عدمه وعليها العدة مؤاخذه لها بإقرارها، وإن رجعت وكذبت نفسها في دعوى الدخول لأن الإنكار بعد الإقرار غير مقبول.

فرع: لو انقضت عدة الرجعية ثم نكحت آخر فادعى مطلقها عليها أو على الزوج الثاني رجعة قبل انقضاء العدة فأثبت ذلك ببينة أو لم يثبت لكن أقرا أي الزوجة والثاني له به أخذها لأنه قد ثبت بالبينة أو الإقرار ما يستلزم فساد النكاح ولها عليه بالوطء مهر المثل، فلو أنكر الثاني الرجعة صدق بيمينه في إنكاره لأن النكاح وقع صحيحاً والأصل عدم الرجعة أو أقرت هي دون الثاني فلا يأخذها لتعلق حق الثاني حتى تبين من الثاني إذ لا يقبل إقرارها عليه بالرجعة ما دامت في عصمته لتعلق حقه بها، أما إذا بان من فتسلم للأول بلا عقد وأعطت وجوباً الأول قبل بينتها مهر المثل للحيلولة الصادرة منها بينه وبين حقه بالنكاح الثاني حتى لو زال أخذت المهر لارتفاع الحيلولة، ولو تزوجت امرأة كانت في حيالة زوج بأن ثبت ذلك ولو بإقرارها به قبل نكاح الثاني فادعى عليها الأول بقاء نكاحه وأنه لم يطلقها وهي تدعي أنه طلقها وانقضت عدتها منه قبل أن تنكح الثاني ولا بينة بالطلاق فحلف أنه لم يطلقها أخذها من الثاني لأنها أقرت له بالزوجية، وهو إقرار صحيح إذ لم يتفقا على الطلاق.

(وتنتقطع عدة) بغير حمل (بمخالطة) مفارق لمفارقة (رجعية فيها) لا بائن ولو بخلع كمخالطة الزوج زوجته بأن كان يختلي بها ويتمكن عليها ولو في الزمن اليسير سواء أحصل وطء أم لا، فلا تنقضي العدة، لكن إذا زالت المعاشرة بأن نوى أنه لا يعود إليها كملت على ما

قوله: (ويثبت ذلك) أي التمكين المعتبر. قوله: (ولو رجعية) أي لا فرق بين من طلقت

رجعياً ومن لم تطلق أصلاً بخلاف من طلقت طلاقاً باتناً فإنها إن كانت حائلاً فلا نفقة لها، وإن

مضى وذلك لشبهة الفراش كما لو نكحها حائلاً في عدة فلا يحسب زمن استفراشه منها بل تنقطع من حين الخلوة ولا يبطل بها ما مضى فتبني عليه إذا زالت، ولا يحسب الأوقات المتخللة بين الخلوات (و) لكن (لا رجعة) له عليها (بعدها) أي بعد العدة بالأقراء أو الأشهر على المعتمد وإن لم تنقضى عدتها لكن يلحقها الطلاق إلى انقضائها، والذي رجحه البلقيني أنه لا مؤنة لها بعدها وجزم به غيره فقال: لا توارث بينهما ولا يحد بوطئها.

تمة: لو اجتمع عدتا شخص على امرأة بأن وطئ مطلقته الرجعية مطلقاً أو البائن بشبهة تكفي عدة أخيرة منهما فتعتد هي من فراغ الوطء وتندرج فيها بقية الأولى، فإن كرر الوطء استأنفت أيضاً لكن لا رجعة حيث لم يبق من الأولى بقية.

[فرع في حكم الاستبراء]

فرع: في حكم الاستبراء وهو شرعاً تربص بمن فيها رفق عند وجود سبب مما يأتي للعلم ببرائة رحمها أو للتعبد.

(يجب استبراء لعل) تمتع أو (تزويج بملك أمة) ولو معتدة بشراء أو إرث أو وصية أو هبة مع قبض أو سبي بشرطه من القسمة أو اختيار تملك (وإن يتيقن برائة رحم) كصغيرة ويكر وسواء أملكها من صبي أم امرأة أم من بائع استبرأها قبل البيع فيجب فيما ذكر بالنسبة لعل التمتع (ويزوال فراش) له (من أمة موطوءة) غير مستولدة (أو مستولدة لعنتها) أي بإعتاق السيد كل واحدة منهما أو موته لا إن استبرأ قبل اعتاق غير مستولدة، ممن زال عنها الفراش فلا يجب بل تزوج حالاً إذ لا تشبه هذه منكوحة بخلاف المستولدة (و) يحرم بل (لا يصح تزويج موطوءته) أي المالك (قبل) مضى (استبراء) حذراً من اختلاط الماهين، أما غير موطوءته فإن كانت غير موطوءة لأحد فله تزويجها مطلقاً أو موطوءة غيره فله تزويجها ممن الماء منه وكذا من غيره إن كان الماء غير محترم أو مضت مدة الاستبراء منه، ولو أعتق موطوءته فله نكاحها بلا استبراء (وهو) أي الاستبراء (للغات أقراء حيضة) كاملة فلا تكفي بقيتها الموجودة حالة وجوب الاستبراء، ولو وطئها في الحيض فحبلت منه فإن كان قبل مضى أقل الحيض انقطع الاستبراء وبقي التحريم إلى الوضع كما لو حبلت من وطئ وهي طاهرة، وإن حبلت بعد مضى أقله كفى في الاستبراء لمضى حيض كامل لها قبل الحمل (ولغات أشهر) من صغيرة أو أيسة (شهر ولعائل لا تعتد بالوضع) أي بوضع الحمل وهي التي حملها من الزنا أو المسبية الحامل أو التي هي حامل من السيد وزال عنها فراشه بعق سواء الحامل المستولدة وغيرها (وضعه) أي الحمل.

فرع: لو اشترى نحو وثنية أو مرتدة فحاضت ثم بعد فراغ الحيض أو في أثناؤه، ومثله

كانت حاملاً فسيصرح الشارح بوجودها لها ما لم تنشز. قوله: (ويجب ما ذكر) أي من المذبح وسوره.

قوله: (كل ستة أشهر للخ) في حاشية شيخنا الباجوري على ابن قاسم: ويجب لكل فصل

الشهر في ذات الأشهر أسلمت لم يكف حيضها أو نحوه في الاستبراء لأنه لا يستعقب حل التمتع الذي هو القصد في الاستبراء.

(وتصدق) المملوكة بلا يمين (في قولها حضت) لأنه لا يعلم إلا منها (وحرّم في غير مسبقة تمتع) ولو بنحو نظر بشهوة ومسّ (قبل) تمام (استبراء) لأدائه إلى الوطء المحرم، ولا احتمال أنها حامل بحر. فلا يصح نحو بيعها، نعم تحل له الخلوة بها. أما في المسبقة فيحرّم الوطء لا الاستمتاع بغيره من تقبيل ومسّ لأنه وإن لم يحرم منها غيره مع غلبة امتداد الأعين والأيدي إلى مس الإمام سيما الحسان، ولأن ابن عمر رضي الله عنه قبل أمة وقعت في سهمه من سبائا أوطاس، وألحق الماوردي وغيره بالمسبقة في حل الاستمتاع بغير الوطء كل من لا يمكن حملها كصبية وآيسة وحامل من زنا.

فروغ: لا تصير أمة فراشاً لسيدها إلا بوطء منه في قبلها، ويعلم ذلك بإقراره به أو بينة فإذا ولدت للإمكان من وطنه ولد ألحقه وإن لم يعترف به.

فصل في النفقة

من الإنفاق وهو الإخراج (يجب) المد الآتي وما عطف عليه (لزوجة) ولو أمة ومريضة (مكنت) من الاستمتاع بها ومن نقلها إلى حيث شاء عند أمن الطريق والمقصد ولو بركوب بحر غلبت فيه السلامة، فلا تجب بالعقد خلافاً للقديم وإنما تجب بالتمكين يوماً فيوماً، ويصدق هو يمينه في عدم التمكين وهي في عدم النشوز والإنفاق عليها، وإذا مكنت من يمكن التمتع بها ولو من بعض الوجوه وجبت مؤنتها وإن كان الزوج طفلاً لا يمكن جماعه إذ لا منع من جهتها، وإن عجزت عن وطء بسبب غير الصغر كرتق أو مرض أو جنون لا إن عجزت بالصغر بأن كانت طفلة لا تحتل الوطء فلا نفقة لها، وإن سلمها الولي إلى الزوج إذ لا يمكن التمتع بها كالناشزة بخلاف من تحتمله ويثبت ذلك بإقراره وبشهادة البينة به أو بأنها في غيبته باذلة للطاعة ملازمة للمسكن ونحو ذلك ولها مطالبته بها إن أراد سفرأ طويلاً (ولو رجعية) وإن كانت حائلاً أي يجب لها ما ذكر ما عدا أكلة التنظيف لبقاء حبسه لها وقدرته على التمتع بها بالرجعة ولا متناعه عنها لم يجب لها أية التنظيف، ويسقط مؤنتها ما يسقط مؤنة الزوجة كالنشوز، وتصدق في قدر أقرانها يمين إن كذبها وإلا فلا يمين. وتجب النفقة أيضاً لمطلقة حامل بانن بالطلاق الثلاث أو الخلع أو الفسخ بغير مقارن وإن مات الزوج قبل الوضع ما لم تنشز، ولو أنفق بظنه فبان عدمه رجع عليه، أما إذا بان الحامل بموته فلا نفقة، وكذا لا نفقة لزوجة تلبست بعدة شبهة بأن وطئت بشبهة وإن لم تحبل لانقضاء التمكين إذ يحال بينه وبينها إلى انقضاء العدة.

من فصلي الشتاء والصيف كسوة والمراد بالشتاء ما يشمل الربيع، وبالصيف ما يشمل الخريف، فالسنة عند الفقهاء فصلان وإن كانت في الأصل أربعة فصول، وإذا حصل التمكين في أثناء الفصل وجب من الكسوة بقسطه مما يجب فيه اه باختصار كتبه مصححه.

ثم الواجب لنحو زوجة ممن مر (مُد طعام) من غالب قوت محل إقامتها لا إقامته،
ويكفي دفعه من غير إيجاب وقبول كالدين في الذمة. قال شيخنا: ومنه يؤخذ أن الواجب هنا
عدم الصارف لا قصد الأداء خلافاً لابن المقري ومن تبعه (على معسر) ولو بقوله ما لم يتحقق
له مال وهو من لا يملك ما يخرج به عن المسكنة (ولو مكتسباً) وإن قدر على كسب واسع (و)
على (رقيق) ولو مكاتباً وإن كثر ماله (وملأن على موسر) وهو من لا يرجع بتكليفه مدين معسراً
(ومد ونصف على متوسط) وهو من يرجع بذلك معسراً، وإنما تجب النفقة وقت طلوع فجر
كل يوم فيوم (إن لم تؤاكله) على العادة برضاها وهي رشيدة، فلو أكلت معه دون الكفاية وجب
لها تمام الكفاية على الأوجه، وتصدق هي في قدر ما أكلته ولو كلفها مؤاكلته من غير رضاها
أو أكلته غير رشيدة بلا إذن ولي فلا تسقط نفقتها به وحيث أنه هو متطوع فلا رجوع له بما أكلته
خلافاً للبلقيني ومن تبعه، ولو زعمت أنه متطوع وزعم أنه مؤد عن النفقة صدق بيمينه على
الأوجه. وفي شرح المنهاج: لو أضافها رجل إكراماً له سقطت نفقتها، ويكلف من أراد سفراً
طويلاً طلاقها أو توكيل من ينفق عليها من مال حاضر. ويجب ما ذكر (بأدم) أي مع آدم اعتيد
وإن لم تأكله كسمن وزيت وتمر، ولو تنازعا فيه أو في اللحم الآتي قدره قاض باجتهاده
مفاوئاً في قدر ذلك بين الموسر وغيره، وتقدير الحاوي كالنصر بأوقية زيت أو سمن تقريب،
ويجب أيضاً لحم اعتيد قدره وقتاً بحسب يساره وإعساره وإن لم تأكله أيضاً، فإن اعتيد مرة
في الأسبوع فالأولى كونه يوم الجمعة أو مرتين فالجمعة والثلاثاء، والنص أيضاً رطل لحم
في الأسبوع على المعسر ورطلان على الموسر محمول على قلة اللحم في أيامه بمصر فيزداد
بقدر الحاجة بحسب عادة المحل، والأوجه أنه لا آدم يوم اللحم إن كفاها غذاء وعشاء وإلا
وجب (و) مع (ملح) وخطب (وماء شرب) لتوقف الحياة عليه (و) مع (مؤنة) كاجرة طحن
وعجن وخبز وطبخ ما لم تكن من قوم اعتادوا ذلك بأنفسهم كما جزم به ابن الرفعة
والأذرعى وجزم غيرهما بأنه لا فرق (و) مع (آلة) لطبخ وأكل وشرب كقصعة وكوز وجرة
وقدر ومغرفة وإبريق من خشب أو خزف أو حجر، ولا يجب من نحاس وصيني وإن كانت
شريفة. (و) يجب لها على الزوج ولو معسراً أول كل ستة أشهر كسوة تكفيها طولاً
وضخامة، فالواجب (قميص) ما لم تكن ممن اعتدن الإزار والرداء فيجبان دونه على الأوجه
(وإزار) وسراويل (وخمار) أي مقنعة ولو لأمة (ومكعب) أي ما يلبس في رجلها ويعتبر في
نوعه عرف بلدها، نعم قال الماوردي: إن كانت ممن يعتدن أن لا يلبس في أرجلهن شيئاً
في البيوت لا يجب لأرجلهن شيء. ويجب ذلك لها (مع لحاف لشتاء) يعني وقت البرد ولو
في غير الشتاء، ويزيد في الشتاء جبة محشوة أما في غير وقت البرد ولو في وقت الشتاء في
البلاد الحارة فيجب لها رداء أو نحوه إن كانوا ممن يعتادون غطاء غير لباسهم أو ينامون عرياناً
كما هو في السنة، فإن لم يعتادوا لتومهم غطاء لم يجب ذلك ولو اعتادوا ثوباً للنوم وجب
كما جزم به بعضهم، ويختلف جودة الكسوة وضدها يساره وضده، ويجب عليه توايع ذلك

قوله: (المؤمن كلها) وكذلك يسقط قسمها في الدور الذي نشزت فيه وما بعده ما دامت

ناشئة وإن لم تأثم بالنشوز كصغيرة ونحوها ما لم ترجع قبل نوبتها اه مختصراً من حاشية ابن قاسم
فتح المعين ١٣م

من نحو نكة سراويل وزر نحو قميص وخيط وأجرة خياط، وعليه فراش لنومها ومخلدة ولو اعتادوا على السرير وجب.

فرع: يجب تجديد الكسوة التي لا تدوم سنة بأن تعطاها كل ستة أشهر من كل سنة، ولو تلفت أثناء الفصل ولو بلا تقصير لم يجب تجديدها ويجب كونها جديدة.

(و) لها (عليه آلة تنظيف) لبندنها وثوبها وإن غاب عنها لاحتياجها إليه كالأدم فمتنها سدر ونحوه (كمشط) وسواك وخلال (و) عليه (دهن) لرأسها كذا لبندنها إن اعتيد من شيرج أو سمن فيجب الدهن كل أسبوع مرة فأكثر بحسب العادة وكذا دهن لسراجها، وليس لحامل بانن ومن زوجها غائب إلا ما يزيل الشعث والوسخ على المذهب، ويجب عليه الماء للغسل الواجب بسببه كفسل جماع ونفاس لا حيض واحتلام وغسل نجس ولا ماء وضوء إلا إذا انقضه بلمسه (لا) عليه (طبيب) إلا لقطع ريح كربه ولا كحل (ودواء) لمرضها وأجرة طبيب ولها طعام أيام المرض وأدمها وكسوتها وآلة تنظيفها وتصرفه للدواء وغيره.

تنبيه: يجب في جميع ما ذكر من الطعام والأدم وآلة ذلك والكسوة والفرش وآلة التنظيف أن يكون تمليكاً بالدفع دون إيجاب وقبول، وتملكه هي بالقبض فلا يجوز أخذه منها إلا برضاها، أما المسكن فيكون إمتاعاً حتى يسقط بمضي الزمان لأنه لمجرد الانتفاع كالخادم وما جعل تمليكاً يصير ديناً بمضي الزمان ويعتاض عنه ولا يسقط بموت أثناء الفصل.

(و) لها (عليه مسكن) تأمن فيه لو خرج عنها على نفسها ومالها وإن قل للحاجة بل لا ضرورة إليه (يليق بها) عادة وإن كانت ممن لا يعتادون السكنى (ولو معاً) ومكثرى، ولو سكن معها في منزلها بإذنها أو لامتناعها من النقلة معه أو في منزل نحو أبيها بإذنه لم يلزمه أجرة لأن الإذن العري عن ذكر الموضع ينزل على الإعارة والإباحة (و) عليه ولو معسراً خلافاً لجمع أو قناً (إخلاء حرة) بواحدة لا أكثر لأنه من المعاشرة بالمعروف بخلاف الأمة وإن كانت جميلة (تخدم) أي يخدم مثلها عادة عند أهلها فلا عبرة بترفها في بيت زوجها وإنما يجب عليه الإخدام ولو بحرة صحبتها أو مستأجرة أو محرم أو مملوك لها ولو عبداً أو بصبي غير مراهق، فالواجب للخادم الذي عينه الزوج مذ وثلت على موسر ومد على معسر ومتوسط مع كسوة أمثال الخادم من قميص وإزار ومقنعة، ويزاد للمخادمة خف وملحفة إذا كانت تخرج وإن كانت قنة اعتادت كشف الرأس، وإنما يجب الخف والملحفة للمخدومة على المعتمد لأن لها منعهما من الخروج والاحتياج إليه لنحو الحمام نادر.

تنبيه: ليس على خادمها إلا ما يخصها وتحتاج إليه كحمل الماء للمستحم والشرب وصبه على بدننها وغسل خرق الحيض والطبخ لأكلها، أما ما لا يخصها كالطبخ لأكله وغسل ثيابه فلا يجب على واحد منهما بل هو على الزوج فيوفيه بنفسه أو بغيره.

مهمات: من شرح المنهاج لشيخنا: لو اشترى حلياً أو ديباجاً لزوجته وزينها به لا يصير

نقله مصححه. قوله: (بموضع هبته) أي كيدنها وعينها وفخذها. قوله: (لعلو) ومثله ما إذا منعت

تدلاً فإن لا يمد نشوزاً اه شيخنا باجوري كتبه مصححه. قوله: (ثم هادت للطاعة) انظر بأي شيء

ملكاً لها بذلك، ولو اختلفت هي والزوج في الإهداء والعارية صدق ومثله وارثه، ولو جهز بنته بجهز لم تملكه إلا بإيجاب وقبول والقول قوله في أنه لم يملكها. ويؤخذ مما تقرر أن ما يعطيه الزوج صلحة أو صباحية كما اعتيد ببعض البلاد لا تملكه إلا بلفظ أو قصد إهداء خلافاً لما مر عن فتاوى الحناطي، وإفتاء غير واحد بأنه لو أعطاها مصروفاً للمعرس ودفعاً وصباحية فنشزت استرد الجميع غير صحيح إذ التقييد بالنشوز لا يتأتى في الصباحية لما قررت فيها أنها كالصلحة لأنه إن تلفظ بإهداء أو قصده ملكته من غير جهة الزوجية وإلا فهو ملكه، وأما مصروف المعرس فليس بواجب فإذا صرفته بإذنه ضاع عليه، وأما الدفع أي المهر فإن كان قبل الدخول استرده وإلا فلا لتفرره به فلا يسترده بالنشوز.

(وتسقط) المؤن كلها (بنشوز) منها إجماعاً أي بخروج عن طاعة الزوج وإن لم تأثم كصغيرة ومجنونة ومكرهة (ولو ساحة) أي ولو لحظة فتسقط نفقة ذلك اليوم وكسوة ذلك الفصل ولا توزع على زمني الطاعة والنشوز، ولو جهل سقوطها بالنشوز فأنفق رجع عليها إن كان ممن يخفى عليه ذلك، وإنما لم يرجع من أنفق في نكاح أو شراء فاسد وإن جهل ذلك لأنه شرع في عقدعها على أن يضمن المؤن بوضع اليد ولا كذلك هنا، وكذا من وقع عليه طلاق باطلاً ولم يعلم به فأنفق مدة ثم علم فلا يرجع بما أنفق على الأوجه. ويحصل النشوز (بمنع) الزوجة الزوج (من تمتع) ولو بنحو لمس أو بموضع عينه (لا) إن منعه عنه (لعلو) ككبر أنه بحيث لا تحتلمه، ومرض بها يضر معه الوطء، وقرح في فرجها وكنحو حيض، وثبت كبر أنه بإقراره أو برجلين من رجال الختان ويحتالان لانتشار ذكره بأي حيلة غير إيلاج ذكره في فرج محرم أو دبر، أو بأربع نسوة، فإن لم يمكن معرفته إلا بنظرهن إليهما مكشوفين الفرجين حال انتشار عضوه جاز ليشهن.

فرع: لها منع التمتع لقيض الصداق الحال أصالة قبل الوطء بالغة مختارة إذ لها الامتناع حينئذ فلا يحصل النشوز ولا تسقط النفقة بذلك، فإن منعت لقبض الصداق المؤجل أو بعد الوطء طائفة فتسقط، فلو منعه لذلك بعد وطئها مكرهة أو صغيرة ولو بتسليم الولي فلا، ولو ادعى وطأها بتمكينها وطلب تسليمها إليه فأنكرته وامتنعت من التسليم صدقت.

(وخرج من مسكن) أي المحل الذي رضي بإقامتها فيه ولو بيتها أو بيت أبيها ولو لعيادة وإن كان الزوج غائباً بتفصيله الآتي (بلا إذن) منه ولا ظن لرضاه فخرجها بغير رضاه ولو لزيارة صالح أو عيادة غير محرم أو إلى مجلس ذكر عصيان ونشوز، وأخذ الأذرع وغيره من كلام الإمام أن لها اعتماد العرف الدال على رضا أمثاله بمثل الخروج الذي تريده، قال شيخنا: وهو محتمل ما لم تعلم منه غيرة تقطعه عن أمثاله في ذلك.

تنبيه: يجوز لها الخروج في مواضع منها إذا أشرف البيت على الانهدام، وهل يكفي قولها خشيت انهدامه أو لا بد من قرينة تدل عليه عادة؟ قال شيخنا: كل محتمل والأقرب

يحصل عودها هل هو بقصد الرجوع إلى طاعته أو بعلمه بذلك القصد أو لا بد من صريح لفظ يدل على صاعته ويبلغه الخبر، وهذا هو المتبادر ولم يتوقف على قاض.

الثاني، ومنها إذا خافت على نفسها أو مالها من فاسق أو سارق، ومنها إذا خرجت إلى القاضي لطلب حقها منه، ومنها خروجها لتعلم المعلوم العينية أو للاستفتاء حيث لم يقض الزوج الثقة أو نحو محرماً فيما استظهره شيخنا، ومنها إذا خرجت إلى اكتساب نفقة بتجارة أو سؤال أو كسب إذا أعسر الزوج، ومنها إذا خرجت على غير وجه النشوز في غيبة الزوج عن البلد بلا إذنه لزيارة أو عيادة قريب لا أجنبي أو أجنبية على الأوجه لأن الخروج لذلك لا يعد نشوزاً عرفاً. قال شيخنا: وظاهر أن محل ذلك إن لم يمنعها من الخروج أو يرسل إليها بالمنع.

(وسفرها) أي بخروجها وحدها إلى محل يجوز القصر منه للمسافر ولو لزيارة أبويها أو للحج (بلا إذن) منه ولو لغرضه ما لم تضطر كأن جلا جميع أهل البلد أو بقي من لا تأمن معه (أو) بإذنه ولكن (لغرضها) أو لغرض أجنبي فتسقط المؤن على الأظهر لعدم التمكين، ولو سافرت بإذنه لغرضهما معاً فمقتضى المرجح في الأيمان فيما إذا قال لزوجته: إن خرجت لغير الحمام فأنت طالق فخرجت لها ولغيرها أنها لا تطلق عدم السقوط هنا، لكن نص الأم والمختصر يقتضي السقوط (لا) بسفرها (معه) أي الزوج بإذنه ولو في حاجتها، ولا بسفرها بإذنه لحاجته ولو مع حاجة غيره. لا تسقط المؤن لأنها ممكنة وهو المفوت لحقه في الثانية. وفي الجواهر وغيرها عن الماوردي وغيره: لو امتنعت من النقلة معه لم تجب النفقة إلا إن كان يتمتع بها في زمن الامتناع فتجب ويصير تمتعه بها عفواً عن النقلة حينئذ. اهـ. قال شيخنا: وقضيته جريان ذلك في سائر صور النشوز وهو محتمل، وتسقط المؤن أيضاً بإغلاقها الباب في وجهه وبدعواها طلاقاً بائناً كذباً. وليس من النشوز شتمه وإيذاؤه باللسان وإن استحققت التأديب.

مهمة: لو تزوجت زوجة المفقود غيره قبل الحكم بموته سقطت نفقتها ولا تعود إلا بعلمه عودها إلى طاعته بعد التفريق بينهما.

فائدة: يجوز للزوج منعها من الخروج من المنزل ولو لموت أحد أبويها أو شهود جنازته، ومن إن تمكن من دخول غير خادمة واحدة لمنزله ولو أبويها أو ابنها من غيره، لكن يكره منع أبويها حيث لا عذر فإن كان المسكن ملكها لم يمنع شيئاً من ذلك إلا عند الريبة.

تتمة: لو نشزت بالخروج من المنزل فغاب وأطاعت في غيبته بنحو عودها للمنزل لم تجب مؤنتها ما دام غائباً في الأصح لخروجها عن قبضته فلا بد من تجديد تسليم وتسليم ولا يحصلان مع الغيبة فالطريق في عود الاستحقاق أن يكتب الحاكم إلى قاضي بلده ليثبت عودها للطاعة عنه، فإذا علم وعاد أو أرسل من يتسلمها له أو ترك ذلك لغير عذر عاد الاستحقاق. وقضية قول الشافعي في القديم: أن النفقة تعود عند عودها للطاعة لأن الموجب في القديم العقد لا التمكين وبه قال مالك، وصرحوا أن نشوزها بالردة يزول بإسلامها مطلقاً لزوال المسقط وأخذ منه الأذرع أنها لو نشزت في المنزل ولم تخرج منه كان منعه نفسها فغاب عنها ثم عادت للطاعة عادت نفقتها من غير قاض وهو كذلك على الأصح، ولو التمس زوجة غائب من القاضي أن يفرض لها فرضاً عليه اشترط ثبوت النكاح وإقامتها في مسكنه وحلفها

على استحقاق النفقة وأنها لم تقبض منه نفقة مدة مستقبلة فحيث يزعم لها عليه نفقة المعسر إلا أن ثبت يساره.

فرع في فسخ النكاح

وشرع دفعاً لضرب المرأة. يجوز (للزوجة مكلفة) أي بالغة عاقلة لا لولي غير المكلفة (فسخ نكاح من) أي زوج (أعسر) مალًا وكسبًا لانقضاء به حلالاً (بأقل نفقة) تجب وهو مذ (أو) أقل (كسوة) تجب كقميص وخمار وجبة شتاء بخلاف نحو سراويل ونعل وفرش ومخدة والأواني لعدم بقاء النفس بينهما فلا فسخ بالإعسار بالأدم وإن لم يسغ القوت، ولا بنفقة الخادم، ولا بالعجز عن النفقة الماضية كثقة الأمس وما قبلها. لتزويلها منزلة دين آخر (أو) أعسر (بمسكن) وإن لم يعتاده (أو) أعسر (بمهر) واجب حال لم تقبض منه شيئاً حال كون الإعسار به (قبل وطء) طائفة فلها الفسخ للعجز عن تسليم الموضع مع بقاء المعوض بحاله، وخيارها حيثئذ عقب الرفق إلى القاضي فوري فيسقط الفسخ بتأخيرها بلا عذر كجهل، ولا فسخ بعد الوطء لتلف المعوض به وصيرورة الموضع ديناً في الذمة فلو وطئها مكرهة فلها الفسخ بعده أيضاً. قال بعضهم: إلا إن سلمها لولي له وهي صغيرة بغير مصلحة فتحبس نفسها بمجرد بلوغها فلها الفسخ حيثئذ إن عجز عنه ولو بعد الوطء لأن وجوده هنا كعدمه، أما إذا قبضت بعضه فلا فسخ لها على ما أفتى به ابن الصلاح واعتمده الإسني والزرکشي وشيخنا. وقال البارزي كالجوجري: لها الفسخ أيضاً واعتمده الأفرعي.

تنبيه: يتحقق العجز عما مز بغيبة ماله لمسافة القصر فلا يلزمها العسر إلا أن قال: أحضره مدة الإهمال أو بتأجيل دينه بقدر مدة إحضار ماله الغائب بمسافة القصر أو بحلوله مع إعسار المدين ولو الزوجة لأنها في حالة الإعسار لا تصل لحقها والمعسر منظر، وبعدم وجدان المكتسب من يستعمله إن غلب ذلك أو بعروض ما يمنعه عن الكسب.

فائدة: إذا كان للمرأة على زوجها الغائب دين حال من صدق أو غيره وكان عندها بعض ماله وديعة فهل لها أن تستقل بأخذها لدينها بلا رفع إلى القاضي ثم تفسخ به أو لا؟ فأجاب بعض أصحابنا ليس للمرأة المذكورة الاستقلال بأخذ حقها بل ترفع الأمر إلى القاضي لأن النظر في مال الغائبين للقاضي، نعم إن علمت أنه لا يأذن لها إلا بشيء يأخذ منها جاز لها الاستقلال بالأخذ، وإذا فرغ المال وأرادت الفسخ بإعسار الغائب فإن لم يعلم المال أحد ادعت إعساره وأنه لا مال له حاضر ولا ترك نفقة وأثبت الإعسار وحلفت على الآخرين ناوية بعدم ترك النفقة عدم وجودها الآن وفسخت بشروطه، وإن علم المال فلا بد من بيته بفرغه أيضاً انتهى.

(فلا فسخ) على المعتمد (بامتناع غيره) موسراً أو متوسطاً من الإنفاق حضر أو غاب (إن لم ينقطع خبره) فإن انقطع خبره ولا مال له حاضر جاز لها الفسخ لأن تعذر واجبها بانقطاع خبره كتعذره بالإعسار كما جزم به الشيخ زكريا وخالفه تلميذه شيخنا، واختار جمع كثيرون من

قوله: (إذا لم يكن له مال) أي أصلاً أو كان وتعذر الاستيفاء منه ولو لتغلب الزوج لشوكة.

محققي المتأخرين في غائب تعذر تحصيل النفقة منه الفسخ وقوّاه ابن الصلاح وقال في فتاويه: إذا تعذرت النفقة لعدم مال حاضر مع عدم إمكان أخذها منه حيث هو بكتاب حكمي وغيره لكونه لم يعرف موضعه أو عرف ولكن تعذرت مطالبة عرف حاله في اليسار أو لم يعرف فلها الفسخ بالحكم، والإفتاء بالفسخ هو الصحيح انتهى. ونقل شيخنا كلامه في الشرح الكبير وقال في آخره: وأفتى بما قاله جمع من متأخري اليمن. وقال العلامة المحقق الطنبداوي في فتاويه: والذي نختاره تبعاً للآئمة المحققين أنه إذا لم يكن له مال كما سبق لها الفسخ وإن كان ظاهر المذهب خلافه لقوله تعالى: ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾ [الحج: ٧٨]، لقوله ﷺ: «بعثت بالحنيفية السمحة» ولأن مدار الفسخ على الإضرار ولا شك أن الضرر موجود فيها إذا لم يمكن الوصول إلى النفقة منه، وإن كان موسراً إذ سر الفسخ هو تضرر المرأة وهو موجود لا سيما مع إفسارها فيكون تعذر وصولها إلى النفقة حكمه حكم الإفسار انتهى. وقال تلميذه شيخنا خاتمة المحققين ابن زياد في فتاويه: وبالجمله فالمذهب الذي جرى عليه الرافعي والنووي عدم جواز الفسخ كما سبق والمختار الجواز وجزم في فنيا له أخرى بالجواز.

(ولا) فسخ بإفسار بنفقة ونحوها أو بمهر (قبل ثبوت إفساره) أي الزوج بإقراره أو بينة تذكر إفساره الآن، ولا تكفي بينة ذكرت أنه غاب معسراً، ويجوز للبيئة الاعتماد في الشهادة على استصحاب حالته التي غاب عليها من إفسار أو يسار ولا تسأل من أين لك أنه معسر الآن، فلو صرح بمستنده بطلت الشهادة (عند قاضي) أو محكم فلا بد من الرفع إليه فلا ينفذ ظاهراً ولا باطناً قبل ذلك ولا يحسب عدتها إلا من الفسخ. قال شيخنا: فإن فقد قاض ومحكم بمحلها أو عجزت عن الرفع إلى القاضي كأن قال: لا أفسخ حتى تعطيني مالاً استقلت بالفسخ للضرورة وينفذ ظاهراً وكذا باطناً كما هو ظاهر خلافاً لمن قيد بالأول لأن الفسخ مبني على أصل صحيح وهو مستلزم للنفوذ باطناً ثم رأيت غير واحد جزموا بذلك انتهى. وفي فتاوى شيخنا ابن زياد: لو عجزت المرأة عن بيئة الإفسار جاز لها الاستقلال بالفسخ انتهى. وقال الشيخ عطية المكي في فتاويه: إذا تعذر القاضي أو تعذر الإثبات عنده لفقد الشهود أو غيبتهم فلها أن تشهد بالفسخ وتفسخ بنفسها كما قالوا في المرتنن: إذا غاب الراهن وتعذر إثبات الرهن عند القاضي أن له بيع الرهن دون مراجعة قاض بل هذا أهم وأعم وقوعاً اهـ. (فإذا) توقرت شروط الفسخ من ملازمتها المسكن إذا غاب عنها وهي فيه وعدم صدور نشوز منها وحلفت عليهما وعلى أن لا مال له حاضر ولا ترك نفقة وأثبتت الإفسار بنحو النفقة على المعتمد أو تعذر تحصيلها على المختار (يمهل) القاضي أو المحكم وجوباً (ثلاثة) من الأيام وإن لم يستمهل الزوج ولم يرج حصول شيء في المستقبل ليتحقق إفساره في فسخ لغير إفساره بمهر فإنه على الفور. وأفتى شيخنا أنه لا إمهال في فسخ نكاح الغائب (ثم) بعد إمهال الثلاث بلياليها (يفسخ هو) أي القاضي أو المحكم أثناء الرابع لخبر الدارقطني والبيهقي: «في

قوله: (بالحنيفية) أي المائلة إلى الدين القيم بمعنى المستقيم، أي التي لا اعوجاج فيها بل هي في غاية الاستقامة والسمة السهلة التي لا يكلف فيها أحد إلأً وسعه.

الرجل لا يجد شيئاً ينفق على امرأته يفرق بينهما» وقضى به عمر وعليّ وأبو هريرة رضي الله عنهم. قال الشافعي رضي الله عنه: ولا أعلم أحداً من الصحابة خالفهم، ولو فسخت بالحاكم على غائب عاد وادعى أن له مالاً بالبلد لم يطل كما أفتى به الغزالي إلا إن ثبت أنها تعلمه ويسهل عليها أخذ النفقة منه بخلاف نحو عقار وعرض لا يتيسر بيعه فإنه كالمدم (أو) تفسخ (هي فإذا) أي القاضي بلفظ: فسخت النكاح، فلو سلم نفقة الرابع فلا تفسخ بما مضى لأنه صار ديناً، ولو أعسر بعد أن سلم نفقة الرابع بنفقة الخامس بنت على المدة ولم تستأنفها، وظاهر قولهم أنه لو أعسر بنفقة السادس استأنفها وهو محتمل ويحتمل أنه إن تخللت ثلاثة وجب الاستئناف أو أقل فلا كما قاله شيخنا، ولو تبرع رجل بنفقتها لم يلزمها القبول بل لها الفسخ.

فرع: لها في مدة الإمهال والرضا بإعساره الخروج نهاراً قهراً عليه لسؤال نفقة أو اكتسابها، وإن كان لها مال وأمكن كسبها في بيتها وليس له منعها لأن حبسه لها إنما هو في مقابلة إنفاقها عليها وعليها رجوع إلى مسكنها ليلاً لأنه وقت الإيواء دون العمل، ولها منعه من التمتع بها نهاراً وكذا ليلاً لكن تسقط نفقتها عن ذمته مدة المنع في الليل. قال شيخنا: وقياسه أنه لا نفقة لها زمن خروجها للكعب انتهى.

فروع: لا فسخ في غير مهر لسيد أمة وليس له منعها من الفسخ بغيره ولا الفسخ به عند رضاها بإعساره أو عدم تكليفها لأن النفقة في الأصل لها بل له إلجاؤها إليه بأن لا ينفق عليها، ويقول لها: افسخي أو جوعي دفعاً للضرر عنه. ولو زوج أمته بعبد واستخدمه فلا فسخ لها ولا له إذ مؤنتها عليه، ولو أعسر سيد المستولدة عن نفقتها قال أبو زيد: أجبر على عتقها أو تزويجها.

قائلة: لو فقد الزوج قبل التمكين فظاهر كلامهم أنه لا فسخ، ومذهب مالك رحمه الله لا فرق بين الممكنة وغيرها إذا تعذرت النفقة وضربت المدة وهي عنده شهر للفحص عنه ثم يجوز الفسخ.

تنمة: يجب على موسر ذكر أو أنثى ولو يكسب يليق به بما فضل عن قوته وقوت معونه يومه وليلته وإن لم يفضل عن دينه كفاية نفقة وكسوة مع آدم ودواؤه لأصل وإن علا ذكر أو أنثى وفرع وإن نزل كذلك إذا لم يملكها وإن اختلفا ديناً لا إن كان أحدهما حربياً أو مرتداً، قال شيخنا في شرح الإرشاد: ولا إن كان زانياً محصناً أو تاركاً للصلاة خلافاً لما قاله في شرح المنهاج، ولا إن بلغ فرع وترك كسباً لا نفقاً، ولا أثر لقدرة أم أو بنت على النكاح لكن تسقط نفقتها بالعقد وفيه نظر لأن نفقتها على الزوج إنما تجب بالتمكين كما مر، وإن كان الزوج معسراً ما لم تفسخ ولا تصير مؤن القريب بقوتها ديناً عليه إلا باقتراض قاض لغيره منفق أو منع صدر منه لا بإذن منه، ولو منع الزوج أو القريب الإنفاق أخذها المستحق ولو بغير إذن قاض.

قوله: (أجبر على عتقها أو تزويجها) وفي م ر: لو عجز السيد عن نفقة أم ولده أجبر على تخليتها لتكتسب وتنفق على نفسها أو على إيجارها، ولا يجبر على عتقها وتزويجها كما لا يرفع

فرج: من له أب وأم فنفتت على الأب، وقيل هي عليهما لبالغ. ومن له أصل وفرع فعلى الفرع وإن نزل أو له محتاجون من أصول وفروع ولم يقدر على كفايتهم قدم نفسه ثم زوجته وإن تعددت ثم الأقرب فالأقرب، نعم لو كان له أب وأم وابن قدم الابن الصغير ثم الأم ثم الأب ثم الولد الكبير، ويجب على أم إرضاع ولدها اللبن وهو اللبن أول الولادة ومدته سيرة وقيل: يقدر بثلاثة أيام. وقيل سبعة ثم بعده إن لم توجد إلا هي أو أجنبية وجب إرضاعه على من وجدت، ولها طلب الأجرة ممن تلزمه مؤنته وإن وجدت لم تجبر الأم خلية كانت أو في نكاح أبيه، فإن رغبت في إرضاعه فليس لأبيه منعها إلا إن طلبت فوق أجرة المثل، وعلى أب أجرة مثل لأم لإرضاع ولدها حيث لا متبرع بالإرضاع وكم تبرع راض به - رضيت.

فصل [في الأولى بالحضانة]

والأولى بالحضانة وهي تربية من لا يستقل إلى التمييز أم لم تتزوج بآخر فأمهاتها وإن علت فاب فأمهاته فأخت فخاله فبنت أخت فبنت أخ فعمة، والتمييز إن افترق أبواه من النكاح كان عند من اختاره منهما ولأب اختيار منع الأنثى لا الذكر زيارة الأم، ولا تمنع الأم عن زيارتهما على العادة، والأم أولى بتمريضهما عند الأب إن رضي وإلا فعندها، وإن اختارها ذكر فعندها ليلاً وعنده نهاراً أو اختارتها أنثى فعندها أبداً ويزورها الأب على العادة ولا يطلب إحضارها عنده، ثم إن لم يختار واحداً منهما فالأم أولى. وليس لأحدهما قطعه قبل حولين من غير رضا الآخر ولهما قطعه قبلهما إن لم يضره ولأحدهما بعد حولين، ولهما الزيادة في الرضاع على الحولين حيث لا ضرر لكن أفنى الحناطي بأنه يسن عدمها إلا لحاجة. ويجب على مالك كفاية رقيقه إلا مكاتباً ولو أعمى أو زَمناً أو غنياً أو أكولاً نفقة وكسوة من جنس المعتاد لمثله من أرقاء البلد ولا يكفي ساتر العورة وإن لم يتأذ به. نعم إن اعتيد ولو ببلاد العرب على الأوجه كفى إذ لا تحقير حيثئذ، وعلى السيد ثمن دوائه وأجرة الطبيب عند الحاجة وكسب الرقيق لسيدته يتفقه منه إن شاء ويسقط ذلك بمضي الزمن كنفقة القريب، ويسن أن ينأوله مما يتنعم به من طعام وأدم وكسوة، والأفضل إجلاسه معه للأكل، ولا يجوز أن يكلفه كالدواب عملاً لا يطيقه وإن رضي إذ يحرم عليه إضرار نفسه، فإن أبى السيد إلا ذلك يبيع عليه أي إن تعين البيع طريفاً وإلا أوجر عليه، أما في بعض الأوقات فيجوز أن يكلفه عملاً شاقاً ويتبع العادة في إراحته وقت القيلولة والاستمتاع، وله منعه من نفل صوم وصلاة. وعلى مالك علف دابته المحترمة ولو كلباً محترماً وسقيها إن لم تألف الرعي ويكفها وإلا كفي إرسالها للرعي والشرب حيث لا مانع، فإن لم يكفها الرعي لزمه التكميل فإن امتنع من علفها أو إرسالها أجبر على إزالة ملكه أو ذبح المأكولة، فإن أبى فعل الحاكم الأصلح من ذلك ورقيق كدابة في ذلك كله، ولا يجب علف غير المحترمة وهي الفواصق الخمس، ويحبب مالك

ملك اليمين بالعجز عن الاستمتاع، فإن عجزت عن الكسب فنفتتها في بيت المال اه بحروفه. قوله: (أو تاركاً للصلاة) أي بعد أمر الإمام، وكان على الشارح أن يزيد ذلك إلا أن يقال: إنه متى أطلق تارك الصلاة فالمراد منه التارك لها بعد أمر الإمام. قوله: (اللبن) بهَمْزة وقصر لأن الولد لا

الدواب ما لا يضر بها ولا يولد لها وحرم ما ضر أحدهما ولو لقلة العلف، والظاهر ضبط الضرر بما يمنع من نمو أمثالهما، وضبطه فيه بما يحفظه عن الموت توقف فيه الرافي فالواجب الترك له قدر ما يقيمه حتى لا يموت، ويسن أن لا يبالغ الحالب في الحلب بل يبقى في الضرع شيئاً وأن يقص أظفار يديه، ويجوز الحلب إن مات الولد بأي حيلة كانت، ويحرم التهريش بين البهائم، ولا يجب عمارة داره أو قناته بل يكره تركه إلى أن تخرب بغير عذر كترك سقي زرع وشجر دون ترك زراعة الأرض وغرسها، ولا يكره عمارة لحاجة وإن طالت. والأخبار الدالة على منع ما زاد على سبعة أذرع محمولة على من فعل ذلك للخيل والتفاخر على الناس والله سبحانه وتعالى أعلم.

يعيش غالباً بدونه، ولبأ غيرها لا يقني عنه، ولها أخذ الأجرة على ذلك إن كان مما لمثله أجرة، ولا يلزمها التبرع بإرضاعه كما لا يلزمه بذل الطعام للمضطر إلا بالبدل.

باب الجنابة

من قتل وقطع وغيرهما، والقتل ظلماً أكبر الكبائر بعد الكفر وبالقود أو العفو لا تبقى مطالبة أخرى، والفعل المزهق ثلاثة عمد وشبه عمد وخطأ.

(لا قصاص إلا في عمد) بخلاف شبهه والخطأ (وهو قصد فعل) ظلماً (و) عين (شخص) يعني الإنسان إذ لو قصد شخصاً ظنه ظلياً فبان إنساناً كان خطأ (بما يقتل) غالباً جارحاً كان كغرز إبرة بمقتل كدماغ وعين وخاصرة وإحليل ومثانة وعجان. وهو ما بين الخصية والدبر. أو لا كتجويع وسحر (وقصدهما) أي الفعل والشخص (بغيره) أي غير ما يقتل غالباً (شبه عمد) سواء أقتل كثيراً أم نادراً كضربة يمكن عادة إحالة الهلاك عليها بخلافها بنحر قلم أو مع خفتها جداً فهدر، ولو غرز إبرة بغير مقتل كآلية وفخذ وتآلم حتى مات فعمد وإن لم يظهر أثر ومات -الآ- فشبه عمد، ولو حسه كان أغلق باباً عليه ومنعه الطعام والشراب أو أحدهما والطلب لذلك حتى مات جوعاً أو عطشاً، فإن مضت مدة يموت مثله فيها غالباً جوعاً أو عطشاً فعمد لظهور قصد الإهلاك به، ويختلف ذلك باختلاف حال المحبوس والزمن قوة وحرراً وحد الأطباع الجوع المهلك غالباً باثنتين وسبعين ساعة متصلة، فإن لم تمض المدة المذكورة ومات بالجوع فإن لم يكن به جوع أو عطش سابق فشبه عمد فيجب نصف ديته لحصول الهلاك بالأمرين، ومال ابن العماد فيمن أشار لإنسان بسكين تخويفاً فسقطت عليه من غير قصد إلى أنه عمد موجب للقود. قال شيخنا: وفيه نظر لأنه لم يقصد عينه بالآلة فالوجه أنه غير عمد انتهى.

تنبيه: يجب قصاص بسبب كباشرة فيجب على مكره بغير حق بأن قال: اقتل هذا وإلا لأقتلك فقتله وعلى مكره أيضاً وعلى من ضيف بمسموم يقتل غالباً غير مميز فإن ضيف به مميزاً أو دسه في طعامه الغالب أكله منه فأكله جاهلاً فشبه عمد فيلزمه ديته ولا قود لتناوله الطعام باختياره، وفي قول قصاص لتفريده، وفي قول لا شيء تغلياً للمباشرة. وعلى من ألقي في ماء مفرق لا يمكنه التخلص منه بعموم أو غيره وإن التقمه حوت ولو قبل وصوله الماء، فإن أمكنه التخلص بعموم أو غيره ومنعه منه عارض كموج وريح فهلك فشبه عمد فقيه ديته، وإن أمكنه فتركه خوفاً أو عناداً فلا دية.

فرع: لو أمسكه شخص ولو للقتل فقتله آخر فالقصاص على القاتل دون الممسك، ولا قصاص على من أكره على صعود شجرة فزلق ومات بل هو شبه عمد إن كانت مما يزلق على مثلها غالباً وإلا فخطأ.

قوله: (لذلك) أي الطعام والشراب أو أحدهما، وهل مثلهما الدواء الطيب المتوقف عليه

البرء؟ فقول نعم كالدواء عند شدة البرد فتنبه. قوله: (على مكره بغير حق وعلى مكره) فإن وجبت

(وعدم قصد أحدهما) بأن لم يقصد الفعل كان زلق فوق على غيره فقتله أو قصده فقط كان رمى لهدف فأصاب إنساناً ومات (فخطأ ولو وجد) بشخص (من شخصين معاً) أي حال كونهما مقتربين في زمن الجناية بأن تقارنا في الإصابة (فعلان مرهقان) للروح (مذققان) أي مسرعان للقتل (كحز) للرقبة (وقد) للجنة (أو لا) أي غير مذفين (كقطع عضوين) أي جرحين أو جرح من واحد وعشرة مثلاً من آخر فمات منهما (فقاتلان) فيقتلان إذ رب جرح له نكاية باطناً أكثر من جروح، فإن ذفف أي أسرع للقتل أحدهما فقط فهو القاتل فلا يقتل الآخر، وإن شككنا في تنفيذ جرحه لأن الأصل عدمه والقود لا يجب بالشك (أو) وجداً به منهما (مريباً) القاتل (الأول إن أنهاه إلى) حركة (مذبوح) بأن لم يبق فيه إدراك وإبصار ونطق وحركة اختياريات ويعزّر الثاني، وإن جنى الثاني قبل إنهاء الأول إليها وذفف كحز به بعد جرح فالقاتل الثاني وعلى الأول قصاص المضر أو مال بحسب الحال، وإن لم يذفف الثاني أيضاً ومات المجني بالجنائيتين كان قطع واحد من الكوع والآخر من المزرق فقاتلان لوجود السراية منهما.

فرع: لو اندملت الجراحة واستمرت الحمى حتى مات فإن قال عدلا طب إنها من الجرح فالقود وإلا فلا ضمان.

(وشرط) أي للقصاص في النفس في القتل كونه عمداً ظلماً فلا قود في الخطأ وشبه العمد وغير الظلم و (في قتل عصمة) بإيمان أو أمان بحقن دمه بعقد ذمة أو عهد فيهدر الحربي والمرتد وزان محصن قتله مسلم ليس زانياً محصناً سواء أثبت زناه بينة أم بإقرار لم يرجع عنه. وخرج بقولي: «ليس زانياً محصناً الزاني المحصن فيقتل به ما لم يأمره الإمام بقتله. قال شيخنا: ويظهر أن يلحق بالزاني المحصن في ذلك كل مهدر كتارك صلاة وقاطع طريق متحتم قتله، والحاصل أن المهدر معصوم على مثله في الإهدار وإن اختلفا في سببه، ويد السارق مبدرة إلا على مثله سواء المسروق منه وغيره، ومن عليه قصاص كغيره في العصمة في حق غير المستحق فيقتل قاتله. ولا قصاص على حربي وإن عصم بعد لعدم التزامه ولما تواتر عنه عليه السلام وعن أصحابه من عدم إفادة ممن أسلم كوحشي قاتل حمزة رضي الله عنهما بخلاف الذي فعله القود وإن أسلم.

(و) شرط في (قاتل تكليف) فلا يقتل صبي ومجنون حال القتل والمذهب وجوبه على السكران المتعدي بتناول مسكر فلا قود على غير متعده، ولو قال: كنت وقت القتل صبياً وأمكن صباه فيه أو مجنوناً وعهد جنونه فيصدق بيمينته (ومكافأة) أي مساواة حال جنانية بأن لا يفضل قتله حال الجنانية (بإسلام أو حرية أو أصالة) أو سيادة فلا يقتل مسلم ولو مهذباً بنحو زنا بكافر، ولا حر بمن فيه رق وإن قل، ولا أصل بفرعه وإن سفل، ويقتل الفرع بأصله (ويقتل جمع بواحد) كان جرحوه جراحات لها دخل في الزهوق وإن فحش بعضها أو تفاوتوا

الدية في صورة الإكراه كان عفي عن القصاص عليها وزعت عليهما بالسوية كالشريكين في القتل، وللولي العفو عن أحدهما ويأخذ نصف الدية من الآخر اه باختصار.

قوله: (قتل بأولهم) فإن قتلهم معاً قدم بالقرعة وجوباً، فإذا اقتصر منه الأول أو من خرجت

في عددها وإن لم يتواطؤوا، وكان ألقوه من عال أو في بحر لما روى الشافعي رضي الله عنه وغيره أن عمر رضي الله عنه قتل خمسة أو سبعة قتلوا رجلاً غيلة أي خديعة بموضع خال، وقال: لو تمالاً عليه أهل صنعاء لقتلهم به جميعاً. ولم ينكر عليه قمار إجماعاً. وللولي العفو عن بعضهم على حصته من الدية باعتبار عدد الرؤوس دون الجراحات، ومن قتل جمعاً مرتباً قتل بأولهم.

فرع: لو تصارعاً مثلاً ضمن بقود أو دية كل منهما ما تولد في الآخر من الصراعة لأن كلاً لم يأذن فيما يؤدي إلى نحو قتل أو تلف عضو. قال شيخنا: ويظهر أنه لا أثر لاعتقاد أن لا مطالبة في ذلك بل لا بد في انتفائها من صريح الإذن.

تنبيه: يجب قصاص في أعضاء حيث أمكن من غير ظلم كيد ورجل وأصابع وأنامل وذكر وأنتيين وأذن وسن ولسان وشفة وعين وجفن ومارن أنف. وهو ما لأن منه. ويشترط لقصاص الطرف والجرح ما شرط للنفس، ولا يؤخذ يمين ييسار وأعلى وأسفل وعكسه، ولا قصاص في كسر عظم، ولو قطعت يد من وسط ذراع اقتصر في الكف وفي الباقي حكومة، ويقطع جمع ييد تحاملوا عليها دفعة واحدة بمحدد فأبأنوها، ومن قتل بمحدد أو خنق أو تجويع أو تفريق بماء اقتصر إن شاء بمثله أو بسحر فيسيف.

(موجب العمد قود) أي قصاص سُمي ذلك قوداً لأنهم يقودون الجاني بحبل وغيره قاله الأزهرى (والدية) عند سقوطه بعفو عنه عليها أو بغير عفو (بدل) عنه، فلو عفا المستحق عنه مجاناً أو مطلقاً فلا شيء (وهي) أي الدية لقتل حرّ مسلم ذكر معصوم (مائة بعير مثله في عمد وشبهه) أي ثلاثة أقسام فلا نظر لتفاوتها عدداً (ثلاثون حقة وثلاثون جذعة وأربعون خلفه) أي حاملاً بقول خبيرين (ومخمصة في خطأ من بنات مخاض و) بنات (لبون وبني لبون وحقاق وجذاع) من كل منها عشرون لخبر الترمذي وغيره (إلا) إن وقع الخطأ (في) حرم (مكة أو) في (أشهر حرم) ذي القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب (أو محرم ورحم) بالإضافة كام وأخت (فمثلة) كما فعله جمع من الصحابة رضي الله عنهم وأقرهم الباقون ولعظم حرمة الثلاثة زجر عنها بالتغليظ من هذا الوجه، ولا يلحق بها حرم المدينة ولا الإحرام ولا رمضان ولا أثر لمحرم رضاع ومصاهرة، وخرج بالخطأ ضده فلا يزيد واجبهما بهذه الثلاثة اكتفاء بما فيهما من التغليظ. وأما دية الأنثى فنصف دية الذكر (ودية عمد على جان معجلة) كسائر أبدال المتلفات (و) دية (غيره) من شبه عمد وخطأ وإن تثلث (على عاقلة) للجاني (مؤجلة بثلاث سنين) على الغني منهم نصف دينار والمتوسط ربع كل سنة، فإن لم يفوا فمن بيت المال فإن تعذر فعلى الجاني لخبر الصحيحين. والمعنى في كون الدية على العاقلة فيهما أن القبائل في الجاهلية كانوا يقومون بنصرة الجاني منهم ويمنعون أولياء الدم أخذ حقهم، فأبدل الشرع تلك النصرة ببذل

قرعته أخذ الباقون الديات من مال القاتل، فلو بادر إلى قتله غير من استحق التقدم به عصي ووقع قصاصاً ولباقي المستحقين الديات لتعذر القصاص عليهم بغير اختيارهم اهـ باختصار. قوله: (تحاملوا عليها دفعة) احتراز به عما لو أبان كل منهم بعض الطرف أو تعاونوا على قطعه بمتشار

المال وخَصَّ تحملهم بالخطأ وشبه العمد لأنهما مما يكثر لا سيما في متعاطي الأسلحة فحسنت إعادته لئلا يتضرر بما هو معذور فيه، وأجلت الدية عليهم رفقاً بهم، وعاقلة الجناني عصباته المجمع على إرثهم بنسب أو ولاء إذا كانوا ذكوراً مكلفين غير أصل وفرع، ويقدم منهم الأقرب فالأقرب ولا يعقل فقير ولو كسواً وامراً وخنثى وغير مكلف (ولو عدمت إيل) في المحل الذي يجب تحصيلها منه حساً أو شرعاً بأن وجدت فيه بأكثر من ثمن المثل أو بعدت وعظمت المؤنة والمشقة (فقالواجب) (قيمتها) وقت وجوب التسليم من غالب نقد البلد. وفي القديم: الواجب عند علمها في النفس الكاملة ألف مقال ذهباً أو اثنا عشر ألف درهم فضة.

تنبيه: وكل عضو مفرد فيه جمال ومنفعة إذا قطعه وجبت فيه دية كاملة مثل دية صاحب العضو إذا قتله، وكذا كل عضوين من جنس إذا قطعهما ففيهما الدية وفي إحداهما نصفها ففي قطع الأذنين الدية وفي إحداهما النصف ومثلهما العينان والشفتان والكفان بأصبعهما والقدمان بأصبعهما، وفي كل أصبع عشر من الإيل وفي كل سن خمس.

(و) يثبت (القود للورثة) العصة وذوي الفروض بحسب إرثهم المال ولو مع بعد القرابة كذي رحم إن ورثناه، أو مع عدمها كأحد الزوجين والمعتق وعصيته.

تنبيه: يحبس الجناني إلى كمال الصبي من الورثة بالبلوغ وحضور الغائب أو إذنه فلا يخلو بكفيل لأنه قد يهرب فيفوت الحق، والكلام في غير قاطع الطريق أما هو إذا تحتم قتله فيقتله الإمام مطلقاً ولا يستوفي القود إلا واحد من الورثة أو من غيرهم بتراض منهم أو من باقيةهم أو بقرعة بينهم إذا لم يتراضوا، ولو بادر أحد المستحقين فقتله عالماً بتحريم المبادرة فلا قصاص عليه إن كان قبل عفو منه أو من غيره وإلا فعليه القصاص، ولو قتله أجنبي أخذ الورثة الدية من تركة الجناني لا من الأجنبي، ولا يستوفي المستحق القود في نفس أو غيرها إلا بإذن الإمام أو نائبه فإن استقل به عزز.

تنمة: يجب عند هيجان البحر وخوف الفرق إلقاء غير الحيوان من المتاع لسلامة حيوان محترم، وإلقاء الدواب لسلامة آدمي المحترم إن تعين لدفع الفرق وإن لم يأذن المالك، أما المهدر كحربي وزان محصن فلا يلقي لأجله مال مطلقاً بل يبنني أن يلقي هو لأجل المال قاله شيخنا، ويحرم إلقاء العبيد للأحرار والدواب لما لا روح له، ويضمن ما ألقاه بغير إذن مالكه، ولو قال لرجل: ألقى متاع زيد وعلي ضمانه إن طالبك ففعل ضمنه الملقى لا الأمر.

فرع: أفتى أبو إسحاق المروزي بحل سقي أمته دواء ليسقط ولدها ما دام علقه أو مضغة، وبإلغ الحنفية فقالوا: يجوز مطلقاً، وكلام الإحياء يدل على التحريم مطلقاً قال شيخنا: وهو الأوجه.

خاتمة: تجب الكفارة على من قتل من يحرم قتله خطأ كان أو عمدًا وهي عتق رقبة، فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين.

جره بعضهم في الذهاب وبعضهم في العود فإنه لا قود فيه عند الجمهور لتعذر المماثلة اه باختصار. قوله: (على عاقلة) هذا إن وجدت له عاقلة غنية وإلا فترد عليه موجلة.

باب في الردة

(الردة) لغة الرجوع وهي أفحش أنواع الكفر ويحبط بها العمل إن اتصلت بالموت فلا يجب إعادة عباداته التي قبل الردة، وقال أبو حنيفة: تجب، وشرعاً: (قطع مكلف) مختار فتلغو من صبي ومجنون ومكره عليها إذا كان قلبه مؤمناً (إسلاماً بكفر عزمًا) حالاً أو مآلاً فيكفر به حالاً (أو قولاً أو فعلاً باهتقاد) لذلك الفعل أو القول أي معه (أو) مع (عناد) من القائل أو الفاعل (أو) مع (استهزاء) أي استخفاف بخلاف ما لو اقترن به ما يخرج عن الردة كسبق لسان أو حكاية كفر أو خوف. قال شيخنا كشيشه: وكذا قول الولي حال غيبته أنا الله ونحوه مما وقع لأئمة من العارفين كابن عربي وأتباعه بحق وما وقع في عبارتهم مما يوهم كفراً غير مراد به ظاهره كما لا يخفى على الموفقين، نعم يحرم على من لم يعرف حقيقة اصطلاحهم وطريقتهم مطالعة كتبهم فإنها مزلّة قدم له، ومن ثمّ ضلّ كثيرون اغتروا بطواهرها. وقول ابن عبد السلام يعزّر وليّ قال: أنا الله فيه نظر لأنه إن قاله وهو مكلف فهو كافر لا محالة وإن قاله حال الغيبة المانعة للتكليف فأبي وجه للتعزيز انتهى.

وذلك (كنفي صانع و) نفي (نبي) أو تكذيبه (وجحد مجمع عليه) معلوم من الدين بالضرورة من غير تأويل وإن لم يكن فيه نص كوجوب نحو الصلاة المكتوبة، وتحليل نحو البيع والنكاح، وتحريم شرب الخمر واللواط والزنا والمكس، وندب الرواتب والعيد بخلاف مجمع عليه لا يعرفه إلاّ الخواص ولو كان فيه نص كاستحقاق بنت الابن السدس مع البنت، وكحرمة نكاح المعتدة للغير كما قاله النووي وغيره بخلاف المعذور كمن قرب هذه بالإسلام (وسجود للمخلوق) اختياراً من غير خوف ولو نبياً وإن أنكر الاستحقاق ولم يطابق قلبه جوارحه لأن ظاهر حاله يكذبه. وفي أصل الروضة عن التهذيب: من دخل دار الحرب فسجد لصنم أو تلفظ بكفر ثم ادعى إكراهاً فإن فعله في خلوته لم يقبل أو بين أيديهم وهو أسير قبل قوله أو تاجر فلا، وخرج بالسجود الركوع لأن صورته تقع في العادة للمخلوق كثير بخلاف السجود. قال شيخنا: نعم يظهر أن محل الفرق بينهما عند الإطلاق بخلاف ما لو قصد تعظيم مخلوق بالركوع كما يعظم الله تعالى به فإنه لا شك في الكفر حيثئذ انتهى. وكمضي إلى الكنائس بزيهم من زنا وغيره كاللقاء ما فيه قرآن في مستقذر. قال الروياني: أو علم شرعي ومثله بالأولى ما فيه اسم معظم (وتردد في كفر) أيفعله أو لا، وكتكفير مسلم لذنبه بلا تأويل لأنه سمي الإسلام

قوله: (في الردة) أي في بيان ما به تحصل الردة وما يترتب على من ارتد أعاذنا الله والمسلمين منها. قوله: (إسلاماً) علم منه أن المستقل من دين لآخر لا يسمى مرتدً وإن كان حكمه حكم المرتد فلا يقبل منه إلاّ الإسلام اهـ باجوري باختصار. قوله: (أو مع استهزاء) أي لقوله تعالى: ﴿قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم﴾ [التوبة: ٦٥، ٦٦].

كفرأ وكالرضا بالكفر كأن قال لمن طلب منه تلقين الإسلام: اصبر ساعة فيكفر في الحال في كل ما مر لمنافاته الإسلام، وكذا يكفر من أكر إعجاز القرآن أو حرفاً منه أو صحبة أبي بكر أو قذف عائشة رضي الله عنها، ويكفر في وجه حكاة القاضي من سب الشيخين أو الحسين والحسين رضي الله عنهم لا من قال لمن أراد تحليفه: لا أريد الحلف بالله بل بالطلاق مثلاً، أو قال: رؤيتي إياك كروية ملك الموت.

تنبيه: ينبغي للمفتي أن يحتاط في التكفير ما أمكنه لعظم خطره وغلبة عدم قصده سيما من العوام، وما زال أئمتنا على ذلك قديماً وحديثاً.

(ويستتاب) وجوباً (مرتد) ذكراً كان أو أنثى لأنه كان محترماً بالإسلام وربما عرضت له شبهة فتزال (ثم) إن لم يتب بعد الاستتابة (قتل) أي قتله الحاكم ولو بنائبه بضرب الرقبة لا بغيره (بلا إمهال) أي تكون الاستتابة والقتل حالاً لخبر البخاري: «من بذل دينه فاقتلوه». فإذا أسلم صح إسلامه وترك وإن تكررت رده لإطلاق النصوص؛ نعم يعزر من تكررت رده لا في أول أمره إذا تاب خلافاً لما زعمه جملة القضاة.

تنمئة: إنما يحصل إسلام كل كافر أصلي أو مرتد بالتلفظ بالشهادتين من الناحي، فلا يكفي ما بقلبه من الإيمان وإن قال به الغزالي وجمع محققون، ولو بالمعجمة وإن أحسن العربية على المنقول المعتمد لا بلغة لقنها بلا فهم، ثم بالاعتراف برسالته ﷺ إلى غير العرب ممن ينكرها فيزيد العيسوي من اليهود: محمد رسول الله إلى جميع الخلق، أو البراءة من كل دين يخالف دين الإسلام فيزيد المشرك: كفرت بما كنت أشركت به ويرجوعه عن الاعتقاد الذي ارتد بسببه. ومن جهل القضاة أن من ادعى عليه عندهم بردة أو جاءهم يطلب الحكم بإسلامه يقولون له تلفظ بما قلت وهذا غلط فاحش فقد قال الشافعي رضي الله عنه: إذا ادعى على رجل أنه ارتد وهو مسلم لم أكشف عن الحال وقتل له: قل أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله وأنت بريء من كل دين يخالف دين الإسلام انتهى. قال شيخنا: ويؤخذ من تكريره رضي الله عنه لفظ «أشهد» أنه لا بد منه في صحة الإسلام وهو ما يدل عليه كلام الشيخين في الكفارة وغيرها لكن خالف فيه جمع وفي الأحاديث ما يدل لكل انتهى. ويندب أمر كل من أسلم بالإيمان بالبيع وشترط لنفع الإسلام في الآخرة مع ما مر تصديق القلب بوحدانية الله تعالى ورسله وكتبه واليوم الآخر، فإن اعتقد هذا ولم يأت بما مر لم يكن مؤمناً وإن أتى به بلا اعتقاد ترتب عليه الحكم الدنيوي ظاهراً.

تنبيه: ولد المرتد إن اتعقد قبل الردة فهو مسلم لأنه اتعقد في حال الإسلام فحكم عليه بالإسلام تبعاً ولا يؤثر فيه طرو وردة أبويه أو أحدهما، وكذا إن اتعقد في الردة وكان في أصوله الذين ينسب إليهم مسلم وإن كان أصوله مرتدين فهو مرتد تبعاً لهم لكن لا يقتل حتى يبلغ ويستتاب، ولو كان أحد أبويه مرتداً والآخر كافر أصلي فكافر أصلي كما قاله البغوي اه ملخصاً من حاشية شيخنا الباجوري.

باب الحدود

أولها: حد الزنا وهو أكبر الكبائر بعد القتل وقيل هو مقدم عليه. (يجلد) وجوباً (إمام) أو نائبه دون غيرهما خلافاً للفقهاء (حراً مكلفاً زنى) بإيلاج حشفة أو قدرها من فاقدها في فرج آدمي حي قبل أو دبر ذكر أو أنثى مع علم تحريره، فلا حد بمفاحضة ومساحقة واستمناء بيد نفسه أو غير حليلته بل يعزر فاعل ذلك، ويكره بنحو يدها كتمكينها من العبث بذكره حتى يتزل لأنه في معنى العزل، ولا بإيلاج في فرج بهيمة أو ميت، ولا يجب ذبح البهيمة المأكولة خلافاً لمن وهم فيه وإنما يجلد من ذكر (مائة) من الجلدات (ويغرب هاماً) ولأداء لمسافة قصر فأكثر (إن كان) الواطيء أو الموطوءة حراً (بكرراً) وهو من لم يظاً أو توطأ في نكاح صحيح (لا) إن زنى (مع ظن جل) بأن ادعاه وقد قرب عهده بالإسلام أو بعد عن أهله (أو مع تحليل عالم) يعتد بخلافه لشبهة إباحته وإن لم يقلده الفاعل كنكاح بلا ولي كمنه ب أبي حنيفة أو بلا شهود كمنه مالك بخلاف الخالي عنهما فإن نقل عن داود، وكنكاح متعة نظراً لخلاف ابن عباس ولو من معتقد تحريره، نعم إن حكم حاكم يبطل النكاح المختلف فيه حد لارتفاع الشبهة حينئذ قاله الماوردي. ويحد في مستأجرة للزنا بها إذ لا شبهة لعدم الاعتداد بالعقد الباطل بوجه، وقول أبي حنيفة أنه شبهة ينافيه الإجماع على عدم ثبوت النسب بذلك ومن ثم يضعف مدركه ولم يراع خلافه، وكذا في مبيحة لأن الإباحة هنا لغو ومحرومة عليه لتوثن أو لنحو بينونة كبرى وإن كان قد تزوجها خلافاً لأبي حنيفة لأنه لا عبرة بالعقد الفاسد، أما مجوسية تزوجها فلا يجزئ بوطئها للاختلاف في حل نكاحها، ولا بعد بإيلاج في قبل مملوكة له حرمت عليه بنحو محرمة أو شركة لغيره فيها أو توثن أو تمجس، ولا بإيلاج في أمة فرع ولو مستولدة لشبهة الملك فيما عدا الأخيرة وشبهة الإعفاف فيها، وأما حد ذي رق محصن أو بكر ولو مبعوضاً فنصف حد الحر وتغريبه فيجلد خمسين ويُغَرَّب نصف عام ويحد الرقيق الإمام أو السيد.

(ويورجم) أي الإمام أو نائبه بأن يأمر الناس ليحيطوا به فيرموه من الجوانب بحجارة معتدلة إن كان (محصناً) رجلاً كان أو امرأة حتى يموت إجماعاً لأنه ﷺ رجم ماعزاً والغامدية، ولا يجلد مع الرجم عند جماهير العلماء وتعرض عليه توبة لتكون خاتمة أمره، ويؤمر بصلاة دخل وقتها، ويجب لشرب لا أكل وللصلاة ركعتين، ويعتد بقتله بالسيف لكن فات الواجب. والمحصن مكلف حر وطىء أو وطئت بقبل في نكاح صحيح ولو في حيض فلا إحصان لصبي

قوله: (أو بعد عن أهله) أي أهل الإسلام. قوله: (بخلاف الخالي عنهما) تقدم له أن لأبي حنيفة قولاً بهذا الخالي والحق ما هنا فتنبه. قوله: (فيما عدا الأخيرة) هي أمة الفرع. قوله: (بمحاربة معتدلة) تكون بقدر ملء الكف لا بحصى صغير لثلاث يطول عليه الأمر، ولا بصخر أي

أو مجنون أو قن وطىء في نكاح، ولا لمن وطىء في ملك يمين أو نكاح فاسد ثم زنى (وآخر) وجوباً (رجم) كقود (لوضع حمل وقطام) لا لمرض يرجى برؤه منه، وحر ويرد مفرطين، نعم يؤخر الجلد لهما ولمرض يرجى برؤه منه أو لكونها حاملاً لأن القصد الردع لا القتل. (ويثبت) الزنا (بإقرار) حقيقي مفصل نظير ما في الشهادة ولو بإشارة أخرس إن فهمها كل أحد ولو مرة، ولا يشترط تكرره أربعاً خلافاً لأبي حنيفة (ويثبت) فصلت بذكر المزني بها وكيفية الإدخال ومكانه ووقته، كأشهد أنه أدخل حشفته في فرج فلاتة بمحمل كذا وقت كذا في سبيل الزنا (ولو أقز) بالزنا (ثم رجع) عن ذلك قبل الشروع في الجدة أو بعده بنحو كذبت أو ما زنت وإن قال بعده كذبت في رجوعي أو كنت فأخذت فظننته زنا وإن شهد حاله بكذبه فيما استظهره شيخنا بخلاف ما أقررت به لأنه مجرد تكذيب للبيئة الشاهدة به (سقط) الحد لأنه كأن عرض لما عجز بالرجوع فلولا أنه يفيد لما عرض له به ومن ثم سئل له الرجوع، وكالزنا في قبول الرجوع عنه كل حد لله تعالى كشرب وسرقة بالنسبة للقطع، وأفهم كلامهم أنه إذا ثبت بالبيئة لا يتطلق إليه رجوع وهو كذلك لكنه يتطرق إليه السقوط بغيره كدعوى زوجية وملك أمة وظن كونها حليلة.

وثانيها: حد القذف وهو من السبع الموقفات (وحد قاذف) مكلف مختار ملتزم للأحكام عالم بالتحريم (محضاً) وهو هنا مكلف حر مسلم عفيف عن زنا ووطء دبر حليته (لثمانين) جلدة إن كان القاذف حراً وإلاً فأربعين، ويحصل القذف بزنيته أو يا زاني أو يا مخنت أو بلغت أو لاط بك فلان أو يا لاط أو يا لوطي وكذا يا قبة لأمراً، ومن صريح قذف المرأة أن يقول لابنها من زيد مثلاً لست ابنه أو لست منه لا قوله لابنه لست ابني، ولو قال لولده أو ولد غيره: يا ولد الزنا كان قذفاً لأمه (ولا يحد أصل) لقذف فرع بل يعزر كقاذف غير مكلف، ولو شهد بزنا دون أربعة من الرجال أو نساء أو عبيد حدوا ولو تقاذفا لم يتقاصا، ولقاذف تحليف مقذوفه أنه ما زنى قط وسقط بعفو من مقذوف أو وارثه الحائز ولا يستقل المقذوف باستيفاء الحد، ولزواج قذف زوجته التي علم زناها وهي في نكاحه ولو بظن ظناً مؤكداً مع قرينة كان رآها وأجنيباً في خلوة أو رآه خارجاً من عندها مع شيوع بين الناس بأنه زنى بها أو مع خبر ثقة أنه رآه يزني بها أو مع تكرر رؤيته لهما كذلك مرات، ووجب نفي الولد إن ثبقت أنه ليس منه، وحيث لا ولد بنفيه فالأولى له الستر عليها وأن يطلقها إن كرمها فإن أحبها أمسكها لما صح أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: امرأتي لا ترد يد لأمس فقال: «طلقها». قال: إني أحبها قال: «أمسكها».

فرج: إذا سب شخص آخر فلآخر أن يسبه بقدر ما سبه مما لا كذب فيه ولا قذف كيا ظالم ويا أحقر، ولا يجوز سب أبيه وأمه.

وثالثها: حد الشرب (ويجلد) أي الإمام أو نائبه (مكلفاً) مختاراً (عالمًا) بتحريم الخمر

حجارة كبيرة لثلاث يموت حالاً فيفوت التنكيل الذي هو المقصود من الرجم. قوله: (وللقاذف تحليف الخ) أي رجاء أن يتكل المقذوف فيحلف القاذف فيسقط حد القذف. فتح المعين ١٤٦

(شرب) لغير تداو (خمرأ) وحقيقتها عند أكثر أصحابنا المسكر من عصير العنب وإن لم يقذف بالزبد فتحريم غيرها قياسي أي بفرض عنم ورود ما يأتي وإلا فيعلم منه أن تحريم الكل منصوص عليه وعند أقلمهم كل مسكر، ولكن لا يكفر مستحل المسكر من عصير غير العنب للخلاف فيه أي من حيث الجنس لحل قليله على قول جماعة، أما المسكر بالفعل فهو حرام إجماعاً كما حكاه الحنفية فضلاً عن غيره بخلاف مستحله من عصير العنب الصرف الذي لم يطبخ ولو قطرة لأنه مجمع عليه ضروري، وخرج بالقيود المذكورة فيه أضدادها فلا حد على من اتصف بشيء منها من صبي ومجنون ومكره وجاهل بتحريمه أو بكونه خمرأ إن قرب إسلامه أو بعد عن العلماء، ولا على من شرب لتداو وإن وجد غيرها كما نقله الشيخان عن جماعة وإن حرم التداوي بها.

فائدة: كل شراب أسكر كثيره من خمر أو غيرها حرم قليله وكثيره لخبر الصحيحين: «كل شراب أسكر فهو حرام». وخبر مسلم: «كل مسكر خمر وكل خمر حرام». ويحد شاربه وإن لم يسكر أي متعاطيه، وخرج بالشراب ما حرم من الجامدات فلا حد فيها وإن حرمت وأسكرت بل التعزير لكثير البنج والحشيشة والأفيون، ويكره أكل يسير منها من غير قصد المداومة ويباح لحاجة التداوي.

(أربعين) جلدته إن كان (حرأ) ففي مسلم عن أنس: كان ﷺ يضرب في الخمر بالجريد والنعال أربعين جلدته، وخرج بالحز الرقيق ولو مبعضاً فيجلد عشرين جلدته. وإنما يجلد الإمام شارب الخمر إن ثبت (بإقراره أو شهادة رجلين) لا بريح خمر وهيئة سكر وقيء، وحد عثمان رضي الله عنه بالقيء اجتهد له، ويجد الرقيق أيضاً بعلم السيد دون غيره.

تمة: جزم صاحب الاستقصاء بحل إسقائها للبهائم، وللزركشي احتمال أنها كالآدمي في حرمة إسقائها لها.

ورابعمها: قطع السرقة. (ويقطع) أي الإمام وجوباً بعد طلب المالك وثبوت السرقة (كوع يمين بالغ) ذكرأ كان أو أنش (سرق) أي أخذ خفية (ربع دينار) أي مثقال ذهباً مضروباً خالصاً وإن تحصل من مغشوش (أو قيمته) بالذهب المضروب الخالص، وإن كان الربع لجماعة فلا يقطع بكونه ربع دينار سبيكة أو حلياً لا يساوي ربعاً مضروباً (من حرز) أي موضع يحرز فيه مثل ذلك المسروق عرفاً، ولا قطع بما للشارق فيه شركة ولا بملكه وإن تعلق به نحو رهن، ولو اشترك اثنان في إخراج نصاب فقط لم يقطع واحد منهما، وخرج بـ«سرق» ما لو اختلس معتمداً الهرب أو انتهب متمداً القوة فلا يقطع بهما للخبر الصحيح به وإمكان دفعهم بالسلطان وغيره بخلاف السارق لأخذه خفية فشرع قطعه زجراً (لا) حال كون المال (مفصوياً) فلا يقطع سارقه من حرز الغاصب وإن لم يعلم أنه مفصوب لأن مالكه لم يرض بإحرازه به (أو) حال كونه (فيه) أي في مكان مفصوب فلا قطع أيضاً بسرقة من حرز مفصوب لأن الغاصب ممنوع من الإحراز به بخلاف نحو مستأجر ومعار، ويختلف الحرز باختلاف الأموال والأحوال

قوله: (بالقيود المذكورة) أي بقوله مكلفاً مختاراً عالماً لغير تداو خمرأ، لكن كلامه شامل

والأوقات، فحرز الثوب والنقد الصندوق المقفل، والأمتعة الدكاكين وثُمَّ حارس، ونوم بمسجد أو شارع على متاع ولو بتوسله حرز له لا إن وضعه بقربه بلا ملاحظ قوي يمنع السارق بقوة أو استغاثه أو انقلب عنه ولو بقلب السارق فليس حرزاً له.

(ويقطع بمال وقف) أي بسرقة مال موقوف على غيره (و) مال (مسجد) كبابه وساربه وقنديل زينة (لا) بنحو (حصره) وقناديل تسرج وهو مسلم لأنها أعدت للانتفاع بها (ولا بمال صدقة) أي زكاة (وهو مستحق لها) بوصف فقر أو غيره ولو لم يكن له فيه حق كغني أخذ مال صدقة وليس غارماً لإصلاح ذات البين ولا غازياً قطع لانتفاء الشبهة (و) لا بمال (مصالح) كبيت المال وإن كان غنياً لأن له فيه حقاً لأن ذلك قد يصرف في عمارة المساجد والرباطات فينتفع به الغني والفقير من المسلمين (و) لا بمال (بعض) من أصل أو فرع (وسيد) لشبهة استحقاق النفقة في الجملة (والأظهر قطع أحد الزوجين بالآخر) أي بسرقة ماله المحرز عنه (فإن عاد) بعد قطع يمناه إلى السرقة ثانياً (فكتقطع) (رجله اليسرى) من مفصل الساق والقدم (فإن عاد ثالثاً فتقطع) (يده اليسرى) من كوعها (فإن عاد رابعاً فتقطع) (رجله اليمنى ثم) إن سرق بعد قطع ما ذكر (هزّر) ولا يقتل، وما روي من أنه ﷺ قتله منسوخ أو مؤول بقتله لاستحلال بل ضعه الدارقطني وغيره، وقال ابن عبد البر إنه منكر لا أصل له. ومن سرق مراراً بلا قطع لم يلزمه إلا حد واحد على المعتمد فتكفي يمينه عن الكل لاتحاد السبب فتداخلت. (وتثبت) السرقة (برجلين) كسائر العقوبات غير الزنا (وإقرار) من سارق بعد دعوى عليه مع تفصيل في الشهادة والإقرار بأن تبين السرقة والمسروق منه وقدر المسروق والنحرز بتعيينه (و) تثبت السرقة أيضاً خلافاً لما اعتمدته جمع (بيمين رد) من المدعى عليه على المدعي لأنها كإقرار المدعى عليه (وقبل رجوع مقر) بالنسبة لقطع بخلاف المال فلا يقبل رجوعه فيه لأنه حق آدمي (ومن أقر بعقوبة الله تعالى) أي بموجبا كزنا وسرقة وشرب خمر ولو بعد دعوى (فلقاض) أي يجوز له كما في الروضة وأصلها، لكن نقل في شرح مسلم الإجماع على نده وحكاه في البحر عن الأصحاب، وقضية تخصيصهم القاضي بالجواز حرمة على غيره. قال شيخنا: وهو محتمل. ويحتمل أن غير القاضي أولى منه لامتناع التلقين عليه. (تعريض) له (برجوع) عن الإقرار أو بالإنكار، فيقول: لملك فأخذت أو أخذت من غير حرز أو ما علمته خمرًا لأنه ﷺ عرض لماعز وقال لمن أقر عنده بالسرقة: «ما إخالك سرت». وخرج بالتعريض التصريح كما رجع عنه أو أجمده فيأثم به لأنه أمر بالكذب، ويحرم التعريض عند قيام البينة، ويجوز للقاضي أيضاً التعريض للشهود بالتوقف في حد الله تعالى إن رأى المصلحة في السر ولا فلا، وبه يعلم أنه لا يجوز له التعريض ولا لهم التوقف إن ترتب على ذلك ضياع المسروق أو حد الغير كحد القذف.

للذمي فيقتضي أنه يحذر بشرب الخمر وليس كذلك. قوله: (صاحب الاستقصاء) هو الإمام محمد بن محمد الغزالي. قوله: (فيتنفع به الغني والفقير من المسلمين) بخلاف الذمين، فيقطع الذمي بسرقة ذلك ولا نظر لإنفاق الإمام عليه من بيت المال عند الحاجة لأنه إنما ينفق عليه

خاتمة: في قاطع الطريق. لو علم الإمام قوماً يخيفون الطريق ولم يأخذوا مالا ولا قتلوا نفساً عززهم وجوباً بحبس وغيره، وإن أخذ القاطع المال ولم يقتل قطعت يده اليمنى ورجله اليسرى، فإن عاد فرجله اليمنى ويده اليسرى، وإن قتل قتل حتماً، وإن عفا مستحق القود وإن قتل وأخذ نصاباً قتل ثم صلب بعد غسله وتكفينه والصلاة عليه ثلاثة أيام حتماً ثم يتزل، وقيل: يبقى وجوباً حتى يتهرى ويسيل صديده. وفي قول: يصلب حياً قليلاً ثم يتزل فيقتل.

فصل في التعزير

(ويعزر) أي الإمام أو نائبه (المعصية لا حد لها ولا كفارة) سواء كانت حقاً لله تعالى أم لأدمي كمباشرة أجنبية في غير فروج وسب ليس بقذف وضرب لغير حق (غالباً) وقد يشرع التعزير بلا معصية كمن يكتسب باللهو الذي لا معصية فيه، وقد يتنفي مع انتفاء الحد والكفارة كصغيرة صدرت ممن لا يعرف بالشر لحديث صححه ابن حبان: «أقبلوا ذوي الهيئات عثراتهم إلا الحدود» وفي رواية «زلاتهم» وفسرهم الشافعي رضي الله عنه بمن ذكر. وقيل: هم أصحاب الصفات، وقيل: من يندم على الذنب ويتوب منه، وكقتل من رآه يزيني بأهله على ما حكاه ابن الرفعة لأجل الحمية والغضب، ويحل قتله باطناً، وقد يجمع التعزير الكفارة كمجامع حللته في نهار رمضان. ويحصل التعزير (بضرب) غير مبرح أو صفع وهو الضرب بجمع الكف (أو حبس) حتى عن الجمعة أو توبيخ بكلام أو تغريب أو إقامة من مجلس ونحوها مما يراها المعزر جنساً وقدراً لا بحلق لحية. قال شيخنا: وظاهره حرمة حلقها وهو إنما يجيء على حرمة التي عليها أكثر المتأخرين، أما على كراهته التي عليها الشيخان وآخرون فلا وجه للمنع إذا رآه الإمام انتهى. ويجب أن ينقص التعزير عن أربعين ضربة في الحر وعن عشرين في غيره (وهزر أب) وإن علا وألحق به الرافعي الأم وإن علت (ومأفونه) أي من أذن له في التعزير كالمعلم (صغيراً) أو سفيهاً بارتكابهما ما لا يليق زجراً لهما عن سيئ الأخلاق، وللمعلم تعزير المتعلم منه (و) عزز (زوج) زوجته (لحقه) كنشوزها لا لحق الله تعالى، وقضيته أنه لا يضربها على ترك الصلاة وأفتى بعضهم بوجوبه والأوجه كما قال شيخنا جوازه، وللسيد تعزير رقيقه لحقه وحق الله تعالى، وإنما يعزر من مرتب بضرب غير مبرح فإن لم يفد تعزيره إلا بمبرح ترك لأنه مهلك وغيره لا يفيد.

وسئل شيخنا عبد الرحمن بن زياد رحمه الله تعالى عن عبد مملوك عصي سيده وخالف أمره ولم يخدمه خدمة مثله: هل لسيده أن يضربه ضرباً غير مبرح أم ليس له ذلك؟ وإذا ضربه سيده ضرباً مبرحاً ورفع به إلى أحد حكام الشريعة فهل للحاكم أن يمنعه عن الضرب المبرح أم ليس له ذلك؟ وإذا منعه الحاكم مثلاً ولم يمتنع فهل للحاكم أن يبيع العبد ويسلم ثمنه إلى سيده أم ليس له ذلك؟ وماذا يبيعه بمثل الثمن الذي اشتراه به سيده أو بما قاله المقومون أو بما

للضرورة وبشرط الضمان اهـ باجوري. قوله: (غير الزنا) أي أما الزنا فلا يثبت بأقل من أربعة كما تقدم.

قوله: (وضرب لغير حق) وكسرقة ما لا قطع فيه وتزوير، أي محاكاة الخط وتحسين الكلام على

انتهت إليه الرغبات في الوقت؟ فأجاب: إذا امتنع العبد من خدمة سيده الخدمة الواجبة عليه شرعاً فللسيد أن يضربه عن الامتناع ضرباً غير مبرح إن أفاد الضرب المذكور، وليس له أن يضربه ضرباً مبرحاً ويمتنعه الحاكم من ذلك، فإن لم يمتنع من الضرب المذكور فهو كما لو كلفه من العمل ما لا يطيق بل أولى إذ الضرب المبرح ربما يؤدي إلى الزهوق بجامع التحريم. وأتى القاضي حسين بأنه إذا كلف مملوكه ما لا يطيق أنه يباع عليه بضمن المثل وهو ما انتهت إليه الرغبات في ذلك الزمان والمكان انتهى.

فصل في الصيال

وهو الاستطالة والثوب على الغير. (يجوز) للشخص (دفع) كل (صائل) مسلم وكافر مكلف وغيره (على معصوم) من نفس أو طرف أو منفعة أو بضع ومقدماته كتقبيل ومعانقة أو مال وإن لم يتمول على ما اقتضاه إطلاقهم كحبة بر، أو اختصاص كجلد مئة سواء كانت للدافع أم لغيره، وذلك للحديث الصحيح «إن من قتل دون دمه أو ماله أو أهله فهو شهيد». ويلزم منه أن له القتل والقتال أي وما يسري إليهما كالجرح (بل يجب) عليه إن لم يخف على نفسه أو عضوه الدفع (عن بضع) ومقدماته ولو من غير أقرابه (ونفس) ولو مملوكة (قصدها) كافر أو بهيمة أو مسلم غير محقون الدم) كزنا محصن وتارك صلاة وقاطع طريق تحتّم قتله فيحرم الاستسلام لهم، فإن قصدها مسلم محقون الدم لم يجب الدفع بل يجوز الاستسلام له، بل يسن للأمر به ولا يجب الدفع عن ما لا روح فيه لنفسه (وليدفع) الصائل المعصوم (بالأخف) فالأخف (إن أمكن) كهرب فزجر بكلام فاستغاثة أو تحصن بحصانة فضرب بيده فبسط فبعصاً فقطع فقتل لأن ذلك جواز للضرورة ولا ضرورة للأثقل مع إمكان الأخف، فمتى خالف وعدل إلى رتبة مع إمكان الاكتفاء بدونها ضمن بالقود وغيره. نعم لو التزم القتال بينهما واشتد الأمر عن الضبط سقط مراعاة الترتيب، ومحل رعاية الترتيب أيضاً في غير الفاحشة فلو رآه قد أولج في أجنبية فله أن يبدأ بالقتل وإن اندفع بدونه لأنه في كل لحظة مواقع لا يستدرك بالأناة قاله الماوردي والرويانى والشيخ زكريا، وقال شيخنا: وهو ظاهر في المحصن، أما غيره فالمتجه أنه لا يجوز قتله إلا إن أدى الدفع بغيره إلى مضي زمن وهو متلبس بالفاحشة انتهى. وإذا لم يمكن الدفع بالأخف كأن لم يجد إلا نحو سيف فيضرب به، أما إذا كان الصائل غير معصوم فله قتله بلا دفع بالأخف لعدم حرمة.

فرع: يجب الدفع عن منكر كشرب مسكر وضرب آلة لهو وقتل حيوان ولو للقتال.

الناس ليدخل عليهم أنه حق وهو باطل وشهادة زور ومنع حق مع القدرة عليه، وموافقة الكفار في أعيادهم ونحوها، ومسك الحيات ودخول النار وأن يقول لذمي يا حاج فلان اه باجوري ملخصاً.

قوله: (وهو) أي الصيال ومثله المصاولة اه. وأدرج المصنف في الفصل حكم الختان وضمان اليهائم. قوله: (بالأخف فالأخف) ولو علم المصول عليه أن الصائل لا يندفع عنه إلا بالقتل من ابتداء الأمر، فهل له ابتداءه بذلك أو يجب الترتيب حسب الإمكان وإن لم يفد شيئاً حرره.

(ووجب ختان) للمرأة والرجل حيث لم يولدا مختونين لقوله تعالى: ﴿أَنْ اتَّبَعَ مَلَائِكَةُ إِبْرَاهِيمَ﴾ [التحل: ١٢٣] ومنها الختان: اختتن وهو ابن ثمانين سنة، وقيل واجب على الرجال وسنة للنساء ونقل عن أكثر العلماء (بيلوغ) وعقل إذ لا تكليف قبلهما فيجب بعدهما فوراً. ويبحث الزركشي وجوبه على ولي مميز وفيه نظر، فالواجب في ختان الرجل قطع ما يغطي حشفته حتى تتكشف كلها، والمرأة قطع جزء يقع عليه الاسم من اللحم الموجودة بأعلى الفرج فوق ثقب البول تشبه عرف الديك وتسمى البظر. بموحدة مفتوحة فمعجمة ساكنة. ونقل الأردبيلي عن الإمام: ولو كان ضعيف الخلقة بحيث لو ختن خيف عليه لم يختن إلا أن يغلب على الظن سلامته. ويندب تعجيله سابع يوم الولادة للاتباع فإن أخر عنه ففي الأربعين وإلا ففي السنة السابعة لأنها وقت أمره بالصلاة، ومن مات بغير ختان لم يختن في الأصح، ويسن إظهار ختان الذكر وإخفاء ختان الأنثى، وأما مؤنة الختان ففي مال المختون ولو غير مكلف ثم على من تلزمه نفقته، ويجب أيضاً قطع سرّة المولود بعد ولادته بعد نحو ربطها لتوقف إمساك الطعام عليه.

(وحرّم تثقيب) أنف مطلقاً و (أذن) صبي قطعاً وصبية على الأوجه لتعليق الحلق كما صرح به الغزالي وغيره لأنه إيلام لم تدع إليه حاجة، وجوزه الزركشي واستدل بما في حديث أم زرع في الصحيح وفي فتاوى قاضيخان من الحنفية أنه لا بأس به لأنهم كانوا يفعلونه في الجاهلية فلم ينكر عليهم رسول الله ﷺ. وفي الرعاية للحنابلة: يجوز في الصبية لغرض الزينة ويكره في الصبي انتهى. ومقتضى كلام شيخنا في شرح المنهاج جوازه في الصبية لا الصبي لما عرف أنه زينة مطلوبة في حقهن قديماً وحديثاً في كل محل، وقد جوز ﷺ اللعب لهن بما فيه صورة للمصلحة فكذا هذا أيضاً، والتعذيب في مثل هذه الزينة الداعية لرغبة الأزواج إليهن سهل محتمل ومفتقر لتلك المصلحة فتأمل ذلك فإنه مهم.

تتمة: من كان مع دابة يضمن ما أتلفته ليلاً ونهاراً، وإن كانت وحدها فأتلفت زرعاً أو غيره نهاراً لم يضمن صاحبها أو ليلاً ضمن إلا أن لا يفرط في ربطها وإتلاف نحو هرة طيراً أو طعاماً عهد إتلافها ضمن مالكها ليلاً ونهاراً إن قصر في ربطه، وتدفع الهرة الضارية على نحو طير أو طعام لتأكله كصائيل برعاية الترتيب السابق، ولا تقتل ضارية ساكنة خلافاً لجمع لإمكان التحرز عن شرها.

قوله: (ما أتلفته) أي من نفس أو مال وإنما يضمن من كانت معه لأنها في يده وعليه تعهدها وحفظها ولأن فعلها منسوب إليه متى كان معها وإلا نسب لها، كالكلب إذا أرسله صاحبه وقتل الصيد حل وإن أسترسل بنفسه فلا اهـ.

باب الجهاد

(هو فرض كفاية كل عام) ولو مرة إذا كان الكفار ببلادهم، ويتعين إذا دخلوا بلدنا كما يأتي، وحكم فرض الكفاية أنه إذا فعله من فيهم كفاية سقط الحرج عنه وعن الباقيين، ويأثم كل من لا عذر له من المسلمين إن تركوه وإن جهلوا وفروضها كثيرة (كقيام بحجج دينية) وهي البراهين على إثبات الصانع سبحانه وما يجب له من الصفات ويستحيل عليه منها، وعلى إثبات النبوات وما ورد به الشرع من المعاد والحساب وغير ذلك (وعلموم شرعية) كتفسير وحديث وفقه زائد على ما لا بد منه وما يتعلق بها بحيث يصلح للقضاء والإفتاء للحاجة إليهما (ودفع ضرر معصوم) من مسلم وذمي ومستأمن جائع لم يصل لحالة الاضطراب أو عار أو نحوهما، والمخاطب به كل موسر بما زاد على كفاية سنة له ولممونه عند اختلال بيت المال وعدم وفاء زكاة (وأمر بمعروف) أي واجبات الشرع والكف عن محرماته، فشمس النهي عن منكر أي المحرم لكن محله في واجب أو حرام مجمع عليه أو في اعتقاد الفاعل والمخاطب به كل مكلف لم يخف على نحو عضو ومال وإن قل ولم يغلب على ظنه أن فاعله يزيد فيه عناداً وإن علم عادة أنه لا يفيد بآن يغيره بكل طريق أمكنه من يد فلسان فاستغاثه بالغير، فإن عجز أنكره بقلبه، وليس لأحد البحث والتجسس واقتحام الدور بالظنون، نعم إن أخبره ثقة بمن اختفى بمنكر لا يتدارك كالقتل والزنا لزمه ذلك، ولو توقف الإنكار على الرفع للسلطان لم يجب لما فيه من هتك حرمة وتفريق مال قاله ابن القشيري. قال شيخنا: وله احتمال بوجوبه إذا لم يتزجر إلا به وهو الأوجه وكلام الروضة وغيرها صريح فيه انتهى.

(وتحمل شهادة) على أهل له حضر إليه المشهود عليه أو طلبه إن عذر بعذر جمعة (وأداتها) على من تحملها إن كان أكثر من نصاب وإلا فهو فرض عين (وكإحياء كعبة) بحج وعمره (كل عام) وتشيع جنازة (ورد سلام) مسنون (هن جمع) أي اثنين فأكثر فيسقط الفرض عن الباقيين ويختص بالشواب فإن ردوا كلهم ولو مرتباً أتيبوا ثواب الفرض كالمصلين على الجنازة، ولو سلم جمع مرتبون على واحد فرد مرة قاصداً جميعهم، وكذا لو أطلق على الأوجه أجزاء ما لم يحصل فصل ضار. ودخل في قولي: «مسنون» سلام امرأة على امرأة أو نحو محرم أو سيد أو زوج وكذا على أجنبي وهي عجوز لا تستهي ويلزمها في هذه الصورة رد سلام الرجل، أما مشتبهة ليس معها امرأة أخرى فيحرم عليها رد سلام أجنبي ومثله ابتداءه، ويكره رد سلامها ومثله ابتداءه أيضاً، والفرق أن ردها وابتداءها يطعمه لطمعه فيها أكثر بخلاف ابتداءه ورده قاله شيخنا، ولو سلم على جمع نسوة وجب رد إحداهن إذ لا يخشى فتنة حيثئذ، وخرج بقولي: «عن جمع» الواحد فالرد فرض عين عليه ولو كان المسلم صبيّاً مميزاً ولا بد في

قوله: (إن علم بعذر جمعة) قال حج: أي ولم يعذر المطلوب ولو لنحو جمعة أيضاً فيما

الابتداء والرد من رفع الصوت بقدر ما يحصل به السماع المحقق ولو في ثقل السمع، نعم إن مرّ عليه سريعاً بحيث لم يبلغه صوته فالذي يظهر كما قاله شيخنا أنه يلزمه الرفع وسعيه دون العدو خلفه، ويجب اتصال الرد بالسلام كاتصاف قبول البيع بإيجابه، ولا بأس بتقديم عليك في رد سلام الغائب لأن الفصل ليس بأجنبي وحيث زالت الفورية فلا قضاء خلافاً لما يوهمه كلام الروياني، ويجب في الرد على الأصم أن يجمع بين اللفظ والإشارة، ولا يلزمه الرد إلا إن جمع له المسلم عليه بين اللفظ والإشارة (وابتداءً) أي السلام عند إقباله أو انصرافه على مسلم غير نحو فاسق أو مبتدع حتى الصبي المميز وإن ظن عدم الرد (مئة) عيناً للواحد وكفاية للجماعة كالسمية للأكل لخبر: «إن أولى الناس بالله من بدأهم بالسلام». وأفتى القاضي بأن الابتداء أفضل كما أن إبراء المعسر أفضل من إنظاره، وصيغة ابتدائه: السلام عليكم، أو سلام عليكم، وكذا عليكم السلام، أو سلام؛ لكنه مكروه لمنهي عنه، ومع ذلك يجب الرد فيه بخلاف وعليكم السلام بالواو إذ لا يصلح للابتداء، والأفضل في الابتداء والرد الإتيان بصيغة الجمع حتى في الواحد لأجل الملائكة والتعظيم وزيادة ورحمة الله وبركاته ومفترته، ولا يكفي الأفراد للجماعة، ولو سلم كل على الآخر فإن تريباً كان الثاني جواباً أي ما لم يقصد به الابتداء وحده كما بحثه بعضهم ولا لزم كلاً الرد.

فروع: يسن إرسال السلام للغائب ويلزم الرسول التبليغ لأنه أمانة ويجب أداؤها، ومحلّه إذا رضي يتحمل تلك الأمانة أما لو ردها فلا وكذا إن سكت. وقال بعضهم: يجب على الموصى به تبليغه ومحلّه كما قال شيخنا إن قبل الوصية بلفظ يدل على التحمل، ويلزم المرسل إليه الرد فوراً باللفظ في الإرسال وبه أو بالكتابة فيها، ويذهب الرد أيضاً على المبلغ والبداءة به فيقول: عليك وعليه السلام للخبر المشهور فيه وحكى بعضهم تدب البداءة بالمرسل ويحرم أن يبدأ به ذمياً ويستثنيه وجوباً بقلبه إن كان مع مسلم، ويسن لمن دخل محلاً خالياً أن يقول: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين. ولا يندب السلام على قاضي حاجة بول أو غائط أو جماع أو استنجاء، ولا على شارب وأكل في فمه اللقمة لشغله، ولا على فاسق بل يسن تركه على مجاهر بفسقه ومرتكب ذنب عظيم لم يتب منه ومبتدع إلا لعذر أو خوف مفسدة، ولا على مصل وساجد ومؤذن ومقيم وخطيب ومستمع ولا رد عليهم إلا مستمع الخطيب فإنه يجب عليه ذلك بل يكره الرد لقاضي الحاجة والمجامع والمستنجي ويسن للأكل وإن كانت اللقمة فيه، نعم يسن السلام عليه بعد البلع وقبل وضع اللقمة فيه ويلزمه الرد. ويسن الرد لمن في حمام وملب باللفظ ولمصل ومؤذن ومقيم بالإشارة وإلا فبعد الفراغ أي إن قرب الفصل ولا يجب عليهم، ويسن عند التلاقي سلام صغير على كبير وماش على واقف وراكب عليهم وقليلين على كثيرين.

قوائد: وحني الظهر مكروه، وقال كثيرون حرام. وأفتى النووي بكراهة الانحناء بالراس

يظهر اهـ. قوله: (ويلزم المرسل إليه الرد فوراً) أي متى تلفظ الرسول بصيغة السلام أو قال له فلان سلم عليك بشرط أن يكون المرسل قد أتى بصيغة سلام، ولا يضر الكلام السابق على نحو صيغة

وتقبيل نحو رأس أو يد أو رجل لا سيما لنحو غني لحديث: «من تواضع لغني ذهب ثلثا دينه». ويندب ذلك لنحو صلاح أو علم أو شرف لأن أبا عبيدة قبل يد عمر رضي الله عنهما. ويسن القيام لمن فيه فضيلة ظاهرة من نحو صلاح أو علم أو ولادة أو ولاية مصحوبة بصحة. قال ابن عبد السلام: أو لمن يرجى خيره أو يخشى شره ولو كافراً خشى منه ضرراً عظيماً. ويحرم على الرجل أن يحب قيامهم له ويسن تقبيل قادم من سفر ومعاقته للاتباع.

(كثمت عاطس) بالغ (حمد الله تعالى) يرحمك الله أو رحمك الله، وصغير مميز حمد الله بنحو أصلحك الله فإنه سنة على الكفاية إن سمع جماعة، وسنة عين إن سمع واحد إذ حمد الله العاطس المميز عقب عطاسه بأن لم يتخلل بينهما فرق سكتة تنفس أو عي فإنه يسن له أن يقول عقبه: الحمد لله، وأفضل منه الحمد لله رب العالمين، وأفضل منه الحمد لله على كل حال. وخرج بقولي: «حمد الله» من لم يحمده عقبه فلا يسن التثنية له فإن شك قال يرحم الله من حمده ويسن تذكيره الحمد وعند توالي العطاس يشمته ثلاث ثم يدعو له بإنشائه ويسر به المصلي ويحمد في نفسه إن كان مشغولاً بنحو بول أو جماع، ويشترط رفع بكل بحيث يسمعه صاحبه، ويسن للعاطس وضع شيء على وجهه وخفض صوته ما أمكنه وإجابة شمته بنحو: يهديكم الله ويصلح بالكم، أو يغفر الله لكم للأمر به. ويسن للمثنائي رد الثأوب طاقته وستر فيه ونو في الصلاة بيده اليسرى، ويسن إجابة الداعي بليك.

والجهاد فرض كفاية (على) كل (مسلم مكلف) أي بالغ عاقل لرفع القلم عن غيرهما (ذكر) لضعف المرأة عنه غالباً (حر) فلا يجب على ذي رق ولو مكاتباً ومعضاً وإن أذن له سيده لنقصه (مستطيع له سلاح) فلا يجب على غير مستطيع كأقطع وأعمى وفائد معظم أصابع يده ومن به عرج بين أو مرض تعظم مشقته، وكعادم مؤن ومكوب في سفر قصر فاضل ذلك عن مؤنة من تلزمه مؤنته كما في الحج، ولا على من ليس له سلاح لأن عادم ذلك لا نصرة به (وحر) على مدين موسر عليه دين حال ولم يوكل من يقضي عنه من ماله الحاضر (سفر) لجهاد وغيره وإن قصر وإن لم يكن مخوفاً أو كان لطلب علم رعاية لحق العير، ومن ثم جاء في مسلم: «القتل في سبيل الله يكفر كل شيء إلا الدين» (بلا إذن غريم) أو ظن رضاه وهو من أهل الإذن ولو كان الغريم ذمياً أو كان بالدين رهن وثيق أو كفيل موسر؛ قال الإسوي في المهمات: إن سكوت رب الدين ليس بكاف في جواز السفر معتمداً في ذلك على ما فهم من كلام الشيخين هنا. وقال ابن الرفعة والقاضي أبو العلي والبندنجي والقرويني: لا يذ في الحرمة من التصريح بالمنع، ونقله القاضي إبراهيم بن ظهيرة، ولا يحرم السفر بل ولا يمنع منه

السلام من المرسل إليه أو الرسول أو منهما، وهل يضر سبق كلام المرسل بحصرة المرسل إليه فيما إذا تأخر تبليغ الرسول أو لا يضر فيتعلق الرد بقول الرسول فلان يسلم عليك. - يقول لك السلام عليكم؟ تدبر اهـ.

قوله: (فرض كفاية) أي في كل سنة فلا فرض عين ولا لتعطل المعاش. قوله: (على مسلم) أي لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾ [التوبة: ١٢٣]

إن كان معسراً أو كان الدين موجلاً وإن قرب حلوله بشرط وصوله لما يحصل له فيه القصر وهو مؤجل (و) حرم السفر للجهاد وحج تطوع بلا إذن (أصل) مسلم أب وأم وإن غلباً، ولو أذن من هو أقرب منه، وكذا يحرم بلا إذن أصل سفر لم تغلب فيه السلامة لتجارة (لا) سفر (لتعلم فرض) ولو كفاية كطلب النحو ودرجة الفتوى فلا يحرم عليه وإن لم يأذن أصله (وإن دخلوا) أي الكفار (بلدة لنا تعين) الجهاد (على أهلها) أي يتعين على أهلها الدفع بما أمكنهم وللدفع مرتبتان إحداهما أن يحتمل الحال اجتماعهم وتأهبهم للحرب فوجب الدفع على كل منهم بما يقدر عليه حتى على من لا يلزمه الجهاد نحو فقير وولد ومدين وعبد وامرأة بما قوة بلا إذن ممن مرّ، ويتفرق ذلك لهذا الخطب العظيم الذي لا سبيل لإهماله، ثانيتهما أن يتأثم الكفار ولا يتمكنون من اجتماع وتأهب، فمن قصده كافر أو كفار وعلم أنه يقتل إن أخذه فعليه أن يدفع عن نفسه بما أمكن وإن كان ممن لا جهاد عليه لامتناع الاستسلام لكافر.

فري: وإذا لم يمكن تأهب لقتال وجوز أسراً وقتلاً فله قتال واستسلام إن علم أنه إن امتنع منه قتل. وأمنت المرأة فاحشة إن أخذت وإلا تعين الجهاد، فمن علم أو ظن أنه إن أخذ قتل عيناً امتنع عليه الاستسلام كما مر آنفاً، ولو أسروا مسلماً يجب النهوض إليهم فوراً على كل قادر لخلاصه إن رجي، ولو قال لكافر: أطلق أسيرك وعليّ كذا فأطلقه لزمه ولا يرجع به على الأسير إلا إن أذن له في مفاداته فيرجع عليه وإن لم يشترط له الرجوع.

(و) تعين على (من دون مسافة قصر منها) أي من البلدة التي دخلوا فيها وإن كان في أهلهم كفاية لأنهم في حكمهم، وكذا من كان على مسافة القصر إن لم يكف أهلها ومن يليهم، فيصير فرض عين في حق من قرب وفرض كفاية في حق من بعد (وحرّم) على من هو من أهل فرض الجهاد (انصراف من صف) بعد التلاقي وإن غلب على ظنه أنه إذا ثبت قتل لعدوّهم الفرار من الزحف من السبع المويقات، ولو ذهب سلاحه وأمكن الرمي بالحجارة لم يجز له الانصراف على تناقض فيه، وجزم بعضهم بأنه إذا غلب ظن الهلاك بالثبات من غير نكابة فيهم وجب الفرار (إذا لم يزدوا) أي الكفار (على مثلثنا) للآية. وحكمة وجوب مصابرة الضعف أن المسلم يقاتل على إحدى الحسينين الشهادة والفوز بالغنيمة مع الأجر، والكافر يقاتل على الفوز بالدنيا فقط، أما إذا زادوا على المثلثين كمائتين وواحد عن مائة فيجوز الانصراف مطلقاً، وحرّم جميع مجتهدون الانصراف مطلقاً إذا بلغ المسلمون اثني عشر ألفاً لخبر: «لن يغلب اثنا عشر ألفاً من قلة» وبه خصت الآية، ويجاب بأن المراد من الحديث أن الغالب على هذا العدد الظفر فلا تعرض فيه لحرمة فرار ولا لعدمها كما هو واضح وإنما يحرم الانصراف إن قاومتهم إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة يستنجد بها على العدو ولو بعيدة

فخطب به المؤمنين دون غيرهم، فلا جهاد على كافر ولو ذمياً لأنه يبذل الجزية لتذب عنه لا ليذب عنا اهـ ملخصاً من حاشية الشيخ الباجوري مع الشرح. قوله: (فيجوز الانصراف مطلقاً) أي غلب على الظن الهلاك أو لا. قوله: (إذا بلغ المسلمون اثني عشر ألفاً) أي كما كان ذلك في غزوة هوازن. قوله: (لخبر لن يغلب النخ) قال قائل مثل ذلك في غزوة حنين متعجباً فكره عليه الصلاة

(ويرق فراري كفار) وعيدهم ولو مسلمين كاملين (بأسر) كما يرق حربي مقهور لحربي بالقهر، أي يصيرون بنفس الأسر أرقاء لنا ويكونون كسائر أموال الغنيمة، ودخل في الفراري الصبيان والمجانين والنسوان ولا حد إن وطئ غانم أو أبوه أو سيده أمة في الغنيمة ولو قل اختيار التملك لأن فيها شبهة ملك، ويعزر عالم بالتحريم لا جاهل به إن عذر لقرب إسلامه أو بعد محله عن العلماء.

فرع: يحكم بإسلام غير بالغ ظاهراً وباطناً إما تبعاً للسايي المسلم ولو شاركه كافر في سبي، وإما تبعاً لأحد أصوله وإن كان إسلامه قبل علوقه، فلو أقر أحدهما بالكفر بعد البلوغ فهو مرتد من الآن.

(ولإمام) أو أمير (خيار في) أسير (كامل) ببلوغ وعقل وذكورة وحرية (بين) أربع خصال من (قتل) بضرب الرقبة لا غير (ومن) عليه بتخليه سبيله (وفداء) بأسرى مناً أو مال فيخمس وجوباً أو بنحو سلاحنا ويغادي سلاحهم بأسرانا على الأوجه لا بمال (واسترقاق) فيفعل الإمام أو نائبه وجوباً الأحظ للمسلمين باجتهاده، ومن قتل أسيراً غير كامل لزمته قيمته أو كاملاً قبل التخيير فيه عزز فقط (وإسلام كافر) كامل (بعد أسر يعصم معه) من القتل لخبر الصحيحين: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها». ولم يذكر هنا وماله لأنه لا يعصمه إذا اختار الإمام رقه، ولا صغار أولاده للمعلم بإسلامهم تبعاً له وإن كانوا بدار الحرب أو أرقاء، وإذا تبعوه في الإسلام وهم أحرار لم يرقوا لامتناع طرو الرق على من قارن إسلامه حرته، ومن ثم أجمعوا على أن الحر المسلم لا يسبي ولا يسترق أو أرقاء لم ينقض رقبهم، ومن ثم لو ملك حربي صغيراً ثم حكم بإسلامه تبعاً لأصله جاز سبيّه واسترقاقه ويبقى الخيار في باقي الخصال السابقة من المن أو الفداء أو الرق، ومحل جواز المفاداة مع إرادة الإقامة في دار الكفر إن كان له ثم عشيرة يأمن معها على نفسه ودينه (و) إسلامه (قبله) أي قبل أسر بوضع أيدينا عليه (يعصم دعاً) أي نفساً عن كل ما مر (ومالاً) أي جميعه بدارنا أو دارهم وكذا فرعه الحر الصغير والمجنون عند السبي عن الاسترقاق لا زوجته، فإذا سبيت ولو بعد الدخول انقطع نكاحه حالاً، وإذا سبي زوجان أو أحدهما انفسح النكاح بينهما لما في خبر مسلم أنهم لما امتنعوا يوم أوطاس من وطء المسبيات المتزوجات نزل: «والمحصنات». أي المتزوجات. «من النساء إلا ما ملكت أيما نكح» [النساء: ٢٤] فحرم الله تعالى المتزوجات إلا المسيات.

فرع: لو ادعى أسير قد أرق إسلامه قبل أسره لم يقبل في الرق ويجعل مسلماً من الآن ويثبت بشاره وامرأتين، ولو ادعى أسير أنه مسلم فإن أخذ من دارنا صدق بيمينه أو من دار الحرب فلا.

والسلام هذه المقالة، فأنزل الله تعالى: «ويوم حنين إذ أعجبتكم» [التوبة: ٢٥] الآية، وتقدم أن النبي ﷺ ومن معه لم يهزموا بل نصروا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين اهـ.

قوله: (ويثبت) أي الإسلام قبل الأسر الذي بثوته يمتنع استرقاقه.

(وإذا أرق) الحربي (وعليه دين) لمسلم أو ذمي (لم يسقط) وسقط إن كان لحربي، ولو اقترض حربي من حربي أو غيره أو اشترى منه شيئاً ثم أسلم أو أحدهما لم يسقط لالتزامه بعقد صحيح، ولو أئلف حربي على حربي شيئاً أو غصبه منه فأسلم أو أسلم المتلف فلا ضمان لأنه لم يلتزم شيئاً بعقد حتى يستدام حكمه ولأن الحربي لو أئلف مال مسلم أو ذمي لم يضمه فأولى مال الحربي.

فرع: لو قهر حربي دأته أو سيده أو زوجته ملكه وارتفع الدين والرق والنكاح. وإن كان المقهور كاملاً وكذا إن كان القاهر بعضاً للمقهور ولكن ليس للقاهر بيع مقهوره البعض لعقته عليه خلافاً للسهودي.

مهمة: قال شيخنا في شرح المتن: قد كثر اختلاف الناس وتأليفهم في السراري والأرقاء المجبولين من الروم والهند، وحاصل معتمد مذهبنا فيهم أن من لم يعلم كونه غنيمة لم تخمس ولم تقسم يحل شراؤه وسائر التصرفات فيه لاحتمال أن أسره البائع له أولاً حربي أو ذمي فإنه لا يخمس عليه وهذا كثير لا نادر، فإن تحقق أن أخذه مسلم بنحو سرقة أو اختلاس لم يجز شراؤه إلا على الوجه الضعيف أنه لا يخمس عليه، فقول جمع متقدمين ظاهر الكتاب والسنة والإجماع على منع وطء السراري المجبولة من الروم والهند إلا أن ينصب من يقسم الغنائم، ولا حيف يتعين حمله على ما علم أن الغانم له المسلمون وأنه لم يسبق من أميرهم قبل الاغتنام من أخذ شيئاً فهو له لجوازه عند الأئمة الثلاثة وفي قول للشافعي، بل زعم التاج الفزاري أنه لا يلزم الإمام قسمة الغنائم ولا تخميسها وله أن يحرم بعض الغانمين لكن رده المصنف وغيره بأنه مخالف للإجماع وطريق من وقع بيده غنيمة لم تخمس ردها لمستحق علم وإلا فللقاضي كالمال الضائع، أي الذي لم يقع اليأس من صاحبه وإلا كان ملك بيت المال فلمن له فيه حق الظفر به على المعتمد، ومن ثم كان المعتمد كما مر أن من وصل له شيء يستحقه منه حل له أخذه وإن ظلم الباؤون. نعم الورع لمريد التسري أن يشتري ثانياً من وكيل بيت المال لأن الغالب عدم التخمس واليأس من معرفة مالكها فيكون ملكاً لبيت المال انتهى.

تمة: يعتق رقيق حربي إذا هرب ثم أسلم ولو بعد الهدنة أو أسلم ثم هرب قبلها وإن لم يهاجر إلينا لا عكسه بأن أسلم بعد هدنة ثم هرب فلا يعتق لكن لا يرد على سيده، فإن لم يعتقه باعه الإمام من مسلم أو دفع لسيده قيمته من مال المصالح وأعتقه عن المسلمين والولاء لهم وإن أتانا بعد الهدنة، وشرط رد من جاء منهم إلينا حرّ ذكر مكلف مسلماً فإن لم تكن له ثم عشيرة تحميه لم يرد وإلا رد عليهم بطليهم بالتخليه بينه وبين طالبه بلا إيجاب على الرجوع مع طالبه، وكذا لا يرد صبي ومجنون وصفاً بالإسلام أم لا، وامرأة وختى أسلمتا أي لا يجوز ردهم ولو لنحو الأب لضيقهم ويغرمون لنا قيمة رقيق ارتد دون الحر المرتد.

قوله: (خلافاً للسهودي) أي القاتل بأن له يبيعه هكذا يؤخذ من سياق الشارح. قوله: (وصفاً الإسلام الخ) إنما لم يقل أسلماً لعدم صحة إسلامهما إذ شرط الإسلام البلوغ والعقل.

باب القضاء

بالمدة؛ أي الحكم بين الناس والأصل فيه قبل الإجماع قوله تعالى: ﴿وَأَن احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ [المائدة: ٤٩] وقوله: ﴿فاحكم بينهم بالقسط﴾ [المائدة: ٤٢] وأخبار كخير الصحيحين: «إذا حكم حاكم - أي أراد الحكم - فاجتهد ثم أصاب فله أجران، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر». وفي رواية بدل الأولى «فله عشرة أجور» قال في شرح مسلم: أجمع المسلمون على أن هذا في حاكم عالم مجتهد أما غيره فأنهم بجميع أحكامه وإن وافق الصواب لأن إصابته اتفاقية، وصح خبر: «القضاة ثلاثة قاض في الجنة وقاضيان في النار». وفسر الأول بأنه من عرف الحق وقضى به، والأخيران بمن عرف وجار في الحكم ومن قضى على جهل، وما جاء في التحذير عنه كخبر: «من جمل قاضياً فقد ذبح بغير سكين». محمول على عظم الخطر فيه أو على من يكره له القضاء أو يحرم (هو) أي قبوله من متعددين صالحين له (فرض كفاية) في الناحية بل أسنى فروض الكفايات حتى قال الغزالي: إنه أفضل من الجهاد. فإن امتنع الصالحون له منه أثموا أما تولية الإمام أو نائبه لأحدهم في إقليم ففرض عين عليه ثم على ذي شوكة، ولا يجوز إخلاء مسافة العدوى عن قاض.

فرع: لا بد من تولية من الإمام أو مأذونه ولو لمن تعين للقضاء، فإن فقد الإمام فتولية أهل الحل والعقد في البلد أو بعضهم مع رضا الباقيين ولو ولاء أهل جانب من البلد صح فيه دون الآخر، ومن صريح التولية: وليتك أو قلدتك القضاء، ومن كنياتها عولت واعتمدت عليك فيه، ويشترط القبول لفظاً وكذا فوراً في الحاضر وعند بلوغ الخبر في غيره. وقال جمع محققون: الشرط عدم الرد ومن تعين في ناحية لزمه قبوله وكذا طلبه ولو ببذل مال وإن خاف من نفسه الميل، فإن لم يتعين فيها كره للمفضول القبول والطلب إن لم يمتنع الأفضل ويحرم طلبه بعزل صالح له ولو مفضولاً.

(وشرط قاض كونه أهلاً للشهادات) كلها بأن يكون مسلماً مكلفاً حراً ذكراً عدلاً سميعاً ولو بالصباح بصيراً فلا يؤلى من ليس كذلك ولا أعمى وهو من يرى الشيخ ولا يميز الصورة وإن قربت بخلاف من يميزها إذا قربت بحيث يعرفها ولو بتكليف ومزيد تأمل وإن عجز عن

قوله: (على أن هذا في حاكم عالم الخ) عبارة م ر عن شرح مسلم في حكم عالم أهل للحكم: «إن أصاب فله أجران باجتهاده وإصابته، وإن أخطأ فله أجر باجتهاده في طلب الحق».

قوله: (أما تولية الإمام لأحدهم الخ) وأما أيقاع القضاء بين المتنازعين ففرض عين على الإمام بنفسه أو نائبه، وإذا تراقعا إلى النائب فإيقاع القضاء بينهما فرض عين عليه، ولا يجوز له الدفع وإذا كان فيه تعطيل وتطويل نزاع.

قراءة المكتوب، واختير صحة ولاية الأعمى (كافياً) للقيام بمنصب القضاء، فلا يولى مغفل ومختل نظر بكبر أو مرض (مجتهداً) فلا يصح تولية جاهل ومقلد وإن حفظ مذهب إمامه لعجزه عن إدراك غوامضه، والمجتهد من يعرف بأحكام القرآن من العام والخاص والمجمل والمبين والمطلق والمقيد والنص والظاهر والناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه، وبأحكام السنة من المتواتر وهو ما تعددت طرقه والآحاد وهو بخلافه والمتصل باتصال رواته إليه ﷺ ويسمى المرفوع أو إلى الصحابي فقط ويسمى الموقوف والمرسل وهو قول التابعي قال رسول الله ﷺ كذا أو فعل كذا، وبحال الرواة قوة أو ضعفاً وما تواتر ناقلوه، وأجمع السلف على قبوله لا يبحث عن عدالة ناقله وله الاكتفاء بتعديل إمام عرف صحة مذهبه في الجرح والتعديل، ويقدم عند التعارض الخاص على العام والمقيد على المطلق والنص على الظاهر والمحكم على المتشابه والناسخ والمتصل والقوي على مقابلها، ولا تنحصر الأحكام في خمسمائة آية ولا خمسمائة حديث خلافاً لزماعهما، وبالقياص بأنواعه الثلاثة من الجلي وهو ما يقطع فيه بنفي الفارق كقياس ضرب الوالد على تأفيقه، أو المساوي وهو ما يبعد فيه انتفاء الفارق كقياس إحراق مال اليتيم على أكله أو الأدون وهو ما لا يبعد فيه انتفاء الفارق كقياس الذرة على البر في الربا بجامع الطعم وبلسان العرب لغة ونحوها وصرفاً وبأقوال العلماء من الصحابة فمن بعدهم ولو فيما يتكلم فيه فقط لثلا يخالفهم. قال ابن الصلاح: اجتماع ذلك كله إنما هو شرط للمجتهد المطلق الذي يفتي في جميع أبواب الفقه إما مقيد لا يعدو مذهب إمام خاص فليس عليه غير معرفة قواعد إمامه وإيراع فيها ما يراعيه المطلق في قوانين الشرع فإنه مع المجتهد كالمجتهد مع نصوص الشرع، ومن ثم لم يكن له عدول عن نص إمامه كما لا يجوز الاجتهاد مع النص اهـ.

(فإن ولي سلطان) ولو كافراً أو (فو شوكة) غيره في بلد بأن انحصرت قوتها فيه (غير أهل) للقضاء كمقلد وجاهل وفاسق أي مع علمه بنحو فسقه وإلا بأن ظن عدالته مثلاً ولو علم فسقه لم يوله فالظاهر كما جزم به شيخنا لا ينفذ حكمه، وكذا لو زاد فسقه وارتكب مفسقاً آخر على تردد فيه اهـ. وجزم بعضهم بنفوذ توليته وإن ولاه غير عالم بفسقه وكعبد وامرأة وأعمى (نفذ) ما فعله من التولية وإن كان هناك مجتهد عدل على المعتمد فينقض قضاء من ولاه للضرورة ولثلا تتعطل مصالح الناس، وإن نازع كثيرون فيما ذكر في الفاسق وأطالوا وصوبه الزركشي. قال شيخنا: وما ذكر في المقلد محله إن كان ثم مجتهد وإلا نفذت تولية المقلد ولو من غير ذي شوكة وكذا الفاسق، فإن كان هناك عدل اشترطت شوكة وإلا فلا كما يفيد ذلك قول ابن الرفعة الحق أنه إذا لم يكن ثم من يصلح للقضاء نفذت تولية غير الصالح قطعاً، والأوجه أن قاضي الضرورة يقضي بعلمه ويحفظ مال اليتيم ويكتب لقاض آخر خلافاً للحضرمي، وصرح جمع متأخرون بأن قاضي الضرورة يلزمه بيان مستنده في سائر أحكامه ولا يقبل قوله: حكمت بكذا من غير بيان مستنده فيه، ولو طلب الخصم من القاضي الفاسق تبين الشهود التي ثبت بها الأمر لزم القاضي بيانهم وإلا لم ينفذ حكمه.

فروع: يتدب للإمام إذا ولى قاضياً أن يأذن له في الاستخلاف، وإن أطلق التولية استخلف فيما لا يقدر عليه لا غيره في الأصح.

مهمة: يحكم القاضي باجتهاده إن كان مجتهداً أو اجتهاد مقلده إن كان مقلداً، وقضية كلام الشيخين أن المقلد لا يحكم بغير مذهب مقلده. وقال الماوردي وغيره: يجوز، وجمع ابن عبد السلام والأذرع وغيرهما بحمل الأول على من لم ينته لرتبة الاجتهاد في مذهب إمامه وهو المقلد الصرف الذي لم يتأهل للنظر ولا للتجريح، والثاني على من له أهلية لذلك. ونقل ابن الرفعة عن الأصحاب أن الحاكم المقلد إذا بان حكمه على خلاف نص مقلده نقض حكمه ووافقه النووي في الروضة والسبكي، وقال الغزالي: لا ينقض وتبعه الرافعي بحثاً في موضوع وشيخنا في بعض كتبه.

قائمة: إذا تمسك العامي بمذهب لزمه موافقته وإلا لزمه التمهيد بمذهب معين من الأربعة لا غيرها، ثم له وإن عمل بالأول انتقل إلى غيره بالكلية أو في مسائل بشرط أن لا يتبع الرخص بأن يأخذ من كل مذهب بالأسهل منه فيفسق به على الأوجه، وفي الخادم عن بعض المحتاطين الأولى لمن ابتلي بوسواس الأخذ بالأخف والرخص لثلاث يزداد فيخرج عن الشرع، ولضده الأخذ بالأنقل لثلاث يخرج عن الإباحة، وأن لا يلفق بين قولين يتولد منهما حقيقة مركبة لا يقول بها كل منهما. وفي فتاوى شيخنا: من قلد إماماً في مسألة لزمه أن يجري على قضية مذهب في تلك المسألة وجميع ما يتعلق بها، فيلزم من انحراف عن عين الكعبة وصلى إلى جهتها مقلداً لأبي حنيفة مثلاً أن يمسح في وضوئه من الرأس قدر الناصية وأن لا يسيل من بدنه بعد الوضوء دم وما أشبه ذلك وإلا كانت صلاته باطلة باتفاق المذهبين فليظعن لذلك اه. ووافقه العلامة عبد الله أبو مخرمة العدني وزاد فقال: قد صرح بهذا الشرط الذي ذكرناه غير واحد من المحققين من أهل الأصول والفقه منهم ابن دقيق العيد والسبكي، ونقله الإسنوي في التمهيد عن العراقي قلت: بل نقله الرافعي في العزيز عن القاضي حسين انتهى. وقال شيخنا المحقق ابن زياد رحمه الله تعالى في فتاويه: إن الذي فهمناه من أمثلتهم أن التركيب القادح إنما يمتنع إذا كان في قضية واحدة، فمن أمثلتهم إذا توشأ ولمس تقليداً لأبي حنيفة واقتصد تقليداً للشافعي ثم صلى فصلاته باطلة لاتفاق الإمامين على بطلان ذلك، وكذلك إذا توشأ ومس بلا شهوة تقليداً للإمام مالك ولم يدلك تقليداً للشافعي ثم صلى فصلاته باطلة لاتفاق الإمامين على بطلان طهارته بخلاف ما إذا كان التركيب في قضيتين فالذي يظهر أن ذلك غير قادح في التقليد كما إذا توشأ ومسح بعض رأسه ثم صلى إلى الجهة تقليداً لأبي حنيفة،

قوله: (وإن أطلق التولية) أي بأن لم يأذن له في الاستخلاف ولم ينه عنه. وقوله: (استخلف) أي ولو بعضه. وقوله: (فيما لا يقدر عليه)، أي لحاجته إليه دون ما يقدر عليه، ولو أطلق الإذن بأن لم يعمم له في الإذن في الاستخلاف ولم يخصم فيستخلف مطلقاً، وإن خصمه بشيء لا يتعداه أو نهاه عن الاستخلاف لا يستخلف ويقتصر على ما يمكنه إن كانت توليته أكثر منه اه. نقله مصححه من شرح المنهج ببعض زيادة.

فالذي يظهر صحة صلاته لأن الإمامين لم يتفقا على بطلان طهارته فإن الخلاف فيها بحاله لا يقال اتفاقاً على بطلان صلاته لأننا نقول: هذا الاتفاق نشأ من التركيب في قضيتين والذي فهمناه أنه غير قادر في التقليد، ومثله ما إذا قلد الإمام أحمد في أن العورة السواتان وكان ترك المضمضة والاستنشاق أو التسمية الذي يقول الإمام أحمد بوجوب ذلك فالذي يظهر صحة صلاته إذا قلده في قدر العورة لأنهما لم يتفقا على بطلان طهارته التي هي قضية واحدة، ولا يقدح في ذلك اتفاقهما على بطلان صلاته فإنه تركيب من قضيتين وهو غير قادح في التقليد كما يفهمه تمثيلهم، وقد رأيت في فتاوى البلقيني ما يقتضي أن التركيب بين قضيتين غير قادح انتهى ملخصاً.

تمة: يلزم محتاجاً استفتاء عالم عدل عرف أهليته ثم إن وجد مفتين فإن اعتقد أحدهما أعلم تعين تقديمه. قال في الروضة: ليس لمقت وعامل على مذهبا في مسألة ذات وجهين أو قولين أن يعتمد أحدهما بلا نظر فيه بلا خلاف بل يبحث عن أرجحهما بنحو تأخره وإن كانا لواحد انتهى.

(ويجوز تحكيم اثنين) ولو من غير خصومة كما في النكاح (وجلاً أهلاً لقضاء) أي من له أهلية القضاء المطلقة لا في خصوص تلك الواقعة فقط خلافاً لجمع متأخرين ولو مع وجود قاض أهل خلافاً للروضة، أما غير أهل فلا يجوز تحكيمه أي مع وجود الأهل والأجاز ولو في النكاح وإن كان ثم مجتهد كما جزم به شيخنا في شرح المنهاج تبعاً لشيخه زكريا، لكن الذي أفتاه أن المحكم العدل لا يزوج إلا مع فقد القاضي ولو غير أهل، ولا يجوز تحكيم غير العدل مطلقاً ولا يفيد حكم المحكم إلا برضاها به لفظاً لا سكوتاً فيعتبر رضا الزوجين معاً في النكاح. نعم يكفي سكوت البكر إذا استؤذنت في التحكيم، ولا يجوز التحكيم مع غيبة الولي ولو إلى مسافة القصر إن كان ثم قاض خلافاً لابن العماد لأنه ينوب عن الغائب بخلاف المحكم ويجوز له أن يحكم بعلمه على الأوجه.

(وينعزل القاضي) أي يحكم بانعزاله ببلوغ خبر العزل له ولو من عدل (و) ينعزل (نائبه) في عام أو خاص بأن يبلغه خبر عزل مستخلفه له أو الإمام لمستخلفه إن أذن له أن يستخلف عن نفسه أو أطلق (لا) حال كون النائب نائباً (عن إمام) في عام أو خاص بأن قال للقاضي: استخلف عني فلا ينعزل بذلك وإنما انعزل القاضي ونائبه (بخبيره) أي ببلوغ خبر العزل المفهوم من ينعزل لا قبل بلوغه ذلك لعظم الضرر في نقض أقضية لو انعزل بخلاف الوكيل فإنه ينعزل من حين العزل ولو قبل بلوغ خبره، ومن علم عزله لم ينفذ حكمه له إلا أن يرضى بحكمه فيما يجوز التحكيم فيه (و) ينعزل أيضاً كل منهما بأحد أمور (عزل نفسه) كالوكيل (وجنون) وإغماء وإن قل زمنهما (وفسق) أي ينعزل بفسق من لم يعلم موليه بفسقه الأصلي أو الزائد على ما كان

فائدة: يجوز نصب أكثر من قاض بمحل كبلد وإن لم يخص كلاً منهم بمكان أو زمان أو نوع كالأموال أو الدماء أو الفروج هذا إن لم يشرط اجتماعهم على الحكم وإلا فلا يجوز لما يقع بينهم من الخلاف في محل الاجتهاد اهـ من شرح المنهج.

قوله: (وفسق) وينعزل أيضاً بمرض لا يرجى زواله وقد عجز معه عن الحكم س ل، ومثل

حال توليته، وإذا زالت هذه الأحوال لم تعد ولايته إلا بتولية جديدة في الأصح، ويجوز للإمام عزل قاض لم يتعين بظهور خلل لا يقتضي انعزاله ككثرة الشكاوى فيه وبأفضل منه وبمصلحة كتسكين فتنة سواء أعزله بمثله أم بدونه وإن لم يكن شيء من ذلك لم يجوز عزله لأنه عبث ولكن ينفذ العزل، أما إذا تعين بأن لم يكن ثم من يصلح غيره فيحرم على موليه عزله ولا ينفذ وكذا عزله ولا ينفذ وكذا عزله لنفسه حيثئذ بخلافه في غير هذه الحالة فينفذ عزله لنفسه وإن لم يعلم موليه.

(ولا ينمزل قاض يموت إمام) أعظم ولا بانعزاله لعظم شدة الضرر بتعطيل الحوادث، وخرج بالإمام القاضي فينزل نوابه بموته (ولا يقبل قول متول في غير محل ولايته) وهو خارج عمله (حكمت بكذا) لأنه لا يملك إنشاء الحكم حيثئذ فلا ينفذ إقراره به، وأخذ الزركشي من ظاهر كلامهم أنه إذا ولي ببلد لم يتناول مزارعها ويساتينها فلو زوج وهو بأحدهما من هي بالبلد أو عكسه لم يصح، قيل: وفيه نظر. قال شيخنا: والنظر واضح بل الذي يتجه أنه إن علمت عادة بتبعية أو عدمها فذلك وإلا أتجه ما ذكره اقتصاراً على ما نص له عليه، وأفهم قول المنهاج أنه في غير محل ولايته كمعزول أنه لا ينفذ منه فيه تصرف استباحه بالولاية كإيجار وقف نظره للقاضي وبيع مال يتيم وتقرير في وظيفة. قال شيخنا: وهو ظاهر (ك) كما لا يقبل قول (معزول) بعد انعزاله ومحكم بعد مفارقة مجلس حكمه حكمت بكذا لأنه لا يملك إنشاء الحكم حيثئذ فلا يقبل إقراره به، ولا يقبل أيضاً شهادة كل منهما بحكمه لأنه يشهد بفعل نفسه إلا إن شهد بحكم حاكم ولا يعلم القاضي أنه حكمه فقبل شهادته إن لم يكن فاسقاً، فإن علم القاضي أنه حكمه لم تقبل شهادته كما لو صرح به، ويقبل بقوله بمحل حكمه قبل عزله حكمت بكذا وإن قال بعلمي لقدرته على الإنشاء حيثئذ حتى لو قال على سبيل الحكم نساء هذه القرية أي المحصورات طوالق من أزواجهن قبل إن كان مجتهداً ولو في مذهب إمامه، ولا يجوز لقاض أن يتبع حكم قاض قبله صالح للقضاء (وليس للقاضي بين الخصمين) وجوباً في إكرامهما وإن اختلفا شرفاً وجواب سلامهما والنظر إليهما والاستماع للكلام وطلاقة الوجه والقيام فلا يخص أحدهما بشيء مما ذكر ولو سلم أحدهما انتظر الآخر ويفتقر طول الفصل للضرورة أو قال له سلم ليجييهما معاً، ولا يمزج معه وإن شرف بعلم أو حرية والأولى أن يجلسهما بين يديه.

فرع: لو ازدحم مدعون قدم الأسبق فالأسبق وجوباً كمتب ومدرس فيقدمان وجوباً سبق، فإن استوا أو جهل سابق أقرع. وقال شيخنا: وظاهر أن طالب فرض العين مع ضيق لوقت يقدم كالمسافر، ويستحب كون مجلسه الذي يقضي فيه فسيحاً بارزاً، ويكره أن يتخذ المسجد مجلساً للحكم صوتاً له عن اللفظ وارتفاع الأصوات. نعم إن اتفق عند جلوسه فيه قضية أو فضيئان فلا بأس بفصلها.

ذلك العمى والصمم والنسيان إن أحل بالضبط لوجود المنافي ولأن القضاء عقد جائز، نعم لو عمي بعد سماع البينة وتعديلهما ولم يحتج لإشارة نفذ حكمه في تلك الواقعة اهـ مصححه ملخصاً فتح الممين ١٥٣

(وحرّم قبوله) أي القاضي (هدية من لا عادة له بها قبل ولاية) أو كان له عادة بها لكنه زاد في القدر أو الوصف (إن كان في محله) أي محل ولايته (و) هدية (من له خصومة) عنده أو من أحس منه بأنه سيخاصم وإن اعتادها قبل ولايته لأنها في الأخيرة تدعو إلى الميل إليه. وفي الأولى سببها الولاية وقد صحت الأخبار الصحيحة بتحريم هدايا العمال (ولاً) بأن كان من عادته أنه يهدى إليه قبل الولاية ولو مرة فقط، أو كان في غير محل ولايته، أو لم يزد المهدي على عادته ولا خصومة له حاضرة ولا مترتبة فيه (جاز) قبوله، ولو جهزها مع رسوله وليس له محاكمة ففي جواز قبوله وجهان رجح بعض شراح المنهاج الحرمة وعلم مما مر أنه لا يحرم عليه قبولها في غير عمله وإن كان المهدي من أهل عمله ما لم يستشعر بأنها مقدمة لخصومة، ولو أهدي له بعد الحكم حرم القبول أيضاً إن كان مجازاة له ولأ فلا كذا أطلقه بعض شراح المنهاج، قال شيخنا: ويتمن حمله على مهد معتاد أهدي إليه بعد الحكم، وحيث حرم القبول والأخذ لم يملك ما أخذه فيرده لمالكه إن وجد ولأ فليت المال. وكالهدية الهبة والضيافة وكذا الصدقة على الأوجه، وجوز له السبكي في حليّاته قبول الصدقة ممن لا خصومة له ولا عادة، وخصه بـ تفسيره بما إذا لم يعرف المتصدق أنه القاضي، وبحث غيره القطع بحل أخذه الزكاة. قال شيخنا: وينبغي تقييده بما ذكر، وتردد السبكي في الوقف عليه من أهل عمله والذي يتجه فيه وفي النذر أنه إن عينه باسمه وشرطنا القبول كان كالهدية له، ويصح إبراءه عن دينه إذ لا يشترط فيه قبول، ويكره للقاضي حضور الوليمة التي خص بها رحله وقال جمع: يحرم أو مع جماعة آخرين ولم يعتد ذلك قبل الولاية بخلاف ما إذا لم يقصد بها خصوصاً كما لا اتخذت للجيران أو العلماء وهو منهم أو لموم الناس. قال في الباب: يجوز لغير القاضي أخذ هدية بسبب النكاح إن لم يشترط وكذا القاضي حيث جاز له الحضور ولو يشترط ولا طلب انتهى وفيه نظر.

تنبيه: يجوز لمن لا رزق له في بيت المال ولا في غيره وهو غير متعين للقضاء وكان عمله مما يقابل بأجرة أن يقول: لا أحكم بينكما إلا بأجرة أو رزق على ما قاله جمع، وقال آخرون: يحرم وهو الأحوط لكن الأول أقرب.

(ونقض) القاضي وجوباً (حكماً) لنفسه أو غيره إن كان ذلك الحكم (بخلاف نص) كتاب أو سنة أو نص مقلده أو قياس جلي وهو ما قطع فيه بالحق الفرع للأصل (أو إجماع) ومنه ما خالف شرط الواقف، قال السبكي: وما خالف المذاهب الأربعة كالمخالف للإجماع. (أو بمرجوح) من مذهبه فيظهر القاضي بطلان ما خالف ما ذكر وإن لم يرفع إليه بنحو نقضه أو أبطلته.

تنبيه: نقل المراقبي وابن الصلاح الإجماع على أنه لا يجوز الحكم بخلاف الراجح في

من شرح المنهج وحاشيته. قوله: (كثرة الشكاوى) ومثل ذلك بخلافه. قوله: (وينبغي تقييده بما ذكر) أي بما إذا لم يعرف المزكي أن الآخذ هو القاضي وهذا حيث لم يتمن الدفع إليه، وعبرة م ر: والضيافة والهبة كالهدية وكذا الصدقة كما قاله شيخنا والزكاة كذلك كما قاله بعض المتأخرين

المذهب، وصرح السبكي بذلك في مواضع من فتاويه وأطال وجعل ذلك من الحكم بخلاف ما أنزل الله لأن الله تعالى أوجب على المجتهدين أن يأخذوا بالراجح، وأوجب على غيرهم تقليدهم فيما يجب عليهم العمل به. ونقل الجلال البلقيني عن والده أنه كان يفتي أن الحاكم إذا حكم بغير الصحيح من مذهبه نقض. وقال البرهان ابن ظهيرة: وقضيته والحالة هذه أنه لا فرق بين أن يعضده اختيار لبعض المتأخرين أو بحث.

تنبيه ثان: اعلم أن المعتمد في المذهب للحكم والفتوى ما اتفق عليه الشيخان فما جزم به النووي فالرافعي فما رجحه الأكثر فالأعلم فالأورع. قال شيخنا: هذا ما أطبق عليه محققو المتأخرين والذي أوصى باعتماده مشايخنا. وقال السهمودي: ما زال مشايخنا يوصوننا بالإفتاء بما عليه الشيخان وأن نعرض عن أكثر ما خولفتنا به. وقال شيخنا ابن زياد: يجب علينا في الغالب ما رجحه الشيخان وإن نقل عن الأكثرين خلافه.

(ولا يقضي) القاضي أي لا يجوز له القضاء (بخلاف علمه) وإن قامت به بينة كما إذا شهدت برق أو نكاح أو ملك من يعلم حرته أو بينونها أو عدم ملكه لأنه قاطع بطلان الحكم به حينئذ، والحكم بالباطل محرم (ويقضي) أي القاضي ولو قاضي ضرورة على الأوجه (بعلمه) إن شاء أي يظنه المؤكد الذي يجوز له الشهادة مستنداً إليه وإن استفاده قبل ولايته. نعم لا يقضي به في حدود أو تعزير الله تعالى كحد الزنا أو سرقة أو شرب لندب المستر في أسبابها أما حدود آدميين فيقضي فيها به سواء المال والقود وحد القذف، وإذا حكم بعلمه لا بد أن يصرح بمستنده فيقول: علمت أن له عليك ما ادعاه وقضيت أو حكمت عليك بعلمي، فإن ترك أحد هذين اللفظين لم ينفذ حكمه كما قاله الماوردي وتبعوه (ولا) يقضي لنفسه ولا (لبعض) من أصله وفرعه ولا لشريكه في المشترك، ويقضي لكل منهم غيره من إمام وقاض آخر ولو نائباً عنه دفعاً للتهمة (ولو رأى) قاض وكذا شاهد (ورقة فيها حكمه) أو شهادته (لم يعمل به) في إمضاء حكم ولا أداء شهادة (حتى يتذكر) ما حكم أو شهد به لإمكان التزوير ومشابهة الخط، ولا يكفي تذكره أن هذا خطه فقط، وفيهما وجه إن كان الحكم والشهادة مكتوبين في ورقة مصونة عندهما وثق بأنه خطه ولم يداخله فيه ريبه أنه يعمل به (وله) أي الشخص (حلف على استحقاق) حق له على غيره أو أداته لغيره (إعتقاداً) على إخبار عدل (وهل خط) نفسه على المعتمد وعلى خط مأذونه ووكيله وشريكه (ومورثه إن وثق بأمانته) بأن علم منه أنه لا يتساهل في شيء من حقوق الناس اعتضاداً بالقرينة.

تنبيه: والقضاء الحاصل على أصل كاذب ينفذ ظاهراً لا باطناً فلا يحل حراماً ولا عكسه، فلو حكم بشاهدي زور بظاهر العدالة لم يحصل بحكمه الحل باطناً سواء المال والنكاح، أما المرتب على أصل صادق فينفذ القضاء فيه باطناً أيضاً قطعاً. وجاء في الخبر

بين الدفع إليه، والعمارة إن كانت مما تقابل بأجرة فحكمها كالهدية وإلا فلا كما بحثه بعض المتأخرين اهـ. قوله: (في حدود أو تعزير) أي إما المال كالزكاة والكفارة فيقضي فيها بعلمه كباقي حقوق الله المالية. قوله: (ولا يقضي لنفسه) أولى منه عبارة ولا ينفذ حكمه لنفسه لأنه من

«أمرت أن أحكم بالظاهر والله يتولى السرائر». وفي شرح المنهاج لشيخنا: ويلزم المرأة المحكوم عليها بنكاح كاذب الهرب بل والقتل إن قدرت عليه كالكائنات على البضع، ولا نظر لكونه يعتد بالإباحة فإن أكرهت فلا إثم.

(والقضاء على غائب) عن البلد وإن كان في غير عمله أو عن المجلس بتوار أو تعزز (جائز) في غير عقوبة الله تعالى (إن كان لمُدَّع حجة ولم يقل هو) أي الغائب (مقر) بالحق بل ادعى جحوده وأنه يلزمه تسليمه له الآن وأنه مُطالب بذلك، فإن قال: هو مقر وأنا أقيم الحجة استظهاراً مخافة أن ينكر أو ليكتب بها القاضي إلى قاضي بلد الغائب لم تسمع حجته لتصريحه بالمنافي لسماعها إذ لا فائدة فيها مع الإقرار، نعم لو كان للغائب مال حاضر وأقام البيعة على دينه لا يكتب القاضي به إلى حاكم بلد الغائب بل ليوفيه منه فسمع وإن قال هو مقر، وتسمع أيضاً إن أطلق (ووجب) إن كانت الدعوى بدين أو عين أو بصحة عقد أو إبراء كأن أحال الغائب على مدين له حاضر فادعى إبراءه (تحليفه) أي المدعي يمين الاستظهار إن لم يكن الغائب متوارياً ولا متعزراً (بعد) إقامة (بيعة أن الحق) في الصورة الأولى ثابت (في فمته) إلى الآن احتياطاً لا يحكم عليه لأنه لو حضر لربما ادعى بما يبرره، ويشترط مع ذلك أن يقول إنه يلزمه تسليمه إلي وأنه لا يعلم في شهوده قادحاً كفسق وعداوة. قال شيخنا في شرح المنهاج: وظاهر كما قال البلقيني أن هذا لا يأتي في الدعوى بعين بل يحلف فيها على ما يليق بها وكذا نحو إبراء، أما لو كان الغائب متوارياً أو متعزراً فيقضي عليهما بلا يمين لتقصيرهما. قال بعضهم: لو كان للغائب وكيل حاضر لم يكن قضاء على غائب ولم يجب يمين (كما لو ادعى) شخص (هلي) نحو (صبي) لا ولي له (وميت) ليس له وارث خاص حاضر فإنه يحلف لما مر، أما لو كان لنحو الصبي ولي خاص أو للميت وارث خاص حاضر كامل اعتبر في وجوب التحليف طلبه، فإن سكت عن طلبها لجهل عرفه الحاكم ثم إن لم يطلبها قضى عليه بدونها.

فري: لو ادعى وكيل الغائب على غائب أو نحو صبي أو ميت فلا تحليف بل يحكم بالبيعة لأن الوكيل لا يتصور حلفه على استحقاقه ولا على أن موكله يستحقه ولو وقف الأمر إلى حضور الموكل لتعذر استيفاء الحقوق بالوكلاء، ولو حضر الغائب وقال للوكيل: أبرأني موكلك أو وفيت فأخّر الطلب إلى حضوره ليحلف لي أنه ما أبرأني لم يجب وأمر بالتسليم له ثم يثبت الإبراء بعد أن كان له به حجة لأنه لو وقف لتعذر الاستيفاء بالوكلاء، نعم له تحليف الوكيل إذا ادعى عليه علمه بنحو الإبراء أنه لا يعلم أن موكله أبرأه مثلاً لصحة هذه الدعوى عليه.

(وإذا ثبت) عند حاكم (مال على الغائب أو الميت) وحكم به (وله مال) حاضر في عمله أو دين ثابت على حاضر في عمله (قضاء) الحاكم منه إذا طلبه المدعي لأن الحاكم يقوم مقامه، ولو باع قاض مال غائب في دينه فقدم وأبطل الدين بإثبات إيفائه أو بنحو فسق شاهد استرد من

خصائصه عليه الصلاة والسلام، نعم يجوز له تعزيز من أساء الأدب عليه فيما يتعلق بأحكامه

كقوله: حكمت بالجور ونحو ذلك.

الخصم ما أخذه وبطل البيع للدين على الأوجه خلافاً للروائي (والأ) يكن له مال في عمله ولم يحكم (فإن سأل المدعي إنهاء الحال إلى قاضي بلد الغائب أجابه) وجوباً وإن كان المكتوب إليه قاضي ضرورة مسارعة بقضاء حقه (فينتهي إليه سماع بيته) ثم إن عدلها لم يحتج المكتوب إليه إلى تعديلها وإلا احتجاج إليه (ليحكم بها ثم يستوفي الحق) وخرج بها علمه فلا يكتب به لأنه شاهد الآن لا قاض ذكره في العدة، وخالفه السرخسي واعتمده البلقيني لأن علمه كقيام البيئة وله على الأوجه أن يكتب سماع شاهد واحد لسمع المكتوب إليه شاهداً آخر أو يحلفه ويحكم به (أو) ينهي إليه (حكماً) إن حكم (ليستوفي) الحق لأن الحاجة تدعو إلى ذلك (والإنهاء أن يشهد) ذكرين (عدلين بملك) أي بما جرى عنده من ثبوت أو حكم، ولا يكفي غير رجلين ولو في مال أو هلال رمضان، ويستحب كتاب به يذكر فيه ما يتميز به المحكوم عليه من اسم أو نسب وأسماء الشهود وتاريخه، والإنهاء بالحكم من الحاكم يمضي مع قرب المسافة وبعدها وسماع البيئة لا يقبل إلا فوق مسافة العدوى إذ يسهل إحضارها مع القرب وهي التي يرجع منها مبكراً إلى محله ليلاً، فلو تمسر إحضار البيئة مع القرب بنحو مرض قبل الإنهاء.

فرع: قال القاضي وأقروه: لو حضر الغريم وامتنع من بيع ماله الغائب لوفاء دينه به عند الطلب ساغ للقاضي بيعه لقضاء الدين وإن لم يكن المال بمحل ولايته، وكذا إن غائب بمحل ولايته كما ذكره التاج السبكي والغزي وقالوا بخلاف ما لو كان بغير محل ولايته لأنه لا يمكن نيابته عنه في وفاء الدين حيثئذ، وحاصل كلامهما جواز البيع إذا كان هو أو ماله في محل ولايته ومنعه إذا خرجا عنها.

مهمة: لو غاب إنسان من غير وكيل وله مال حاضر فأنتهى إلى حاكم أنه إن لم يبعه اختل معظمه لزمه بيعه إن تعين طريقاً لسلامته، وقد صرح الأصحاب بأن القاضي إنما يتسلط على أموال الغائبين إذا أشرفت على الضياع أو مست الحاجة إليها في استيفاء حقوق ثبتت على الغائب، وقالوا: ثم في الضياع تفصيل فإن امتدت الغيبة وعسرت المراجعة قبل وقوع الضياع ساغ التصرف، وليس من الضياع اختلال لا يؤدي لتلف المعظم ولم يكن سارياً لامتناع بيع مال الغائب لمجرد المصلحة والاختلال المؤدي لتلف المعظم ضياع، نعم الحيوان يباع لمجرد تطرق اختلال إليه لحرمة الروح ولأنه يباع على مالكة بحضرته إذا لم يتفق عليه، ولو نهي عن التصرف في ماله امتنع إلا في الحيوان.

فرع: يحبس الحاكم الآبق إذا وجده انتظاراً لسيدة، فإن أبطأ سيده باعه الحاكم وحفظ ثمنه، فإذا جاء سيده فليس له غير الثمن.

قوله: (وسماع البيئة لا يقبل إلا فوق مسافة العدوى) وقيل العبرة بمسافة القصر لأن الشارع اعتبرها في مواضع فما دونها في حكم الحاكم، والأظهر جواز القضاء على غائب في عقوبة الأدمي قصاص وحدّ قذف، والأظهر منعه في حدّ الله تعالى أو تعزير له لأن حق الله تعالى مبني على المسامحة والدرء لاستغنائته تعالى بخلاف حق الأدمي فإنه مبني على التضييق للاحتياج اهـ.

باب الدعوى والبيّنات

الدعوى لغة الطلب وآلفها للتأنيث، وشرعا إخبار عن وجوب حق على غيره عند حاكم وجمعها دعارى بفتح الواو وكسرهما كفتاوى، والبيّنة الشهود سموها بها لأن بهم يتبين الحق وجمعوا لاختلاف أنواعهم، والأصل فيها خبر الصحيحين: «ولو يعطى الناس بدعواهم لادعى أناس دماء رجال وأموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه». وفي رواية: «البيّنة على المدعى واليمين على من أنكر».

(المدعى من خالف قوله الظاهر) وهو براءة الذمة (والمدعى عليه من وافقه) أي الظاهر، وشرطهما تكليف والتزام للأحكام فليس الحربي ملتزماً للأحكام بخلاف الذمي، ثم إن كانت الدعوى قوداً أو حد قذف أو تعزير أوجب رفعها إلى القاضي، ولا يجوز للمستحق الاستقلال باستيفائها لمعظم الخطر فيها وكذا سائر العقود والفسوخ كالنكاح والرجعة وعيب النكاح والبيع، واستثنى الماوردي من بعد عن السلطان فله استيفاء حد قذف أو تعزير (وله) أي للشخص (بلا) خوف (فتنة) عليه أو على غيره (أخذ ماله) استقلالاً للضرورة (من) مال مدين له مقر (معاطل) به أو جاحد له أو متوار أو متعزز وإن كان على الجاحد بيّنة أو رجا إقراره ولو رفعه للقاضي لإذنه عليه السلام لهند لما شكت إليه شيخ أبي سفيان أن تأخذ ما يكفيها ولدها بالمعروف، ولأن في الرفع للقاضي مشقة ومؤنة، وإنما يجوز له الأخذ من جنس حقه ثم عند تعذر جنسه يأخذ غيره، ويتعين في أخذ غير الجنس تقديم النقد على غيره ثم إن كان المأخوذ من جنس ماله يتملكه ويتصرف فيه بدلاً عن حقه، فإن كان من غير جنسه فيبيعه الظاهر نفسه أو مأذونه للغير لا نفسه اتفاقاً ولا لمحجوره لامتناع تولي الطرفين وللهمة هذا إن لم يتيسر علم القاضي به لعدم علمه ولا بيّنة أو مع أحدهما لكنه يحتاج لمؤنة ومشقة وإلا اشترط إذنه، ولا يبيعه إلا بنقد البلد (ثم إن كان جنس حقه تملكه) وإلا اشترى جنس حقه وملكه، ولو كان المدين محجوراً عليه بفلس أو ميتاً وعليه دين لم يأخذ إلا قدر حصته بالمضاربة إن علمها وإلا احتاط، وله الأخذ من مال غريم غريمه إن لم يظفر بمال الغريم وجحد غريم الغريم أو ماطل، وإذا جاز الأخذ ظفراً جاز له كسر باب أو قفل ونقب جدار للمدين إن تعين طريقاً للوصول إلى الأخذ وإن كان معه بيّنة فلا يهضمه كالمصائل، وإن خاف فتنة أي مفسدة تفضي إلى محره كأخذ ماله لو اطلع عليه وجب الرفع إلى القاضي أو نحوه لتمكنه من الخلاص به، ولو كان الدين على غير معتنع من الأداء طالبه ليؤدي ما عليه فلا يحل أخذ شيء له لأن له الدفع من أي ماله شاء، فإن أخذ شيئاً لزمه رده وضمنه إن تلف ما لم يوجد شرط التقاص.

قوله: (بخلاف الذمي) أي فتصح الدعوى منه وعليه لأنه ملتزم لأحكامنا. قوله: (ولا يجوز للمستحق الاستقلال بالخ) فلو خالف واستقل بها وقع الموقع في القصاص دون حد القذف، نعم

فرع: له استيفاء دين له على آخر جاحد له بشهود دين آخر له عليه قضى من غير علمهم، وله جحد من جحده إذا كان له على الجاحد مثل ماله عليه أو أكثر فيحصل التقاضى للضرورة، فإن كان له دون ما للآخر عليه جحد من حقه بقدره.

(وشرط للدعوى) أي لصحتها حتى تسمع وتحوج إلى جواب (ينقذ) خالص أو مغشوش (أو دين) مثلي أو متقوم (ذكر جنس) من ذهب أو فضة (ونوع) وصحة وتكرس إن اختلفت بهما غرض (وقدر) كمائة درهم فضة خالصة أو مغشوشة أشرفية طالبه بها الآن لأن شرط الدعوى أن تكون معلومة وما علم وزنه كالدينار لا يشترط التعرض لوزنه، ولا يشترط ذكر القيمة في المغشوش. ولا تسمع دعوى دائن مفلس ثبت فلسه أنه وجد مالاً حتى يبين سببه كإثارت واكتساب وقدره (و) في الدعوى (بمعين) تنضبط بالصفات كحبيب وحيوان ذكر (صفة) بأن يصنفها المدعي بصفات سلم ولا يجب ذكر القيمة، فإن تلفت العين وهي متقومة وجب ذكر القيمة مع الجنس كعبد قيمته كذا (و) في الدعوى (بمقار) ذكر (جهة) ومحلة (وحدود) أربعة فلا يكفي ذكر ثلاثة منها إذا لم يعلم إلا بأربعة، فإن علم بواحد منها كفى بل لو أغنت شهرته عن تجديده لم يجب (و) في الدعوى (بنكاح) على امرأة ذكر صحته وشروطه من نحو (ولي وشاهدين عدول) ورضاها إن شرط بأن كانت غير مجبرة فلا يكفي فيه الإطلاق، فإن كانت الزوجة أمة وجب ذكر العجز عن مهر حرة وخوف العنت وأنه ليس تحت حرة (و) في الدعوى (بمقد مالي) كبيع وهبة ذكر صحته ولا يحتاج إلى تفصيل كما في النكاح لأنه أحوط حكماً منه. (وتلقو) الدعوى (بتقاضى) فلا يطلب من المدعى عليه جوابها (كشهادة خالفت) الدعوى كأن ادعى ملكاً بسبب فذكر الشاهد سبياً آخر فلا تسمع لمناقاتها الدعوى، وقضيته أنه لو أعادها على وفق الدعوى قبلت وبه صرح الحضرمي واقتضاه كلام غيره، ولا تبطل الدعوى بقوله شهودي فسقة أو مبطلون فله إقامته بينة أخرى والحلف (ومن قامت عليه بينة) بحق (ليس له تحليف المدعي) على استحقاق ما ادعاه بحق لأنه تكليف حجة بعد حجة فهو كالطعن في الشهود. نعم له تحليف المدين مع البينة بإعساره لجواز أن له مالاً باطناً، ولو ادعى خصمه مسقطاً له كآداء له أو إبراء منه أو شرائه منه فيحلف على نفي ما ادعاه الخصم لاحتمال ما يدعيه، وكذا لو ادعى خصمه عليه علمه بفسق شاهده أو كذبه، ولا يتوجه حلف على شاهد أو قاض ادعى كذبه قطعاً لأنه يؤدي إلى فساد عام، ولو نكل عن هذه اليمين حلف المدعى عليه وبطلت الشهادة (و) إذا طلب الإمهال من قامت عليه بينة (أمهله) القاضي وجوباً لكن بكفيل وإلا فبالترسيم عليه إن خيف هربه (ثلاثة) من الأيام (ليأتي بدافع) من نحو آداء أو إبراء ومكن من سفره ليحضره إن لم تزد المدة على الثلاث لأنها لا يعظم الضرر فيها (ولو ادعى رق بالغ) عاقل مجهول النسب (فقال أنا حر أصالة) ولم يكن قد أقر له بالملك قبل وهو رشيد (حلف) فيصدق بيمينه وإن استخدمه قبل إنكاره وجرى عليه البيع مراراً أو تداولته الأيدي لموافقته الأصل وهو الحرية، ومن ثم قدمت بينة الرق على بينة الحرية لأن الأولى معها زيادة علم

قال الماوردي وصرح به شارحنا: من وجب له التعزير أو حد قذف وكان في بادية بعيدة عن السلطان كان له استيفاءه اهـ.

بنقلها عن الأصل . وخرج بقولي «أصالة» ما لو قال : أعتقتني أو أعتقتني من باعني لك فلا يصدق إلا بيينة ، وإذا ثبتت حرية الأصلية بقوله رجع مشتريه على بائنه بثمانه وإن أقر له بالملك لأنه بناء على ظاهر اليد (أو ادعى رقبً صبي) أو مجنون كبير (ليس في يده) وكذبه صاحب اليد (لم يصدق إلا بحجة) من بيينة أو علم قاض أو يمين مردودة لأن الأصل عدم الملك، فلو كان الصبي بيده أو بيد غيره وصدقه صاحب اليد حلف لخطر شأن الحرية ما لم يعرف لقطه ولا أثر لإنكاره إذا بلغ لأن اليد حجة ، فإن عرف لقطه لم يصدق إلا بيينة .

فرع : لا تسمع الدعوى بدين مؤجل إذا لم يتعلق بها إلزام ومطالبة في الحال ، وسمع قول البائع المبيع وقف وكذا بيينة إن لم يصرح حال البيع بملكه وإلا سمعت دسواه لتحليف المشتري أنه باعه وهو ملكه .

فصل في جواب الدعوى وما يتعلق به

(إذا أقر المدعي عليه ثبت الحق) بلا حكم (وإن سكت من الجواب أمره القاضي به) وإن لم يسأل المدعي (فإن سكت فكمتكر) فتعرض عليه اليمين (فإن سكت) أيضاً ولم يظهر سببه (فتاكل) فيحلف المدعي ، وإن أنكر اشترط إنكار ما ادعى عليه وأجزائه إن تجزأ (فإن ادعى) عليه (عشرة) مثلاً (لم يكف) في الجواب (لا تلزمني) العشرة (حتى يقول ولا بعضها وكذا يحلف) إن توجهت اليمين عليه لأن مدعيها مدع لكل جزء منها فلا بد أن يطابق الإنكار واليمين دعواه ، فإن حلف على نفي العشرة واقتصر عليه فتاكل عما دونها فيحلف المدعي على استحقاق ما دون العشرة ويأخذه لأن النكول عن اليمين كالإقرار (أو ادعى) (مالاً مضافاً لسبب) كأقرضتك كذا (كفاه) في الجواب (لا تستحق) أنت (عليّ شيئاً) أو لا يلزمني تسليم شيء إليك ، ولو اعترف به وادعى مسقطاً طوّل بالبيينة ، ولو ادعى عليه وديعة فلا يكفي في الجواب لا يلزمني التسليم بل لا تستحق عليّ شيئاً ويحلف كما أجاب ليطابق الحلف الجواب ، ولو ادعى عليه مالاً فأنكر وطلب منه اليمين فقال : لا أحلف وأعطى المال لم يلزمه قبوله من غير إقرار وله تحليفه .

فرع : لو ادعى عليه عينا فقال : ليست لي أو هي لرجل لا أعرفه أو لابني الطفل أو وقف على الفقراء أو مسجد كذا وهو ناظر فيه فالأصح أنه لا تصرف الخصومة عنه ولا تنزع العين منه بل يحلف المدعي أنه لا يلزمه التسليم للعين رجاء أن يقر ، أو يتاكل فيحلف المدعي وتثبت له العين في الأولين والبدل للحيلولة في البقية ، أو يقيم المدعي بيينة أنها له ولو أصر المدعي عليه على سكوت عن جواب للدعوى فتاكل إن حكم القاضي بنكوله .

(وإذا ادعى) أي اثنان أي كل منهما (شيئاً في يد ثالث) لم يستند إلى أحدهما قبل البيينة ولا بعدها (وإقاماً) أي كل منهما (بيينة) به (سقطتا) لتعارضهما ولا مرجع فكان كما لا بيينة ،

قوله : (أنه) أي المفلس وجد مالاً أي فيتعين عليه وفاء الديون منه . قوله : (وجب ذكر المعجز) ولا بد إذا كان سفيهاً أو عبداً من قوله : نكحتها بإذن من ولي أو مالك ولا يشترط تعيين

فإن أقر ذو اليد لأحدهما قبل البيّنة أو بعدها رجحت بيّته (أو ادعى شيئاً بيدهما) وأقاما بيّتين (فهو لهما) إذ ليس أحدهما أولى به من الآخر، أما إذا لم يكن بيد أحد وشهدت بيّنة كل له بالكل فيجعل بينهما، ومحل التساقط إذا وقع تعارض حيث لم يتميز أحدهما بمرجع وإلا قدم وهو بيان نقل الملك ثم اليد فيه للمدعي أو لمن أقر له به أو انتقل له منه، ثم شاهدان مثلاً على شاهد ويمين، ثم سبق ملك أحدهما بذكر زمن أو بيان أنه ولد في ملكه مثلاً ثم بذكر سبب الملك (أو ادعى شيئاً بيد أحدهما) تصرفاً أو إمساكاً (قدمت بيّته) من غير يمين وإن تأخر تاريخها أو كانت شاهداً ويميناً وبينه الخارج شاهدين أو لم تبين سبب الملك من شراء وغيره ترجيحاً لبيّنة صاحب اليد بيده، ويسمى الداخل وإن حكم بالأولى قبل قيام الثانية أو بيّنت بيّنة الخارج سبب ملكه. نعم لو شهدت بيّنة الخارج بأنه اشتراه منه أو من بائعه مثلاً قدمت لبطلان اليد حيثئذ، ولو أقام الخارج بيّنة بأن الداخل أقر له بالملك قدمت ولم تنفعه بيّته بالملك إلا إن ذكرت انتقالاً ممكناً من المقر له إليه هذا (إن أقامها بعد بيّنة الخارج) بخلاف ما لو أقامها قبلها لأنها إنما تسمع بعدها لأن الأصل في جانبه اليمين فلا يعدل عنها ما دامت كافية.

فروع: لو أزيلت يده بيّنة ثم أقام بيّنة بملكه مستنداً إلى ما قبل إزالة يده واعتذر بغيبة شهره أو جهله بهم سمعت و قدمت إذ لم تزل إلا لعدم الحجة وقد ظهرت فينقض القضاء، لكن لو قال الخارج: هو ملكي اشتريته منك، فقال الداخل: بل هو ملكي، وأقاما بيّتين بما قالاً قدم الخارج لزيادة علم بيّته بانتقال الملك، وكذا قدمت بيّته لو شهدت أنه ملكه وإنما أودعه أو أجره أو أعاره للداخل أو أنه غصبه أو بائعه منه وأطلقت بيّنة الداخل. ولو تداعيا دابة أو أرضاً أو داراً لأحدهما متاع فيها أو الحمل أو الزرع قدمت بيّته على البيّنة الشاهدة بالملك المطلق لانفراده بالانتفاع فاليد له فإن اختص المتاع ببيت فاليد له فيه فقط، ولو اختلف الزوجان في أمتعة البيت ولو بعد الفرقه ولا بيّنة ولا اختصاص لأحدهما بيد فلكل تحليف الآخر فإذا حلفا جعل بينهما وإن صلح لأحدهما فقط أو حلف أحدهما قضى له كما لو اختص باليد وحلف.

(وترجع) البيّنة (بتاريخ سابق) فلو شهدت البيّنة لأحد المتنازعين في عين يدهما أو يد ثالث أو لا بيد أحد بملك من سنة إلى الآن وشهدت بيّنة أخرى للآخر بملك لها من أكثر من سنة إلى الآن كسنتين فترجح بيّنة ذي الأكثر لأنها أثبتت الملك في وقت لا تعارضها فيه الأخرى، ولصاحب التاريخ السابق أجره وزيادة حادثة من يوم ملكه بالشهادة لأنها فوائد ملكه، وإذا كان لصاحب متأخرة التاريخ يد لم يعلم أنها عادية قدمت على الأصح، ولو ادعى في عين بيد غيره أنه اشتراها من زيد من منذ سنتين فأقام الداخل بيّنة أنه اشتراها من زيد من منذ سنة قدمت بيّنة الخارج لأنها أثبتت أن يد الداخل عادية بشرائه من زيد ما زال ملكه عنه، ولو اتحد

الولي والشاهدين، والدعوى على المرأة تكون على وليها المجبر بناء على صحة إقرارهما به وهو الأصح اهـ.

تاريخهما أو أطلقتا أو أحدهما قدم ذو اليد، ولو شهدت بيّنة بملك أمس ولم تتعرض للحال لم تسمع كما لا تسمع دعواه بذلك حتى تقول ولم يزل ملكه أو لا نعلم له مزيلاً أو تبين سببه كأن تقول: اشتراها من خصمه أو أقّر له به أمس لأن دعوى الملك السابق لا تسمع فكذا البيّنة، ولو قال من بيده عين: اشتريتها من فلان من منذ شهر وأقام به بيّنة فقالت زوجة البائع منه هي ملكي تعوضتها منه من منذ شهرين وأقامت به بيّنة فإن ثبت أنها بيد الزوج حال التعويض حكم بها لها وإلا بقيت بيد من هي بيده الآن. (و) ترجع (بشاهدين) وشاهد وامرأتين وأربع نسوة فيما يقبلن فيه (على شاهد مع يمين) للإجماع على قبول من ذكر دون الشاهد واليمين (لا) ترجع (بزيادة) نحو عدالة أو عدد (شهود) بل تتعارضان لأن ما قدره الشرع لا يختلف بالزيادة والنقص، ولا برجلين على رجل وامرأتين ولا على أربع نسوة (ولا) بيّنة (مؤرخة على) بيّنة (مطلقة) لم تتعرض لزمن الملك حيث لا يد لإحدهما واستويا في أن لكل شاهدين ولم تبين الثانية سبب الملك فتعارضان، نعم لو شهدت إحدهما بدين والأخرى بالإبراء رجحت بيّنة الإبراء لأنها إنما تكون بعد الوجوب والأصل عدم تعدد الدين، ولو شهدت بيّنة بألف وبيّنة بألفين يجب ألفان، ولو أثبت إقرار زيد له بدين فأثبت زيد إقراره بأنه لا شيء له عليه لم يؤثر لاحتمال حدوث الدين بعد.

فروع: لو أقام بيّنة بملك دابة أو شجرة من غير تعرض لملك سابق بتاريخ لم يستحق ثمرة ظاهرة ولا ولداً منفصلاً عند الشهادة ويستحق الحمل والثمر غير الظاهر عندها تبعاً للأصل، وإذا تعرضت لملك سابق على حدوث ما ذكر فيستحقه. ولو اشترى شيئاً فأخذ منه بحجة غير إقرار رجع على بائعه الذي لم يصدقه ولا أقام بيّنة بأنه اشتراه من المدعي ولو بعد الحكم به بالثمن بخلاف ما لو أخذ منه بإقراره أو بحلف المدعي بعد نكوله لأنه المقصر، ولو اشترى قناً وأقر بأنه قن ثم ادعى بحرية الأصل وحكم له بها رجع بثمنه على بائعه ولم يضر اعترافه برقه لأنه معتمد فيه على الظاهر، ولو ادعى شراء عين فشهدت بيّنة بملك مطلق قبلت لأنها شهدت بالمقصود ولا تناقض على الأصح وكذا لو ادعى ملكاً مطلقاً فشهدت له به مع سببه لم يضر وإن ذكر سبياً وهم سبياً آخر ضر ذلك للتناقض بين الدعوى والشهادة.

فروع: لو باع داراً ثم قامت بيّنة حسبة أن أباه وقفها عليه ثم على أولاده انتزعت من المشتري ورجع بثمنه على البائع ويصرف له ما حصل في حياته من الغلة إن صدق البائع الشهود وإلا وقت، فإن مات مصراً صرفت لأقرب الناس إلى الواقف قاله الرافعي كالقفال.

فروع: تجوز الشهادة بل تجب إن انحصر الأمر فيه بملك الآن للعين المدعاة استصحاباً لما سبق من إرث وشراء وغيرهما اعتماداً على الاستصحاب لأن الأصل البقاء والحاجة لذلك وإلا لتعسرت الشهادة على الأملاك السابقة إذا تطاول الزمن، ومحلّه إن لم يصرح بأنه اعتمد الاستصحاب وإلا لم تسمع عند الأكثرين.

قوله: (أو يقيم المدعي الخ) أي فهو مخير فإن أراد سلامته من اليمين أقام البيّنة وإن شقت عليه البيّنة فعليه اليمين.

(ولو ادعيا) أي كُلُّ من اثنين (شيئاً بيد ثالث) فإن أَقَرَّ به لأحدهما سلم إليه وللآخر تحليله (وإن ادعيا شيئاً على ثالث و(أقام كل) منهما (بيته أنه اشتراه) منه وسلم ثمنه (فإن اختلف تاريخهما حكم للأسبق) منهما تاريخاً لأن معها زيادة علم (وإلا) يختلف تاريخهما بأن أطلقنا أو أحدهما أو أرخنا بتاريخ متحد (سقطنا) لاستحالة إعمالهما، ثم إن أَقَرَّ لهما أو لأحدهما فواضح وإلا حلف لكل يميناً ويرجعان عليه بالثمن لثبوتة بالبيته، ولو قال كل منهما والمبيع في يد المدعى عليه: بعتك بكذا وهو ملكي وإلا لم تسمع الدعوى فأنكروا أقاما بيتين بما قالاه وطالباه بالثمن، فإن اتحد تاريخهما سقطتا وإن اختلف لزمه الثمنان، ولو قال: أجرتك البيت بعشرة مثلاً فقال: بل أجرتني جميع الدار بعشرة وأقاما بيتين تساقطتا فيتحالفان ثم يفسخ العقد.

تنبيه: لا يكفي في الدعوى كالشهادة ذكر الشراء إلا مع ذكره ملك البائع إذا كان غير ذي يد، أو مع ذكر يده إذا كانت اليد له ونزعت منه تعدياً.

(ولو ادعوا) أي الورثة كلهم أو بعضهم (مالاً) عيناً أو ديناً أو منفعة (لمورثهم) الذي مات (وأقاموا شاهداً) بالمال (وحلف) معه (بعضهم) على استحقاق مورثه الكل (أخذ نصيبه ولا يشارك فيه) من جهة البقية لأن الحجة تمت في حقه وغيره قادر عليها بالحلف وأن يمين الإنسان لا يعطى بها غيره، فلو كان بعض الورثة صبيّاً أو غائباً حلف إذا بلغ أو حضر وأخذ نصيبه بلا إعادة دعوى وشهادة، ولو أَقَرَّ بدين لميت فأخذ بعض ورثته قدر حصته ولو بغير دعوى ولا إذن من حاكم فللبقية مشاركته، ولو أخذ أحد شركائه في دار أو منفعتها ما يخصه من أجرتها لم يشاركه فيه بقية الورثة كما قاله شيخنا.

فصل في الشهادات

جمع شهادة وهي إخبار الشخص بحق على غيره بلفظ خاص.

(الشهادة لرمضان) أي لثبوتها بالنسبة للصوم فقط (وجل) واحد لا امرأة وخنثى (ولزنا) ولواط (أربعة) من الرجال يشهدون أنهم رأوه أدخل مكلفاً مختاراً حشفته في فرجها بالزنا. قال شيخنا: والذي يتجه أنه لا يشترط ذكر زمان ومكان إلا إن ذكره أحدهم فيجب سؤال الباقيين لاحتمال وقوع تناقض يسقط الشهادة ولا ذكر رأينا كالمردود في المكحلة بل يسن، ويكفي للإقرار به اثنان كغيره (ولمال) عيناً كان أو ديناً أو منفعة (وما قصد به مال) من عقد مالي أو حق مالي (كبيع) وحوالة وضمان ووقف وقرض وإبراء (ورهن) وصالح وخيار وأجل (رجلان أو رجل وامرأتان أو رجل ويمين) ولا يثبت شيء بامرأتين ويمين (ولغير ذلك) أي ما ليس بمال ولا يقصد منه مال من عقوبة الله تعالى كحد شرب وسرقة أو لآدمي كقود وحد قذف ومنع إرث كان ادعى بقية الورثة على الزوجة أن الزوج خالها حتى لا تراث منه (ولما يظهر للرجال

قاعدة: اليمين في الإثبات على البت مطلقاً وفي النفي كذلك إن كان على نفي فعل نفسه أو عبده أو دابته للذين في يده وإن لم يكونا ملكه وإلا فعلى نفي العلم.

غالباً كتنكاح) ورجعة (وطلاق) منجز أو معلق وفسخ نكاح ويلوغ (وعتق) وموت وإعسار وقراض ووكالة وكفالة وشركة ووديعة ووصاية ورثة وانتقضاء عدة بأشهر ورؤية هلال غير رمضان وشهادة على شهادة وإقرار بما لا يثبت إلا برجلين (وجلان) لا رجل وامرأتان لما روى مالك عن الزهري: «مضت السنة من رسول الله ﷺ أنه لا يجوز شهادة النساء في الحدود ولا في النكاح ولا في الطلاق»، وقيس بالمذكورات غيرها مما يشاركها في المعنى. (ولما يظهر للنساء) غالباً (كولادة وحيض) وبكارة وثبوت ورضاع وعيب امرأة تحت ثيابها (أربع) من النساء (أو رجلان أو رجل وامرأتان) لما روى ابن أبي شيبة عن الزهري: «مضت السنة بأنه يجوز شهادة النساء فيما لا يطلع عليه غيرهن من ولادة النساء وعيوبهن، وقيس بذلك غيره ولا يثبت ذلك برجل ويمين. وسئل بعض أصحابنا عما إذا شهد رجلان أن فلاناً بلغ عمره ست عشرة سنة فشهدت أربع نسوة أن فلانة اليتيمة ولدت شهر مولده أو قبله أو بعده بشهر مثلاً فهل يجوز تزويجها اعتماداً على قولهن أو لا يجوز إلا بعد ثبوت بلوغ نفسها برجلين؟ فأجاب نفعنا الله به: نعم يثبت ضمناً بلوغ من شهدن بولادتها كما يثبت النسب ضمناً بشهادة النساء بالولادة فيجوز تزويجها بإذنها للحكم ببلوغها شرعاً انتهى.

فرع: لو أقامت شاهداً بإقرار زوجها بالدخول كفى حلفها معه ويثبت المهر، أو أقامه هو على إقرارها به لم يكف المحلف معه لأن قصده ثبوت العدة والرجعة وليس بمال.

(وشرط في شاهد تكليف وحرية ومروءة وعدالة) وتيقظ، فلا تقبل من صبي ومجنون ولا ممن به رق لنقصه ولا من غير ذي مروءة لأنه لا حياة له ومن لا حياة له يقول ما شاء، وهي توقي الأدناس عرفاً فيسقطها الأكل والشرب في السوق والمشى فيه كاشفاً رأسه أو بدنه لغير سوق وقبله الحليلة بحضرة الناس وإكثار ما يضحك بينهم أو لعب شطرنج أو رقص بخلاف قليل الثلاثة ولا من فاسق، واختار جمع منهم الأذري والغزالي وآخرون قول بعض المالكية: إذا فقدت العدالة وعمّ الفسق قضى الحاكم بشهادة الأمل فالأمل للضرورة.

والعدالة تتحقق (باجتناب) كل (كبيرة) من أنواع الكبائر كالقتل والزنا والقذف به وأكل الربا ومال اليتيم واليعمين الغموس وشهادة الزور ويخس الكيل أو الوزن، وقطع الرحم والغرار من الزحف بلا عذر، وعقوق الوالدين وغصب قدر ريع دينار، وتفويت مكتوبة وتأخير زكاة عدواناً ونميعة وغيرها من كل جريمة تؤذن بقلّة اكتراث مرتكبها بالدين ورقة الديانة (و) اجتناب (إصرار على صغيرة) أو صفائر بأن لا تغلب طاعاته صفائره فتمى ارتكب كبيرة بطلت عدالته مطلقاً، أو صغيرة أو صفائر داوم عليها أو لا خلافاً لمن فرق، فإن غلبت طاعاته صفائره فهو عدل ومتى استويا أو غلبت صفائره طاعاته فهو فاسق، والصغيرة كنظر الأجنبية ولمسها ووطء رجعية وهجر المسلم فوق ثلاث وبيع خمر وليس رجل ثوب حرير وكذب لا حد فيه ولعن ولو ليهيمة أو كافر وبيع معيب بلا ذكر عيب وبيع رقيق مسلم لكافر ومحاذاة قاضي الحاجة الكمية

قوله: (وإن تأخر تاريخها) أي تاريخ بيعة من الشيء بيده إمساكاً ومن الشيء بيده تصرفاً
قوله: (لأن دعوى الملك السابق لا تسمع فكلما البيعة) قال في الأشباه: إلا في مسائل وعد

بفرجه وكشف العورة في الخلوة عبثاً ولعب ببرد لصحة النهي عنه وغية وسكوت عليها، ونقل بعضهم الإجماع على أنها كبيرة لما فيها من الوعيد الشديد محمول على غيبة أهل العلم وحملته القرآن لعموم البلوى بها وهي ذكرك ولو بنحو إشارة غيرك المحصور المعين ولو عند بعض المخاطبين بما يكره عرفاً، واللعب بالشطرنج - بكسر أوله وفتحته معجماً ومهملأً - مكروه إن لم يكن فيه شرط مال من الجانبين أو أحدهما، أو تقويت صلاة ولو بنسيان بالاشتغال به أو لعب مع معتقد تحريمه وإلا فحرام - ويحمل ما جاء في ذمه من الأحاديث والآثار على ما ذكر، وتسقط مروءة من يداومه فترد شهادته وهو حرام عند الأئمة الثلاثة مطلقاً، ولا تقبل الشهادة من مغفل ومختل نظر ولا أصم في مسموع ولا أعمى في مبصر كما يأتي من التيقظ ضبط ألفاظ المشهود عليه بحروفها من غير زيادة فيها ولا نقص. قال شيخنا: ومن ثم لا تجوز الشهادة بالمعنى، نعم لا يبعد جواز التعبير بأحد الرديفين عن الآخر حيث لا إبهام.

(و) شرط في الشاهد أيضاً (عدم تهمة) بجر نفع إليه أو إلى من لا تقبل شهادته له أو دفع ضرر عنه بها (فترد) الشهادة (لورقيقه) ولو مكاتباً ولغيره له مات وإن لم تستغرق تركته الديون بخلاف شهادته لغيره الموسر وكذا المعسر قبل موته فتقبل لهما (و) ترد (لبعضه) من أصل وإن علا أو فرع له وإن سفل (لا) ترد الشهادة (عليه) أي لا على أحدهما بشيء إذ لا تهمة ولا على أبيه بطلاق ضرة أمه طلاقاً بئناً وأمّه تحته إما رجعي فتقبل قطعاً هذا كله في شهادة حسيه أو بعد دعوى الضرة، فإن ادعاه الأب لعدم نفقة لم تقبل شهادته للتهمة وكذا لو ادعته أمه. قال: ابن الصلاح: لو ادعى الفرع على آخر بدين لموكله فأنكر فشهد به أبو الوكيل قبل وإن كان فيه تصديق ابنه، وتقبل شهادة كل من الزوجين والأخوين والصديقين للآخر (و) ترد الشهادة (بما هو محل تصرفه) كأن وكلّ أو أوصى فيه لأنه يثبت بشهادته ولاية له على المشهود به. نعم لو شهد به بعد عزله ولم يكن خاصم قبله قبلت، وكذا لا تقبل شهادة وديع لمودعه ومرتهن لراهنه لتهمة بقاء يدهما أما ما ليس وكيلاً أو وصياً فيه فتقبل. ومن حيل شهادة الوكيل ما لو باع فأنكر المشتري الثمن أو اشترى فادعى أجنبي بالمبيع فله أن يشهد لموكله بأن له عليه كذا أو بأن هذا ملكه إن جاز له أن يشهد به للبايع ولا يذكر أنه وكيل، وصوب الأذرع حلّه باطناً لأن فيه توصلاً للحق بطريق مباح، وكذا لا تقبل براءة من ضمنه الشاهد أو أصله أو فرعه أو عبده لأنه يدفع به الغرم عن نفسه أو عمن لا تقبل شهادته له (و) ترد الشهادة (من عدو) على عدوه عداوة دنيوية لا له وهو من يحزن بفرجه وعكسه، فلو عادى من يريد أن يشهد عليه وبالغ في خصومته فلم يجب قبلت شهادته عليه.

تجيبه: قال شيخنا: ظاهر كلامهم قبولها من ولد العدو ويوجه بأنه لا يلزم من عداوة الأب عداوة الابن.

منها ما ذكره الشارح، ثم قال: ومنها الشهادة بأن هذه الثمرة حصلت من شجرته في ملكه وأن هذا الغزل حصل من قطعه والفرخ من بيضته والخبز من دقيقه، ولا يشترط هنا أن يقول وهو في ملكه كما شرطناه في الدابة اه باختصار.

فائدة: حاصل كلام الروضة وأصلها أن من قذف آخر لا تقبل شهادة كل منهما على الآخر وإن لم يطلب المقذوف حده، وكذا من ادعى على آخر أنه قطع عليه الطريق وأخذ ماله فلا تقبل شهادة أحدهما على الآخر. قال شيخنا: يؤخذ من ذلك أن كل من نسب آخر إلى فسق اقتضى وقوع عداوة بينهما فلا تقبل الشهادة من أحدهما على الآخر، نعم يتردد النظر فيمن اغتاب آخر بمفسق يجوز له غيبته به وإن أثبت السبب المجوز لذلك.

فرع: تقبل شهادة كل مبتدع لا تكفره ببدعته وإن سب الصحابة رضوان الله عليهم كما في الروضة وادعى السبكي والأذري أنه غلط.

(و) ترد (من مبادر) بشهادته قبل أن يسألها ولو بعد الدعوى لأنه متهم، نعم لو أعادها في المجلس بعد الاستشهاد قبلت (إلا) في شهادة حسبة وهي ما قصد بها وجه الله فتقبل قبل الاستشهاد ولو بلا دعوى (في حق مؤكد لله) تعالى وهو ما لا يتأثر برضا الأدمي (كطلاق) رجعي أو بائن (واعتق) واستيلاء ونسب وعفو عن قود وبقاء عدة وانقضائها وبلوغ وإسلام وكفر ووصية ووقف لنحو جهة عامة وحق لمسجد وترك صلاة وصوم وزكاة بأن يشهد بتركها وتحريم رضاع ومصاهرة.

تنبيه: إنما تسمع شهادة الحسبة عند الحاجة إليها، فلو شهد اثنان أن فلاناً أعتق عبده أو أنه أخو فلانة من الرضاع لم يكف حتى يقولوا إنه يسترقه أو إنه يريد نكاحها. وخرج بقولي: «في حق الله تعالى» حق الأدمي كقود وحد قذف وبيع فلا تقبل فيه شهادة الحسبة، وتقبل في حد الزنا وقطع الطريق والسرقة.

(وتقبل) الشهادة (من فاسق بعد توبة) حاصل قبل الغرغرة وطلوع الشمس من مغربها (وهي ندم) على معصية من حيث إنها معصية لا لخوف عقاب لو اطلع عليه أو لغرامة مال (بشرط) (إقلاع) عنها حالاً إن كان متلبساً أو مصرأً على معاودتها ومن الإقلاع رد المغصوب (وهزم أن لا يعمود) إليها ما عاش (وغروج عن ظلامة أدمي) من مال أو غيره فيؤدي الزكاة لمستحقها ويرد المغصوب إن بقي وبدله إن تلف لمستحقه، ويمكن مستحق القود وحد القذف من الاستيفاء أو يبرئه منه المستحق للخبر الصحيح: «من كانت لأخيه عنده مظلمة في عرض أو مال فليستحلّه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم، فإن كان له عمل يؤخذ منه بقدر مظلمته وإلا أخذ من سيئات صاحبه». فحمل عليه وشمل العمل الصوم كما صرح به حديث مسلم خلافاً لمن استثناه، فإن تعذر رد الظلامة على المالك أو وارثه سلمها لقاض ثقة، فإن تعذر

قوله: (إخبار) هذا هو الصيغة، والحن هو المشهود به والشخص هو الشاهد والغير هو المشهود عليه. قوله: (بلفظ) أي لا غير فلا تأتي الإشارة هنا لما قدمناه لك أن إشارة الأخرس مثل نطقه إلا في ثلاثة أشياء جمعت في قوله:

إشارة الأخرس مثل نطقه فيما عدا ثلاثة لحذفه
في الحنث والصلاة والشهادة تلك ثلاثه بلا زيادة

صرفها فيما شاء من المصالح عند انقطاع خبره بنية الغرم له إذا وجده، فإن أعسر عزم على الأداء إذا أسير، فإن مات قبله انقطع الطلب عنه في الآخرة إن لم يعص بالتزامه فالمرجو من فضل الله الواسع تعويض المستحق، ويشترط أيضاً في صحة التوبة عن إخراج صلاة أو صوم عن وقتها قضاؤهما وإن كثرا، وعن القذف أن يقول القاذف قذفي باطل وأنا نادم عليه ولا أعود إليه، وعن الغيبة أن يستحلها من المغتاب إن بلفته وإن لم يتعذر بموت أو غيبة طويلة وإلا كفى الندم والاستغفار كله كالحاسد. واشترط جمع متقدمون أنه لا بد في التوبة من كل معصية من الاستغفار أيضاً واعتمده البلقيني. وقال بعضهم: يتوقف في التوبة من الزنا على استحلال زوج المزني بها إن لم يخف فتنة وإلا فليتضرع إلى الله تعالى في إرضائه عنه، وجعل بعضهم الزنا مما ليس فيه حق آدمي فلا يحتاج فيه إلى الاستحلال والأرجح الأول، ويسن للزاني ككل مرتكب معصية السر على نفسه بأن لا يظهر ليحد أو يعزر لأن يتحدث بها تفكهاً أو مجاهرة فإن هذا حرام قطعاً، وكذا يسن لمن أقر بشيء من ذلك الرجوع عن إقراره به. قال شيخنا: من مات وله دين لم يستوفه ورثته يكون هو المطالب به في الآخرة على الأصح (و) بعد (استبراء سنة) من حين توبة فاسق ظهر فسقه لأنها قلبية وهو منهم لقبول شهادته وعود ولايته فاعتبر ذلك لتقوى دعواه، وإنما قدرها الأكثرون بسنة لأن للفصول الأربعة في تهيج النفوس بشهواتها أثر يثبتاً فإذا مضت وهو على حاله أشعره ذلك بحسن سريره وكذا لا بد في التوبة من خاتم المروءة من الاستبراء كما ذكره الأصحاب.

فروع: لا يقدح في الشهادة جهله بفروض نحو الصلاة والوضوء اللذين يؤديهما ولا بوقفه في المشهود به إن عاد وجزم به فيعيد الشهادة، ولا قوله لا شهادة لي في هذا إن قال نسيت أو أمكن حدوث المشهود به بعد قوله وقد اشتهرت ديانته، ولا يلزم القاضي استفساره إن اشتهر ضبطه وديانته بل يسن كتفرقة الشهود وإلزام الاستفسار.

(وشرط لشهادة بفعل كزنا) وغصب ورضاع وولادة (إبصار) له مع فاعله فلا يكفي فيه السماع من الغير، ويجوز تعمد نظر فرج الزانين لتحمل شهادة وكذا امرأة تلد لا حملها (و) لشهادة (بقول كعقد) ونسخ وإقرار (هو) أي إبصار (وسمع) لقائله حال صدوره فلا يقبل فيه أصم لا يسمع شيئاً ولا أعمى في مرئي لانسداد طرق التمييز مع اشتباه الأصوات، ولا يكفي سماع شاهد من وراء حجاب وإن علم صوته لأن ما أمكن إدراكه بإحدى الحواس لا يجوز أن يعمل فيه بغلبة ظن لجواز اشتباه الأصوات. قال شيخنا: نعم لو علمه بيت وحده وعلم أن الصوت ممن في البيت جاز اعتماد صوته وإن لم يره، وكذا لو علم اثنين ببيت لا ثالث لهما وسمعهما يتماقدان وعلم الموجب منهما من القابل لعلمه بمالك المبيع أو نحو ذلك فله الشهادة بما سمعه منهما اهـ. ولا يصح تحمل شهادة على متتقة اعتماداً على صوتها كما لا يتحمل

قوله: (وشرط في شاهد الخ) قال في الأشياء: قاعدة كل ما شرط في الشاهد فهو معتبر عند الأداء لا التحمل إلا في النكاح اهـ قوله: (وعدالة) استغني بها عن التصريح بالإسلام ويشترط أيضاً فيه انتفاء التهمة وبه صرح في المنهاج، فلو زاده شاورحنا لكان أولى وزاد في ج كونه ناطقاً رشيداً اهـ.

بصير في ظلمة اعتماداً عليه لاشتباه الأصوات، نعم لو سمعها فتعلق بها إلى القاضي وشهد عليها جاز كالأعمى بشرط أن تكشف نقابها ليعرف القاضي صورتها. وقال جمع: لا ينقدح نكاح متقبّة إلا إن عرفها الشاهدان اسماً ونسباً وصورة.

(وله) أي للشخص (بلا معارض شهادة على نسب) ولو من أم أو قبيلة (وعتق) ووقف وموت (ونكاح وملك يتسامع) أي استفاضة (من جمع يؤمن كليهم) أي تواطؤهم عليه لكثرتهم فيقع العلم أو الظن القوي بخبرهم. ولا يشترط حریتهم ولا ذكورتهم، ولا يكفي أن يقول: سمعت الناس يقولون كذا بل يقول: أشهد أنه ابنه مثلاً (و) له الشهادة بلا معارض (على ملك به) أي بالتسامع ممن ذكر (أو بيد وتصرف تصرف ملاك) كالسكنى والبناء والبيع الرهن والإجارة (مدة طويلة) عرفاً فلا تكفي الشهادة بمجرد اليد لأنها لا تستلزمه ولا بمجرد التصرف لأنه قد يكون بنیابة ولا تصرف بمدة قصيرة، نعم إن انضم للتصرف استفاضة أن الملك له جازت الشهادة به وإن قصرت المدة، ولا يكفي قول الشاهد رأيت ذلك سنين. واستثنوا من ذلك الرقيق فلا تجوز الشهادة بمجرد اليد والتصرف في المدة الطويلة إلا إن انضم لذلك السماع من ذي اليد أنه له كما في الروضة للاحتياط في الحرية وكثرة استخدام الأحرار واستصحاب لما سبق من نحو إرث وشراء وإن احتمل زواله للحاجة الداعية إلى ذلك ولأن الأصل بقاء الملك. وشروط ابن أبي الدم في الشهادة بالتسامع أن لا يصرح بأن مستنده الاستفاضة ومثلها الاستصحاب ثم اختار وتبعه السبكي وغيره أنه إن ذكره تقوية لعلمه بأن جزم بالشهادة ثم قال مستندي الاستفاضة أو الاستصحاب سمعت شهادته وإلا كان قال: شهدت بالاستفاضة بكذا فلا خلافاً للرافعي. ويحترز بقولي: «بلا معارض» عما إذا كان في النسب مثلاً طعن من بعض الناس لم تجز الشهادة بالتسامع لوجود معارض.

تنبيه: يتعين على المؤدي لفظ أشهد فلا يكفي مرادفه كأعلم لأنه أبلغ في الظهور. ولو عرف الشاهد السبب كالإقرار هل له أن يشهد بالاستحقاق؟ وجهان أشهرهما لا كما نقله ابن الرفعة عن ابن أبي الدم. وقال ابن الصباغ كثيره: تسمع وهو مقتضى كلام الشيخين.

(وتقبل شهادة على شهادة) مقبول شهادته (في غير عقوبة لله) تعالى مالا كان أو غيره كعقد وفسخ وإقرار وطلاق ورجعة ورضاع وهلال رمضان ووقف على مسجد أو جهة عامة وقود وقذف بخلاف عقوبة لله تعالى كحد زنا وشرب وسرقة. وإنما يجوز التحمل (بشروط) (تعسر أداء أصل) بغية فوق مسافة العدوى أو خوف حبس من غريم وهو معسر أو مرض يشق معه حضوره وكذا يتعلونه بموت أو جنون (و) بلا استرهاة) أي الأصل أي التماسه منه رعاية

قوله: (حيث لا إيهام) قال حجج: كما يشير إليه قولهم لو قال شاهد: وكله أو قال قال: وكلته، وقال الآخر: فوض إليه أو أنه قبل، أو قال واحد قال وكلت وقال الآخر قال فوضت إليه لم يقبل لأن كلا أسنده إليه لفظاً مغايراً للآخر وكان الغرض أنهما اتفقا على اتحاد اللفظ الصادر منه وإلا فلا مانع أن كلا سمع ما ذكره مرة، ويجري ذلك في قول أحدهما: قال القاضي: ثبت عندي طلاق فلانة وآخر ثبت عندي طلاق هذه وهي تلك فإنه يكفي اتفاقاً اهـ. بحروقه.

شهادته وضبطها حتى يؤديها عنه لأن الشهادة على الشهادة نيابة فاعتبر فيها إذن المنوب عنه أو ما يقوم مقامه (فيقول أنا شاهد بكذا) فلا يكفي أنا عالم به (وأشهدك) أو أشهدك أو أشهد (على شهادته) به فلو أهمل الأصل لفظ الشهادة فقال: أخبرك أو أعلمك بكذا فلا يكفي كما لا يكفي ذلك في أداء الشهادة عند القاضي، ولا يكفي في التحمل سماع قوله لفلان على فلان كذا أو عندي شهادة بكذا (و) (بالتبيين فرع) عند الأداء (جهة تحمل) كأشهد أن فلاناً شهد بكذا وأشهدني على شهادته أو سمعته يشهد به عند قاضٍ، فإذا لم يبين جهة التحمل ووثق الحاكم بعلمه لم يجب البيان فيكفي أشهد على شهادة فلان بكذا لحصول الغرض (و) (بالتسميته) أي الفرع (إياه) أي الأصل تسمية تميزه وإن كان عدلاً لتعرف عدالته، فإن لم يسمه لم يكف لأن الحاكم قد يعرف جرحه لو سماه، وفي وجوب تسمية قاضٍ شهد عليه وجهان وصوب الأذرعى الوجوب في هذه الأزمنة لما غلب على القضاة من الجهل والفسق، ولو حدث بالأصل عداوة أو فسق لم يشهد الفرع فلو زالت هذه الموانئ احتيج إلى تحمل جديد.

فرع: لا يصح تحمل النسوة ولو على مثلهن في نحو ولادة لأن الشهادة مما يطلع عليه الرجال غالباً.

(ويكفي فرعان لأصلين) أي لكل منهما فلا يشترط لكل منهما فرعان، ولا تكفي شهادة واحد على هذا وواحد على آخر ولا واحد على واحد في هلال رمضان

فرع: لو رجعوا عن الشهادة قبل الحكم منع الحكم أو بعده لم يقتض، ولو شهدوا بطلاق بائن أو رضاع محرم وفرق القاضي بين الزوجين فرجعوا عن شهادتهم دام الفراق لأن قولهما في الرجوع محتمل والقضاء لا يرد بمحتمل، ويجب على الشهود حيث لم يصدهم الزوج مهر مثل ولو قبل وطء أو بعد إبراء الزوجة زوجها عن المهر لأنه بدل البضع الذي فوتوه عليه بالشهادة إلا إن ثبت أن لا نكاح بينهما بنحو رضاع فلا غرم إذ لم يفوتوا شيئاً، ولو رجع شهود مال غرموا للمحكوم عليه البذل بعد غرمه لا قبله وإن قالوا: أخطأنا موزعاً عليهم بالسوية.

تتمة: قال شيخ مشايخنا زكريا كالفري في تلقيق الشهادة: لو شهد واحد بإقراره بأنه وكله في كذا وآخر بأنه أذن له في التصرف فيه أو فوضه إليه لفقت الشهادتان لأن النقل بالمعنى كالنقل باللفظ بخلاف ما لو شهد واحد بأنه قال: وكلتك في كذا، وآخر قال بأنه قال فوضته إليك، أو شهد واحد باستيفاء الدين والآخر بالإبراء منه فلا يلفقان انتهى. قال شيخ مشايخنا أحمد المزجد: لو شهد واحد ببيع والآخر بإقرار به أو واحد بملك ما ادعاه وآخر بإقرار الداخل به لم تلقى شهادتهما، فلو رجم أحدهما وشهد كالآخر قبل لأنه يجوز أن يحضر

قوله: (الرجوع عن إقراره) قال حج: ولا يخالف هذا قولهم يسن لمن ظهر عليه حد أي لله أن يأتي الإمام ليقبضه عليه لفوات السر لأن المراد بالظهور أن يطلع على زناه مثلاً من لا يثبت الزنا بشهادته ويسن له ذلك، أما حد الآدمي أو القود له أو تنزيهه فيجب الإقرار به ليستوفي منه، ويسن لشاهد الأول السر ما لم تكن المصلحة في الإظهار اه باختصار. قوله: (ولا أعمى في مرثي) قال م ر: أورد البلقيني صوراً تقبل فيها شهادة الأعمى على الفعل منها الزنا إذا وضع يده على ذكر فتح المعين ١٦

الأمرين، ومن ادعى ألفين وأطلق فشهد له واحد وأطلق، وآخر أنه من قرض ثبت أو فشهد له واحد بألف ثمن مبيع وآخر بألف قرضاً، لم تلتق وله الحلف مع كل منهما، ولو شهد واحد الإقرار وآخر بالاستفاضة حيث تقبل لفتا انتهى. وسئل الشيخ عطية المكي نفعا الله به عن رجلين سمع أحدهما تطليق شخص ثلاثاً والآخر الإقرار به فهل يلفقان أو لا؟ فأجاب بأنه يجب على سامعي الطلاق والإقرار به أن يشهدا عليه بالطلاق الثلاث بئاً ولا يتعرضا لإنشاء ولا إقرار، وليس هذا من تليفق الشهادة من كل وجه بل صورة إنشاء الطلاق والإقرار به واحدة في الجملة والحكم يثبت بذلك كيف كان وللقاضى بل عليه سماعها انتهى.

خاتمة في الإيمان

لا يتعقد اليمين إلا باسم خاص بالله تعالى أو صفة من صفاته كواشه والرحمن والإله ورب العالمين وخالق الخلق، ولو قال: وكلام الله أو كتاب الله أو قرآن الله أو التوراة أو الإنجيل فيمين وكذا والمصحف إن لم يتو بالمصحف الورق والجلد، وإن قال: وربى وكان عرفهم تسمية السيد رباً فكناية وإلا فيمين ظاهراً إن لم يرد غير الله. ولا يتعقد بمخلوق كالنبي والكعبة للنهي الصحيح عن الحلف بالأبواء وللأمر بالحلف بالله. وروى الحاكم خبر: «من حلف بغير الله فقد كفر». وحملوه على ما إذا قصد تعظيمه كتعظيم الله تعالى، فإن لم يقصد ذلك أثم عند أكثر العلماء أي تبعاً لنص الشافعي الصريح فيه كذا قاله بعض شراح المنهاج، والذي في شرح مسلم عن أكثر الأصحاب الكراهة وهو المعتمد وإن كان الدليل ظاهراً في الإثم. قال بعضهم: وهو الذي ينبغي العمل به في غالب الأعصار لقصد غالبهم به إعظام المخلوق به ومضاهاته لله تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، وإذا حلف بما يتعقد به اليمين ثم قال: لم أرد به اليمين لم يقبل، ولو قال بعد يمينه إن شاء الله وقصد اللفظ والاستثناء قبل فراغ اليمين واتصل الاستثناء بها لم تتعقد اليمين فلا حنث ولا كفارة، وإن لم يتلفظ بالاستثناء بل نواه لم يندفع الحنث ولا الكفارة ظاهراً بل يدين، ولو قال لغيره: أقسمت عليك بالله أو أسألك بالله لتفعلن كذا وأراد يمين نفسه فيمين ومتى لم يقصد يمين نفسه بل الشفاعة أو يمين المخاطب أو أطلق فلا تتعقد لأنه لم يحلف هو ولا المخاطب، ويكره رد السائل بالله تعالى أو بوجهه في غير المكروه وكذا السؤال بذلك. ولو قال: إن فعلت كذا فأنا يهودي أو نصراني فليس ييمين لانتهاء اسم الله أو صفته ولا كفارة وإن حنث، نعم يحرم ذلك كغيره ولا يكفر بل إن قصد تبعيد نفسه عن المحلوف أو أطلق حرم ويلزمه التوبة، فإن علق أو أراد الرضا بذلك إن فعل كفر حالاً، وحيث لم يكفر سن له أن يستغفر الله تعالى ويقول: لا إله إلا الله محمد رسول الله، وأوجب صاحب الاستقصاء ذلك. ومن سبق لسانه إلى لفظ اليمين بلا قصد كلا والله وبلى والله في نحو غضب أو صلة كلام لم يتعقد. والحلف مكروه إلا في بيعة الجهاد

داخل في فرج امرأة أو صبي فأمسكهما ولزمهما حتى شهد عند القاضي بما عرفه بمقتضى وضع اليد فهذا أبلغ من الرؤية، ومنها الغصب والإنلاف إلى آخر ما ذكره.

قوله: (ولو رجع شهود مال الخ) ويحصل الرجوع برجعت أو رجعتنا أو شهادتنا باطلة أو لا

والحث على الخير والصادق في الدعوى، ولو حلف في ترك واجب أو فعل حرام عصي ولزمه حث وكفارة أو ترك مستحب أو فعل مكروه سن حثه وعليه كفارة أو على ترك مباح أو فعله كدخول دار وأكل طعام كلا أكله أنا فالأفضل ترك الحث إبقاء لتعظيم الاسم.

فرع: يسن تغليظ يمين من المدعي والمدعى عليه وإن لم يطلبه الخصم في نكاح وطلاق ورجعة وعتق ووكالة وفي مال بلغ عشرين ديناراً لا فيما دون ذلك لأنه حقير في نظر الشرع. نعم لو رآه الحاكم لنحو جراءة الحالف فعله والتغليظ يكون بالزمان وهو بعد العصر وعصر الجمعة أولى، وبالمكان وهو للمسلمين عند المنبر وصعودهما عليه أولى، وبزيادة الأسماء والصفات. ويسن أن يقرأ على الحالف آية آل عمران ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمناً قليلاً﴾ [آل عمران: ٧٧] وأن يوضع المصحف في حجره ولو اقتصر على قوله والله كفى. ويعتبر في الحلف نية الحاكم المستحلف فلا يدفع إثم اليمين الفاجر بنحو تورية كاستثناء لا يسمعه الحاكم إن لم يظلمه خصمه كما يحثه البلقيني، أما من ظلمه خصمه في نفس الأمر كأن ادعى على معسر فيحلف لا تستحق عليّ شيئاً أي تسليمه الآن فتنفعه التورية والتأويل لأن خصمه ظالم إن علم أو مخطئ. إن جهل، فلو حلف إنسان ابتداء أو حلف غير الحاكم اعتبر نية الحالف ونفعته التورية وإن كانت حراماً حيث يبطل بها حق المستحق، واليمين تقطع الخصومة حالاً لا الحق فلا تبرأ ذمته إن كان كاذباً، فلو حلفه ثم أقام بينة بما ادعاه حكم بها كما لو أقر الخصم بعد حلفه والتكول أن يقول: أنا ناكل، أو يقول له القاضي: احلف، فيقول: لا أحلف. واليمين المردودة وهي يمين المدعي بعد التكول لإقرار المدعى عليه لا كالبينة، فلو أقام المدعى عليه بعدها بينة بأداه أو إبراء لم تسمع لتكذيبه لها بإقراره وقال الشихان في محل: تسمع، وصحح الإسنوي الأول والبلقيني الثاني. وقال شيخنا: والمتجه الأول.

فرع: يتخير في كفارة اليمين بين عتق رقبة كاملة مؤمنة بلا عيب يخل بالعمل أو الكسب ولو نحو غائب علمت حياته أو إطعام عشرة مساكين كل مسكين مذهب من غالب قوت البلد أو كسوتهم بما يسمى كسوة كقميص أو إزار أو مقنعة أو منديل يحمل في اليد أو الكم لا خف، فإن عجز من الثلاثة لزمه صوم ثلاثة أيام ولا يجب متابعتها خلافاً لكثيرين.

شهادة لي، وفي أبطلتها أو فسختها أو رددتها وجهان، ويتجه أنه غير رجوع إذ لا قدرة له على إنشاء إبطالها الذي هو ظاهر كلامه بخلاف ما لو قال: هي باطلة أو مسقوطة أو مفسوخة لأنه أخبر بأنها لم تقع صحيحة أصلاً اهـ.

قوله: (لم أود به اليمين لم يقبل) أي ظاهراً، أما باطناً فيدين. نعم نيته غير اليمين في تحليف الحاكم لا تصرفه عن اليمين وإن قصد الصرف اهـ. قوله: (يل يدين) إن كان في الواقع قصد بالإتيان بلفظ إن شاء الله متصلاً للتعليق فلا يعين وإلا انعقدت اهـ. قوله: (صاحب الاستقصاء) هو الإمام الغزالي نعمنا الله به.

باب في الإعتاق

هو إزالة الرق عن الآدمي والأصل فيه قوله تعالى: ﴿فَكَرِّهْتَ رَقَبَةً﴾ [البذل: ١٣] وخبر الصحيحين أنه ﷺ قال: «من أعتق رقبة مؤمنة» وفي رواية «امراً مسلماً أعتق الله بكل عضو منها عضواً من أعضائه من النار حتى الفرج بالفرج». وعتق الذكر أفضل، وروي أن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أعتق ثلاثين ألف نسمة أي رقبة. وختمنا كالأصحاب باب العتق تفاؤلاً.

(صح عتق مطلق تصرف) له ولاية ولو كافراً فلا يصح من صبي ومجنون ومحجور بسفه أو فليس ولا من غير مالك بغير نيابة (ينحو أعتقتك أو حررتك) كفككتك أو أنت حر أو عتق، ويكناية مع نية كلا ملك أو لا سبيل لي عليك، أو أزلت ملكي عنك وأنت مولاي، وكذا يا سيدي على المرجح. وقوله أنت ابني أو هذا أو هو ابني أو أبي أو أمي إعتاق إن أمكن من حيث السن وإن عرف نسبه مؤاخذه له بإقراره أو يا ابني كناية فلا يعتق في النداء إلا إن قصد به العتق لاختصاصه بأنه يستعمل في العادة كثيراً للملاطفة وحسن المعاشرة كما صرح به شيخنا في شرحي المتهاج والإرشاد، وليس من لفظ الإقرار به قوله لا عتق لعبدي فلان لأنه لا يصلح موضوعه لإقرار ولا إنشاء وإن استعمل عرفاً في العتق كما أفتى به شيخنا رحمه الله تعالى. (ولو بعوض) أي معه، فلو قال أعتقتك على ألف أو بعثتك نفسك بألف فقبل فوراً عتق ولزمه الألف في الصورتين والولاء للسيد فيهما.

(ولو أعتق حاملاً) مملوكة له هي وحملها (تبعتها) أي الحمل في العتق وإن استثناء لأنه كالجزء منها، ولو أعتق الحمل عتق إن نفخت فيه الروح دونها، ولو كانت لرجل والحمل لآخر بنحو وصية لم يعتق أحدهما يعتق الآخر (أو) أعتق (مشتركا) بينه وبين غيره أي كله (أو) أعتق (نصيبه) منه كنصيب منك حر (عتق نصيبه) مطلقاً (وسرى الإعتاق) من موسر لا معسر (لما أسره) من نصيب الشريك أو بعضه، ولا يمنع السراية دين مستغرق بدون حجر، واستيلاد أحد الشريكين الموسر يسري إلى حصه شريكه كالعتق وعليه قيمة نصيب شريكه وحصته من مهر المثل لا قيمة الولد أي حصته ولا يسري التدبير (ولو ملك) شخص (بعضه) من أصل أو فرع وإن بعد (عتق عليه) لخبر مسلم، وخرج بالبعض غيره الأخ فلا يعتق بملك (ومن قال لعبده أنت حر بعد موتي) أو إذا مت فأنت حر أو أعتقتك بعد موتي، وكذا إذا مت

قوله: (الإعتاق) هو لفة مأخوذ من قولهم: عتق الفرس إذا سبق، وعتق الفرج إذا طار واستقل، فكأن العبد إذا فك من الرق تخلص واستقل اه. قوله: (صح عتق مطلق الخ) أركان العتق: معتق وعتيق وصيغة فهذا شروع منه في بيان شرط المعتق الذي هو الركن الأول، وأخل المصنف من شروطه بالاختيار فلا يصح إعتاق مكروه اه. قوله: (وشروط في صحتها لفظ الخ) أولى

فأنت حرام أو مسيب مع نية (فهو مدبر يعتق يعتق بعد وفاته) من ثلث ماله بعد الدين (ويطل) أي التدبير (ينحو بيع) للمدبر فلا يعود وإن ملكه ثانياً ويصح بيعه (لا يرجوع) عنه (لفظاً) فكسخته أو نقضته ولا يأنكار للتدبير، ويجوز له وطء المدبرة ولو ولدت مدبرة ولدًا من نكاح أو زنا لا يثبت للولد حكم التدبير، فلو كانت حاملاً عند موت السيدة فيتبعها جزماً، ولو دبر حاملاً ثبت التدبير للحمل تبعاً لها إن لم يستثنه وإن انفصل قبل موت سيدها لا إن أبطل قبل انفصاله تدبيرها والمدبر كعبد في حياة السيد، ويصح تدبير مكاتب وعكسه كما يصح تعليق عتق مكاتب ويصدق المدبر يمين فيما وجد معه وقال: كسبته بعد الموت وقال الوارث بل قبله لأن اليد له.

:- (الكتابة) شرعاً عقد عتق بلفظها معلق بمال منجم بنجمين فأكثر هي (سنة) لا واجبة وإن طلبها الرقيق كالتدبير (بطلب عبد أمين مكتسب) بما يفي مؤنته ونجومه، فإن فقدت الشروط أو أحدها فهو باحة (وشروط في صحتها لفظ يشر بها) أي بالكتابة (أيجأ بكاتيتك) أو أنت مكاتب (على) كمائة (منجماً مع) قوله: (إذا أديته فأنت حر وقبولاً كقيلت) ذلك (و) شرط فيها (عوض) من دين أو منفعة (مؤجل) ليحصله ويؤديه (منجم بنجمين فأكثر) كما جرى عليه أكثر الصحابة رضوان الله عليهم ولو في مبيع (مع بيان قلوه) أي العوض (وصفته) وعدد النجوم وقسط كل نجم (ولزم سيداً) في كتابة صحيحة قبل عتق (حط متعول منه) أي العوض لقوله تعالى: ﴿وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ﴾ [النور: ٣٣] فسر الإيتاء بما ذكر لأن القصد منه الإعانة على العتق وكونه ربحاً فسيماً أولى (ولا يفسخها) أي لا يجوز فسخ السيد الكتابة (إلا إن هجر مكاتب عن أداء) عند المحل لنجم أو بعضه (أو امتنع عنه) عند ذلك مع القدرة عليه (أو غاب عند ذلك) وإن حضر ماله أو كانت غيبة المكاتب دون مسافة القصر فله فسخها بنفسه ويحاكم متى شاء لتعذر العوض عليه، وليس للحاكم الأداء من مال المكاتب الغائب (وله) أي المكاتب (فسخ) كالرهن بالنسبة للمرتهن فله ترك الأداء والفسخ وإن كان معه وفاء (وحرر عليه تمتع بمكاتبه) لاختلال ملكه ويجب بوطئه لها مهر لا حد والولد حر (وله) أي للمكاتب (شراء) إمارة لتجارة لا تروج إلا بإذن سيده ولا تسر) ولو بإذنه، يعني لا يجوز له وطء مملوكته وما وقع للشيوخ في موضع مما يقتضي جوازه بالإذن مبني على الضعيف أن القن غير المكاتب يملك بتملك السيد. قال شيخنا: ويظهر أنه ليس له الاستمتاع بما دون الوطء أيضاً، ويجوز للمكاتب بيع وشراء وإجارة لا هبة وصدقة وقرض بلا إذن سيده.

فرع: لو قال السيد بعد قبضه المال فسخت الكتابة فأنكر المكاتب صدق بيمينه لأن الأصل عدم الفسخ وعلى السيد البينة، ولو قال: كاتبتك وأنا صبي أو مجنون أو محجور علي فأنكر المكاتب حلف السيد إن عرف له ذلك وإلا فالمكاتب لأن الأصل عدم ما ادعاه السيد.

من هذه العبارة بل الصواب أن يزيد: ونحوه لتدخل الإشارة من الأخرس والكتابة، فما يوهمه التعبير باللفظ والاقصار عليه من عدم صحتها بغيره ممنوع ثم اللفظ والإشارة يتقسم كل منهما إلى صريح وكناية، وأما الكتابة فكتابة دائماً أهـ.

(إذا أحبل حرُّ أمته) أي من له فيها ملك وإن قل ولو كانت مزوجة أو محرمة لا إن أحبل أمة تركت مدين وارث معسر (قولدت حياً أو ميتاً أو مضفة مصورة) بشيء من خلق آدميين (عتقت بموته) أي السيد من رأس المال مقدماً على الديون والوصايا وإن حبلت في مرض موته (كولدها) الحاصل (بنكاح أو زنا بعد وضعها) ولداً للسيد فإنه يعتق من رأس المال بموت السيد وإن ماتت أمه قبل ذلك (وله وطء أم ولد) إجماعاً واستخدامها وإجارتها وكذا تزويجها بغير إذنهما (لا تملكها) لغيره ببيع أو هبة فيحرم ذلك ولا يصح وكذا رهنها (كولدها التابع لها) في العتق بموت السيد فلا يصح تملكه من غيره كالأم بل لو حكم به قاض نقض علي ما حكاه الروياني عن الأصحاب، ونصح كتابتها وبيعها من نفسها ولو ادعى ورثة سيدها مالاً له بيدها قبل موته فادعت تلفه أي قبل الموت صدقت بيمينها كما نقله الأذرعى، فإن ادعت تلفه بعده لم تصدق فيه كما قاله شيخنا رحمه الله تعالى رحمة واسعة. وأفتى القاضي فيمن أقر بوطء أمته فادعت أنها أسقطت منه ما تصير به أم ولد بأنها تصدق إن أمكن ذلك بيمينها، فإذا مات عتقت. أعتقنا الله تعالى من النار وحشرنا في زمرة المقربين الأخيار الأبرار وأسكننا الفردوس من دار القرار ومن علي في هذا التأليف وغيره بقبوله وعموم النفع به وبالإخلاص فيه ليكون ذخيرة لي إذا جاءت الطامة وسبباً لرحمة الله تعالى الخاصة والعامة.

قوله: (وحرّم عليه تمتع بمكاتبه) فلو شرط في الكتابة أن يطلّأها أو يستمتع بها فسدت الكتابة. قوله: (وسبباً) السبب في الأصل الحبل قال تعالى: ﴿فليمدد بسبب إلى السماء﴾ [الحج: ١٥] ثم أطلق على كل شيء يتوصل به إلى أمر من الأمور فيكون مجازاً بالاستعارة إن جعلت العلاقة المشابهة في التوصل في كل أو مجازاً مرسلأ إن جعلت العلاقة الإطلاق والتقدير اهـ. قوله: (ولا حول الخ) أي لا تحول عن معصية الله ولا قوة على الوصول إلى طاعة الله إلا بالله العلي العظيم الأول الآخر الظاهر الباطن.

وصلى الله على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وأصحابه وأزواجه وذريته وآل بيته، والحمد لله رب العالمين.

للجري على عادة المتقدمين رحمهم الله تعالى من ختم الفقه بالتصوف أثبتنا هذه القصيدة إتماماً للفائدة ولو تصرفنا فيها لخرجت عن نفس المؤلف رحمه الله فطبعتها كما هي تبركاً بكلامه ورعاية لحفظ مقامه اهـ مصححه.

[خاتمة]

الحمد لله حمداً يوافي نعمه ويكافئ مزيده، وصلى الله وسلم أفضل صلاة وأكمل سلام على أشرف مخلوقاته محمد وآله وأصحابه وأزواجه عدد معلوماته ومداد كلماته وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. يقول المؤلف عفا الله عنه وعن آبائه ومشايخه: فرغت من تبييض هذا الشرح ضحوة يوم الجمعة الرابع والعشرين من شهر رمضان المعظم قدره سنة اثنتين وثمانين وتسعمائة، وأرجو الله سبحانه وتعالى أن يقبله وأن يعم النفع به ويرزقنا الإخلاص فيه ويعيذنا به من الهاوية ويدخلنا به في جنة عالية، وأن يرحم امرأاً نظرت بعين الإنصاف إليه ووقفت على خطأ فاطلعتني عليه أو أصلحه.

الحمد لله رب العالمين اللهم صلى وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه كلما ذكرك وذكره الذاكرون وغفل عن ذكرك وذكره الغافلون وعلينا معهم برحمتك يا أرحم الراحمين. هذه قصيدة من تصنيف الشيخ زين الدين أبي الشيخ عبد العزيز وهو جد مولانا الشيخ زين الدين الثاني مصنف قرة العين صنفها في علم التصوف رحمهم الله تعالى رحمة واسعة وتسمى بهداية الأذكياء:

| | |
|------------------------------|-----------------------------|
| الحمد لله الموفق للعلى | حمداً يوافي بزه المتكاملا |
| ثم الصلاة على الرسول المصطفى | والآل مع صحب وأتباع ولا |
| تقوى الإله مدار كل سعادة | وتابع أمهوا رأس شر حاللا |
| إن الطريق شريعة وطريقة | وحقيقة فاسمع لها ما مثلا |
| فشرعية كسفينه وطريقة | كالبحر ثم حقيقة در غلا |
| فشرعية أخذ بدين الخالق | وقيامه بالأمر والنهي انجلا |
| وطريقة أخذ بأحوط كالورع | وعزيمة كرياضة متبتلا |
| وحقيقة لوصوله للمقصد | ومشاهد نور التجلي بانجلا |
| من رام درأ للسفينه يركب | ويغوص بحرأ ثم درأ حصلا |
| فكذا الطريقة والحقيقة يا أخي | من غير فعل شريعة لن تحصلا |
| فعليه تزبين لظاهره الجلي | بشرعية لينور قلب مجتلا |
| وتزول عنه ظلمة كي يمكنا | لطريقة في قلبه أن تنزلا |
| ولكل واحدهم طريق من طرق | يختاره فيكون من ذا اصلا |
| كجلوسه بين الأنام مريباً | وككثرة الأوراد كالصوم الصلا |
| وكخدمة للناس والحمل الحطب | لتصدق بمحصل متمولا |
| من رام أن يسلك طريق الأوليا | فليحفظن هذي الوصايا عاملا |

منها التوبة:

اطلب متاباً بالندامة مقلعاً
وإسراء من كل حق آدمي
وأقم دواماً بالمحاسبة التي
ويحفظ عين واللسان وسائر الـ
فالتوب مفتاح لكل إطاعة
فإن ابتليت بغفلة أو صحبة
ومنها القناعة:

واقنع بترك المشتهى والفاخر
من يطلبن ما ليس يعنيه فقد
ومنها الزهد:

وازهد وذا فقد علاقة قلبك
والزهد أحسن منصب بعد التقى
ومحب دنيا قاتل أين الطريق
واترك من الأزواج من في طاعة
لسلامة الدنيا خصال أربع
وتكون من سبب الأناسي آيماً
ومنها تعلم العلم الشرعي:

وتعلمن علماً يصحح طاعة
هذي الثلاثة فرض عين فاعرفن
ومنها السنن:

حافظ على سنن وآداب أتت
إن التصوف كله لهر الأدب
إذ لا دليل على الطريق إلى الإله
في حاله وفعاله ومقاله
وطريق كل مشايخ قد قيدت
طالع رياض الصالحين وأحكمين
واهتم بالفرض الذي لم يدن من
ما زال عبدي بالنواتل يقرين
والسمع منه ثم عيئاً باصرة
ومنها التوكل:

وتوكلن متجرداً في رزقك
أما المعيل فلا يجوز قموده
لا تبذلن للناس عرضك طامعاً
ثقة بوعد الرب أكرم مفضلاً
عن مكسب لعياله متوكلاً
في مالهم أو جاههم متذللاً

ومنها الإخلاص:

إلا انتقرب من إلهك ذي العلا
كثنائهم أو نحو ذلك توصلا
وانظر إلى نظر العليم فتكملا
لا تبرزن لينكروك وذائلا
حتى يرى ناساً بإيل مثلاً
لم يخشُن لومة لائم في ذي العلا
للناس ذاك هو الرياء سبھلاً
إن كنت تطلب عند ناس منزلاً

أخلص وذا أن لا تريد بطاعة
لا تقصدن معه إلى غرض الدنا
واحذر رياء محيطة لعبادة
لا تظهرن فضيلة كي تعتقد
إيمان مرء لا يكون تكاملاً
فيكون مدحهم وذمهم سوا
عمل لأجل الناس شرك تركه
لا تطلبين عند المهيمن منزلاً
ومنها الصحة والعزلة:

وتساهل في الدين ذاك هو البلا
ن وخاف من فتن بدين مُبتلى
أو في حرام أو لذلك مماثلاً
وجماعة أو نحو ذلك فضلاً
وعن المناكر قد نهى متحملاً
في ظنه عصيانه بمحافلاً
فضلاً عزلة ذا الزمان مفضلاً
عن حوية فانظر لنفسك عاقلاً
أو نحو ذلك باختلاطك حصلاً

لا تصحبين من كان أهل بطالة
والعزلة الأولى إذا فسد الزما
وكذا إذا خاف الوقوع بشبهة
والاختلاط بناسنا في جمعهم
هذا لمن بالعرف يقدر يأمر
صبراً على كل الأذى لا يغلب
لكن يقول البعض من متأخري الـ
إذ نادر حقاً خلّو محافل
كل المعاصي كالرياء وغيبة
ومنها حفظ الأوقات:

لا تتركن وقتاً سدى متساهلاً
مصروفة في الخير فاصح بلا اثلاً
كلّ بما هو لائق متبتهلاً
متدبراً لقراءة ومكماً
جهداً بليفاً كي تنال فضائلاً
وحضوره وشهوده لك فواجلاً
بالمسبح والعشرين من فضل علا
في مثل هذا الريح أخسر أجهلاً
مستقبلاً ومراقباً ومهللاً
لترى به ناراً ونوراً حاصلاً
ويصير مذموم الطباع زائلاً
هي نعمة عظمى فصر متأهلاً

واصرف إلى الطاعات وقتك كله
وتصير أوقات المباح بنية
وَرَّخْ بعون الله وقتك واصرفن
فإذا بدا فجر فصل تخشعاً
واجهد لتحضر في صلاتك قلبك
لا تنس أن الله ناظر قلبك
لا تتركن جماعة قد فضلت
ولم تتعلم إن تكن متساهلاً
ثم اشتغل بالورد لا تتكلمن
بطريقة معهودة لمشايخ
فيضي وجه القلب بالنور الجلي
فتصير أهلاً للمشاهدة التي
آداب الإشراف:

صلى لإشراق وقرآناً تلا
وخضور قلب خائفاً ومرتلاً
بتدبر المعنى وللبطن الخلا
ومجالسات الصالحين الفضلا

بمحاسن الشيم الرضية مكمل
لآلة بها وبأملها متقللاً
أخلاق ثم طلاقة لا خاتلاً
عما دنى من مكسب متجمل
وخشوعه وتواضع متكمل
وإزالة ظفراً وإسطاً فافعل
وملابس مكروهة فتكمل
وكذلك إكثاراً مزاحاً زايلاً
والاحتقار لغيره بالاعتلا
وكذلك تسبيح وتهليل جلا
وعلى الإله بكل أمر عوِّلا
ياق من التبيان واتح مكمل

بهجوم موت والحساب مع البلا
ويذكرها حقاً كضرب معاولا
أو بالمعيشة واخترن الأفضلا

فضل البدور على الكواكب في الجلا
والأرض حتى الحوت مع نمل الفلا
قد علم الخير الأناس محصلا

فإلى الجنان له طريق سهلاً
يسمى رضا بمرامه متقبلاً
فضل على مائة الركبة نافلاً

بالعلم وإلا فالهلاك تحمصلا
وليسقطن في درك نار نازلاً
في النار تخرج منه أمعاء جلا

حتى إذا شمس بدت كرميحن
حزباً فأكثر باتعاض مع أدب
ودواء قلب خمسة فتلاوة
وقيام ليل والتضرع بالسكر
آداب القارىء والحافظ :

ولقارىء ولحافظ يتخلق
كزمادة الدنيا كذا ترك مبدا
وكذا السخا والجود ثم مكارم الـ
والحلم ثم الصبر ثم تنزه
وملازمات للمكيئة والورع
ولقص شارب و تسريح اللحى
وإزالة الريح الكريهة والوسخ
وكذا اجتناباً للمضاحك لا زمناً
وليحذرن عجباً رياء والحمد
واستعمل المأثور من ذكر دعا
ويراقب المولى بسر والعلن
ذا بعض آداب لقارىء واطلبن
ومنها صلاة الضحى :

ثم الضحى صل ولا تدع الفكر
عمل بلا ذكر المنية لا أثر
ثم استنفل بالعلم أو بعبادة
فضل المعلم :

فلعالم فضل على من يعبد
إن الإله وأهل كل سمائه
كل يصلي يا حبيب على الذي
فضل التعلم :

من في الطريق للتعلم يسلك
وملائك تضع الجناح له إذا
وتعلم للباب من علم له
تصحيح النية :

هذا إذا قصد الإله وآخره
وليحرمن غرف الجنان الفاخرة
رجل به يؤتى غداً يلقي به

برحاه يطحن كالحصيد تذلاً
قد كنت تأمرنا وتنهى مقبلاً
ما كنت بالعلم المكرم عاملاً
وثواب أخرى بالتعلم غافلاً
إلا بعلم نافع متشاعلاً
إلا بعلم نافع لا جاهلاً

شهوات متبعاً هوام معاملاً
من غير منتهاج مباح نائلاً
من قبل فرض العين علماً وابتلاً
قصد لغير الله فيه تغلفلاً
من غير عذر بل بأن تتكاسلاً
إن أكذت فاعلم وكن مثاملاً

لا يطلب الدنيا بعلم سائلاً
أن لا يخالف قوله ما يفعله
وعن الذي ينهى جنب أولاً
في طاعة ناه عن الدنيا اجتلاً
قيلاً وقالاً والجدال مسولاً
وبمسكن وأثاث ذاك تجملاً
والى القناعة والتقليل مائلاً
أن لا يكون عليه يوماً داخلأ
أو للشفاعة في المراضى فادخلأ
ويقول اسأل من يكون تأملأ
ويقول لا أدري إذا لم يسهلاً
لسعادة العقبي العظيمة نائلاً
ورقاب قلب للسياسة فاصلأ
مما يكون من المجاهدة انجلأ
لشريعة وعلى بصيرته الجلا
كانوا على ست خصال كُملأ
بعلم نافع عقيب نافعات للملا
وإرادة بتفقه رب العملأ
لا غير فاتبع للجميع لتفضلاً

فيها يدور كما يدور حمارنا
فيجيء من في النار يسأله أما
فيقول يا قومي بللى لكنني
يعصي امرؤ قد رام غير إلهه
حرم عليه جريئة المتفقه
وكذاك تعصي من يعلم ذلكا
كلام على ما يقصد بالعلم:

فيذا رأى متعلماً يبكي على الد
متكالباً أيضاً على روم الدنيا
ولقد تعطى علم فرض كفاية
فلقد تبين من قرائن حاله
وكذا إذا ترك الصلاة جماعة
وكذاك ترك للرواتب والسنن
علامة لعلماء الخير:

ولعالم الأخرى علامات ترى
ولذلك آيات تكون كثيرة
ويكون بالمأمور أول عامل
ويكون معتنياً بعلم راضياً
متوقياً علماً يكون مكثراً
ويكون مجتنباً ترقه مطعم
وتنعماً وتزيناً بلباسه
ويكون منقبضاً عن السلطان ذا
إلا لنصح أو لرد مظالم
والى الفتاوى لا يكون مسارعاً
وأبى اجتهداً لا يكون تعيناً
ويكون يقصد بالعلوم وجوده
فيكون مهتماً بعلم الباطن
متوقياً لطريق علم الآخرة
ويكون معتمداً على تقليده
وأئمة كالشافعي وسحوه
زهد صلاح والعبادة علمهم
وكذا الفقهاء في مصالح ديننا
فهاؤنا قد تابعوا في فقههم

فتعلم من الله علماً نافعاً
تعليمه الله خير عبادة
آداب المتعلم:

وجه كلام القوم غير مخطيء
واستفسر الأستاذ تترك ما بدا
قابل كتابك قبل وقت مطالعة
طالع مراراً متنه قبل الشرو
ولفهم سطر من متون أحسن
وايبدأ بفرض العين ثم اعمل به
واتبع بعلم الفقه ثم أصوله
وعلم آداب ثمانية لغة
وكذا بيان والبيديع وقافية
وفروعها إنشاء نشر والنظا
لا تختصر بوقوع أهل زماننا
طالع أخي إحياء الغزالي تنل
آداب الأكل:

كل بعد ذلك من حلال لا شبه
لا شيء أنفع من تقليل أكله
آفات شبع ثقل جسم قوة
تضعيف جسم عن عبادة ربه
بل بعد ذلك للسهاد لطاعة
والظهر صل جماعة مع سنة
فلطالب علماً بعلم يشتغل
وكذا إلى وقت الرقاد فواظبن
وكتاب أذكار النوادي طالب من
آداب النوم:

لا تجلبن نوماً ولا تك نائماً
لا بأس إن ضاجعت زوجك لا تصر
فإذا انتهت بليلة فتهجدن
فلركعتان من الصلاة بليلة
فاستكثرن من الكنوز لفاقة
ويغوز هذا بالكثير من اهتما
وحديث دنيا ثم لغو واللغظ
إلا على ذكر وطهر كاملاً
في غفلة وتلامس مسترسلاً
واستغفرن للمؤمنين وأعولاً
كنز بدار الخلد آدم أنبلا
تأني عليك ولا نسيب ولا ولا
مك واشتغالك بالدنيا متغافلاً
وكذا بإتباع الجوارح وامتلا

قبل الغروب مسبحاً مستقبلاً
واترك كلاماً بعد ذلك غافلاً
واقصر لأمال وجاهد تنبلاً
دنيا لهم ما بال ذلك يبطلا
بصلاته وتلاوة متشاغلاً
فاتل القرآن برهبة متأملاً
ذكر بقلب واللسان مكمل
لا تشتغل بحديث نفس مهملاً
يقسو به قلب فلا تك غافلاً
أن أفضل الطاعات لله العلا

ودخلها بالله في الملأ الخلا
صفة له مع برزخ فاستكملاً
من غير تحريك الشفاء تداولاً
لم يلق من هذي الطريقة خردلاً
في غالب من غيرها لن تحصلاً
ثلها وتحلية بنور فضائلاً
من أهل فرع والأصول تكمل
من ألفها من عالم فتقبلاً
والمقصد الأقصى المشاهدة العلا
ذكراً بطيب كلمة متبئلاً
حتى يصير بقلبه متأهلاً
ر القلب للحال العلية نائلاً
بمحاسن الأعمال منه تنولاً
هذي المشاهدة الشريفة حصلاً
الله وفقنا له متنفضلاً
أعلى الصلاة على الرسول محوقلاً

ويعين تجديد الرضوء وذكركا
وعبادة بين العشاء ومغرب
واظب على هذا بقية عمركا
من لا له شغل بدنيا تاركاً
فبخدمة الرب العلي تنعما
وإذا السأمة في الصلاة تعرضت
وإذا سئمت تلاوة فانزل إلى
ثم اذكرن بالقلب وهو مراقب
فحديث نفس كالكلام بالسن
قد أجمع العراف جلهم على
ومنها الهمة:

احفظ لأنفاس يكون خروجها
بالشد ثم المدة تحت ففوقه
أو ذكر تهليل وذا الذكر الخفي
من لم يكن في بدء أمر جاهداً
وكذاك معرفة تخص علياً
وجهاد نفس أن تزكي من رذا
والعارفون بربهم هم أفضل
فلركعة من عارف هي أفضل
قال الإمام السهروردي قدس
فليكثر العبد التلاوة مكثراً
وليجتهد بوطء قلب نطقه
ومزيلة لحديث نفس كي ينو
ويفيض نور القلب للمقالب فذا
ويصير حقاً ذكر ذات ذكره
هذا الذي أوصى الشيوخ الكمل
والحمد للباقى الرؤوف مصلياً

فهرس المحتويات

| | |
|-----|---------------------------------------|
| ٣ | ترجمة المصنف |
| ٧ | باب الصلاة |
| ٨ | فصل في شروط الصلاة |
| ٢٦ | فصل في صفة الصلاة |
| ٤٢ | فصل في أبعاد الصلاة ومقتضى سجود السهو |
| ٤٥ | فصل في مبطلات الصلاة |
| ٤٧ | فصل في الأذان والإقامة |
| ٥٠ | فصل في صلاة النفل |
| ٥٥ | فصل في صلاة الجماعة |
| ٦٣ | فصل في صلاة الجمعة |
| ٧١ | فصل في الصلاة على الميت |
| ٧٧ | باب الزكاة |
| ٨١ | فصل في أداء الزكاة |
| ٨٥ | تمة في قسمة الغنمة |
| ٨٧ | باب الصوم |
| ٩٤ | فصل في صوم التطوع |
| ٩٦ | باب الحج |
| ١٠٠ | فصل في محرمات الإحرام |
| ١٠٧ | باب البيع |
| ١١١ | فصل في خيار المجلس والشرط وخيار العيب |
| ١١٣ | فصل في حكم المبيع قبل القبض |
| ١١٣ | فصل في بيع الأصول والثمار |
| ١١٤ | فصل في اختلاف المتعاقدين |
| ١١٥ | فصل في القرض والرهن |
| ١١٩ | فصل [في الحجر بجنون] |
| ١٢١ | فصل في الحوالة |
| ١٢٣ | باب في الوكالة والقراض |
| ١٢٨ | (فصل) |
| ١٢٩ | باب في الإجارة |
| ١٣٤ | باب في العارية |
| ١٣٥ | فصل |
| ١٣٧ | باب في الهبة |
| ١٤١ | باب في الوقف |

| | |
|-----|---------------------------------|
| ١٤٨ | باب في الإقرار |
| ١٥٠ | باب في الوصية |
| ١٥٤ | باب الفرائض |
| ١٥٦ | فصل في بيان أصول المسائل |
| ١٥٧ | فصل |
| ١٥٩ | باب النكاح |
| ١٧١ | فصل في الكفاءة |
| ١٧٣ | فصل في نكاح الأمة |
| ١٧٣ | فصل في الصداق |
| ١٧٧ | فصل في القسم والنشوز |
| ١٧٩ | فصل في الخلع |
| ١٨١ | فصل في الطلاق |
| ١٨٧ | فصل في الرجعة |
| ١٨٧ | فصل [في الإيلاء] |
| ١٨٨ | فصل [في الظهار] |
| ١٨٨ | فصل في العدة |
| ١٩١ | [فرع في حكم الاستبراء] |
| ١٩٢ | فصل في النفقة |
| ١٩٧ | فرع في فسخ النكاح |
| ٢٠٠ | فصل [في الأولى بالحضانة] |
| ٢٠٢ | باب الجنابة |
| ٢٠٦ | باب في الردة |
| ٢٠٨ | باب الحدود |
| ٢١٢ | فصل في التعزير |
| ٢١٣ | فصل في الصيال |
| ٢١٥ | باب الجهاد |
| ٢٢١ | باب القضاء |
| ٢٣٠ | باب الدهوى والبيئات |
| ٢٣٢ | فصل في جواب الدعوى وما يتعلق به |
| ٢٣٥ | فصل في الشهادات |
| ٢٤٢ | خاتمة في الأيمان |
| ٢٤٤ | باب في الإعتاق |
| ٢٤٧ | [خاتمة] |

فَتَحَ الْمُحِبِّ كِتَابَ شَانِهِ مُجَبَّبٌ
 حَوَاجِبُهَا الْفِقَارُ مَا لَمْ يَحْوِ كُتُبُ
 وَقَدْ رَفِيَ فِي اخْتِصَارِ اللَّفْظِ ذُرُوقُهَا
 حَتَّى تَهْوُونَ عَلَى حِفَاطِهَا الْكَرْبُ
 كَمْ مِنْ لَأَلِيٍّ بِسَائِيٍّ فِيهِ كَامِنَةٌ
 عَنْ غَيْرِ أَهْلِهَا تُخَنِّي وَتُجَنَّبُ
 وَقَدْ حَوَّجَتْ مِنْ نَصُومِهَا الشَّافِعِي وَبَنَى
 نَصُومِهَا أَصْحَابُهَا مَا كَانَتْ تُنْتَقَبُ
 أَحْكَامُ مَنْ هَبْنَا فِيهِ مَبُوبَةً
 أَنْفِي عَلَى حُسْنِ تَأْيِيدِهَا الْعَرَبُ
 فَلَا تُبَالِي بِمَنْ زَاغَتْ بَصِيرَتُهُ
 عَنِ قَدِيرَةِ فَهْوِهَا فَاتَتْهُ الشُّبُ
 فِيهِ الْغِيَا غَالِبًا عَنِ سَائِرِ الْكُتُبِ
 وَذَلِكَ فَضْلًا عَلَيْنَا شُكْرُهُ يُجِبُ

تَمَّتِ الْبَيَازُ لِلْعَالِمِ الْفَاضِلِ الْبَازِلِ الْمَوْلَوِيِّ
 فَرِيدِ بْنِ مَحْيٍ الدِّينِ الْبِيرِي
 رَحِمَهُ اللَّهُ

